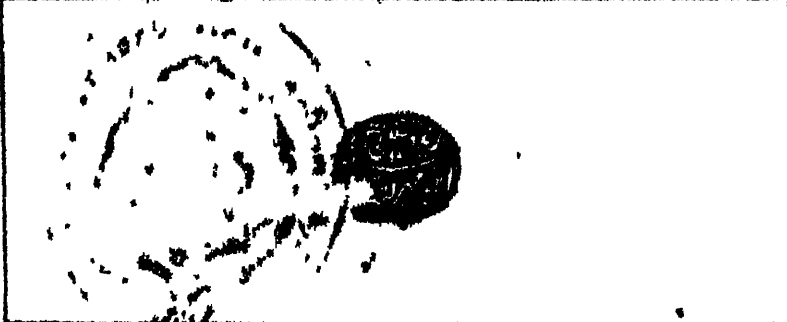


هذا صورة ما كتبه سيد السند ومولانا المعتز حجة الاسلام عتبه لانا
الشهير بسيد العلماء السبي لسيد الشهداء عليه السلام دام الله تعالى
تأييده وابقى ايامه السعيدة مقرظا على هذا الكتاب ومجيزا لوفقه للرواية
من الاشياء الاطياب سلا الله عليهم من الاحقاب وهذا الفقه الشريف بخطه



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وعلمه البيان وهذا الى ايامنا
وسلك بهباده سبل الاحسان والصلوة والسلام على سيد الانس والجان محمد وآله
الى كافة الالام للقول عليه الفرائد واللويد من عاين بالآيات البينات واضمحلت
وعلى الله الاطهار واصحابه الاخيار ما كثر الجديان وبعد فقد اعجبتني ما
واطرني ما اقرعني به صاخي سيد الجليل والخبر النبيل صفوة الاخلاء المشرقيين
بل كاد الروحانيين اسوة الفضلاء المتورعين والعلماء الربانيين الذين لا
السيد محمد عباس التستري حرمه الله ووفاه من نشر اشهر الناس وجاه
وسلك به سبل رضاه ورضي عنه وارضاه من كلات فضيحة وعبارات

الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وعلمه البيان وهذا الى ايامنا
وسلك بهباده سبل الاحسان والصلوة والسلام على سيد الانس والجان محمد وآله
الى كافة الالام للقول عليه الفرائد واللويد من عاين بالآيات البينات واضمحلت
وعلى الله الاطهار واصحابه الاخيار ما كثر الجديان وبعد فقد اعجبتني ما
واطرني ما اقرعني به صاخي سيد الجليل والخبر النبيل صفوة الاخلاء المشرقيين
بل كاد الروحانيين اسوة الفضلاء المتورعين والعلماء الربانيين الذين لا
السيد محمد عباس التستري حرمه الله ووفاه من نشر اشهر الناس وجاه
وسلك به سبل رضاه ورضي عنه وارضاه من كلات فضيحة وعبارات

بليغة واستعارات مألوفة وتكات شريفة ووجج مسئلة ودقائق رشيقة
 وحقائق حقيقة بان تكتب بالنور على جنات الحور من لغة الشريف ومصنفه
 الخفيف وكتابه الرفيع الشأن المسمى بروح القرآن الذي جمع فيه غرائب آيات الله على قضا
 امراء الرجا عليهم صلوات رحة من الملك للذيان مفرايد خزاياهم غمام الطيش
 انس ولاجان وشفعها بخبار معتقد رواها الفريقان وخرجها اهل العدا ان
 لتكون اقوى في الاحتجاج على اهل الشقاق واستنبط منها الطائفت اشارات شريفة
 بشارات وكساها كسوة افصح عبارات هي كلمات حسنة كالقوس الباقوت والرجا
 لها من الفصاحة والبراعة شان اي شان يلتذ بها فخر الخ الاذكياء ويستعملها اذا
 الادباء اكرمهم من مصقع خطيب اديب اريب قد مات بحمد الله في بيان شباير
 مع سلامة طبعه وحاسن دابة من الفصاحة ناصيتها وبلغ من البلاغة قاصيتها
 ونصر بذلك كله المذهب الجعفري وايد الطريق الاثني عشرية بامتن برهان واطر
 بيان عتق جواد الله احسن الجزاء ومنحه جميل الجاء اذ قد جعل نشر احاديث قضا
 الكافة الاطهار ومناقبتهم نيسة وميدرة لما اشرب الله ما اشرب من ولا نعم قلبه وخميرة
 بلغه الله اماله وكان في العناء شالة اجزل جدي وورخطه وذخيرة قرع على
 هذا الكتاب احتسابا بالمراد الاجر والثواب وادام مع ذلك الاستسلاح مني والاستصواب
 في عدة السراخرها ليلة تسع من شهر ربيع الاول التي هي ليلة قتال وصيحتها

على ما هو المشتهر بين شيعية الأئمة الاثني عشر فاستحسنته وثبوتها وشهرتها صيغته
شكر الله سعيه الرفيع، وحيث اني ايتيه فغضاضة غصنه قد اذنت في تحصيل العلوم
والكمالات غايته لا دعاتي وانقلب الوقاد في سبل مضار اليك باب منتهى الاتعاب والفيتنة
مترشحة الاستنباط المسائل وتنقيح الدلائل متوشحاً بالفواضل والفضائل اجزته منه
مدة مديدة، بالفاظ عديدة، اجازة مختصرة مفيدة، وعداته وعد احسنها باجازة ميسرة
منطوية على فوائد مضبوطة، ثم شغلتني الشواغل من هنا ثم تذكرت صد وجدت به
عهد، فاقول الان عوداً على بداي حيث وجدته اهلاً للاجازة فانه من رتج في ياض العلوم
الدينية وكرج من جياض سبيل الاخبار المروية عن العترة النبوية على الصاعد بها الف
تسليم وتحيية ولا زمني برهة من الزمان وسمع مني قد اعلت دهر اجلة من اخبار السادة
الاهيان حجج الله الملك المدين عليهم السلام من الصلوات ورضون من الرحمان وكتب
الفقهاء والمتكلمين من اصحابنا المرضيين فكان بخصيصاً بوعلي تحصيل الكمالات منهم
حريصاً حتى برع في العلوم وبلغ في ذلك اقصى مجهود او الحلو ثم اجزته كرامة بعد اولى
وخرة بعد اخرى ان يروي عني ما برز مني في قالب التليف وما حواه كتب علمائنا
في الفقه والتفسير الحديث وسائر العلوم سيما الكتب التي عليها المدار في جميع الاقطار
واشتهرت غاية الاشتهار، وهي الكتب الاربعة اعني الكافي والتحذيب والفقيه الانسبصا
من مصنفات المحمدين الثلاثة الاوائل الرفيع قدرهم فوق الاقدار المنوثة مذكورهم

وَمَنْ تَوَلَّى الْأَخْبَارَ دَرَيْدٌ وَعَلِيٌّ أَمَّا الْأَخْيَارُ لِلْبَرِّ بَرٌّ فِي عِلْمِ أَصُولِ الْأَحَادِيثِ وَالْأَثَرِ وَلَا مَطْمَعٍ
لِلطَّاعِنِينَ فِيهِ وَالْأَخَرُ خَفِيَ مِنْ أَنْصَفٍ وَنَظَرٍ بَعْبِ الْبَصِيرَةِ وَالْحَقِيقُ فِيهِ وَإِلَى أَرْوَ
جَمِيعِ الْكُتُبِ الْمَصْنُوعَةِ فِي الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا مِنَ الْمَبَادِي الْعَقْلِيَّةِ وَالنَّقْلِ
عَنْ آخِي الْمَعْظَمِ الْأَوْحَدِ وَالْعِلْمِ الْمَقْدَمِ الْمَوْلَى الْمُحَمَّدُ السَّيِّدُ إِدَامَ اللَّهُ أَفَادَتَهُ وَابْنُهُ بَقَايُودُ
وَعَنْ أَبِي الْعَالِمَةِ وَالْعَلَمِ الْخَيْرِ الْفَقَاهُ مُحَمَّدٌ مَا أَنْدَرُ مِنْ طَرِيقَةِ الْمُتَكَبِّرِينَ وَالْفَقْهَاءِ
وَالْمُجْتَهِدِينَ مُؤَسَّسِ أَسَاسِ أَصُولِ الدِّينِ وَفُرُوعِ الشَّرْعِ لِلدِّينِ عِمَادِ الْإِسْلَامِ لِلْمُسْلِمِينَ
مَوْلَانَا السَّيِّدُ الْمَارِعُ بْنُ السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ مَعِينُ أَسْكَنَهُ اللَّهُ جَمْعَهُ جَنَادَةً وَأَفَادَتَهُ عَلَيْهِ
شَايِبُ ضَوَانَةٍ وَهُوَ ضَوْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ بِرُؤْيَا ذَلِكَ كُلِّهِ عَنْ أَدْرَكِهِ الشَّيْخُ الْأَجَلَاءُ الْإِسْلَامُ
كَأَوَامِنُ وَسَاءَ الدِّينُ الْمِلَّةُ الْبَيْضَاءُ مِنْهُمْ شَيْخُهُ الْعَالِمَةُ وَاسْتَاذُهُ الْحَبِيبُ الْفَقَاهُ الْمَجْدُ
الْآخِرُ وَالْفَقِيهَ الْمَاهِرُ مَوْلَانَا الرَّبَّانِيُّ مُحَمَّدُ بَاقِرُ الْجَبْرِ جَاهُ أَجَلَ اللَّهُ فِي كَرَامَتِهِ وَاحِلُهُ
دَارُ مَقَامَةٍ وَمِنْهُمْ قُدَّةُ الْمُجْتَهِدِينَ الْكَامِلِينَ وَأَسْوَدُ الْعِلْمَاءِ الْعَامِلِينَ الْكَامِعُ بِيَدِ الشَّرِّ
السِّيَادَةُ وَالْإِجْتِهَادُ الْخَائِرُ قُصْبُ السِّيَقَةِ فِي مَضَارِ الْهَدَايَةِ وَالْإِشْرَافُ مَوْلَانَا الْأَلَمِيُّ حَلِيُّ ثَوْبِ
مُحَمَّدٍ الْحُسَيْنِيِّ الْحُسْنِيِّ الطَّبَاطِبَايَا أَسْبَغَ اللَّهُ عَلَى تَرْبَتِهِ سَوَابِجَ رَحْمَتِهِ وَمِنْهُمْ السَّيِّدُ
لَا حُجَّةَ وَحِيدٍ عَصْرُهُ وَفَرِيدُهُ سَمِيُّ صَلَاحِ الْعَصْرِ وَالرَّمَاثُ تَذَكُّرُ أُمَّةِ الْإِنْسِ وَالْجَانِ الْأَوْحَدُ
لَا وَانْ مُحَمَّدُ بْنُ حَرْقُضِيِّ بْنِ حَمِيٍّ الْحُسَيْنِيِّ الْحُسَيْنِيِّ الْمَدْعُوبِ الْعُلُومِ مُحَمَّدٌ مَهْدِيُّ الطَّبَاطِبَايَا
رَفَعَ اللَّهُ دَرَجَتَهُ وَقَدَّسَ ثَبَتَهُ وَمِنْهُمْ الْعَالِمُ الْعَامِلُ وَالْفَاضِلُ الْكَامِلُ عَرَجُ الْأَدَانِ

[illegible]

والأخ من ميرزا محمد مهدي بن أبي القاسم الموسوي آغا تروى الشهدا شفاً. أعاد الله درجاً
ومنهم جامع الحقول والمنقول حاوي لفرع الأصول المتكلم الذي ليس له بديل ^{للمجتهد}
والله ليس عدل المولى الرباني محمد مهدي بن هداية الله الشهدا في ذكره ولجائزة
إلى أخى المعظم الأوداد يروى جميع الكتب الشرعية ومبادئ العقلية والنقلية عن
الشيخ المشايخ الميرزا محمد بن عليهم رضوان الله عليهم قال أذكر من جملة ذلك ما أخبرني بقراءته وسماعه
ولجائزة الخضر العلية والآية الالهية الهادي الحاضر البادئ سيدنا وهادي بنا محمد
الطباطبائي رحمه الله ورحمة الكاملة والطافة السابقة الشاملة عن الحق النحرير
والفقيه العديم النظير البحر الزخري باقر العلوم شيخنا واستاذنا محمد باقر بن الشيخ
أكابر الأجل الأفاضل مولينا نحن أكل قراءة وسماعه ولجائزة قل وقد عرفنا أن لي أيضاً
أن أروى بلا واسطة كما قرأت عليه هذا البحر الزخري وعن أبي المجدد مشايخنا الأعلام
أكابرهم وأما مثل ما فخرهم والمصدق الفاضل محمد بن الحسن الشيرازي والحق الكامل
جمال الدين محمد الخوانساري والفقهاء الفقيه جعفر القاضي عن الشيخ الأجل الأوداد
والعالم المحدث العلم المفرد العلامة التقى بن علي المجلسي عن شيخه وشيخه السلام والسليمان
الشيخ العلامة الفقيه بقاء الملة والدين عن أبيه الشيخ الفقيه الوجية الشيخ حسين بن
عبد الصمد الحارثي العاملي عن شيخه الجامع لجامع علوم الدين السالك لأحسن مسالك
الشرح المبين عنه المجددين المتبحرين زين الدين والحق الدين المعروف بالشهيد الثاني

[illegible][illegible]

لفظیہ میں
 قطع میں اور کلام میں
 دو کتبہ جن میں کسب و تحصیل کی
 فی حیرت میں غشی و جلان میں اشتغال
 ملی تیار عارضہ کی کارخانہ و ہلاک
 اخراجات اور آمدنی و مصروفات
 اقلیات و اکثریات میں بدل و عوض
 سطح آؤں و سطوح میں بدل و عوض
 سلاطین و سلاطین و سلاطین
 از قوال سلاطین و سلاطین
 العشر و سلاطین و سلاطین
 الکلام و سلاطین و سلاطین
 اخراجات و سلاطین و سلاطین
 اکثریات و سلاطین و سلاطین
 فی حیرت میں غشی و جلان میں اشتغال

[illegible][illegible]

الحق في اهل البيت
الافضل من اهل البيت
فهم رجال در پادشاهان
منازعه و اقتدارشان
در راه و جبهه
نمایند و بی شک
النسب الی حبیب
حیث اوست
فی الامام
عقبه
عقبه
عقبه

والشهور بذلك في جميع الافاق نحن جملة من مشايخنا منهم الذي المقدّم ذكره وشيخ الوحيد الفريد
 شيخ مشايخ عصره ومقدم فقهاء هذا الشيخ في العالم جعفر بن سعيد الشهير بالحق
 عن الشيخ نجيب الدين محمد بن نعمان الفاضل الفقيه الفحل محمد بن ادريس الحلبي الحلبي
 عن ابن مسافر العباد عن الشيخ الياس بن هشام الحارثي عن الشيخ ابي علي عن والي شيخنا
 المحقق ورافع الاحلام الحقة ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي عن شيخنا الحبيب التائيد والمفتي
 جعفر بن محمد بن النعمان الملقب بالفيدي عن شيخنا الامام رواية الاخبار والغاقر نور الاقطار
 الشيخ الصدوق ابو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي عن شيخنا الامام علم الاحكام قدوة
 وثقة الاسلام ابو جعفر محمد بن يعقوب الكلي في الرازي والمحدث الشاشة رضي الله عنهم قدوة
 كتبهم المعتبرة باسانيدهم للنعمة عن ائمة الهدى عن رسول الله صلى الله عليه وآله عن
 جبرئيل امين الله على رحيه عن الله جل شانته وعظم سلطانه قال محمد بن موسى عن كل متأخر
 من كوناة اولم نذكره من الشيخ كتب تقديم في كل طبقة وطبقة حريانة وعجائبنا
 وكذا جيع كتب المخالفين سائر كتب اعيانهم والسوّم بالوجه المرسوم واقول كما قال وقد اجرت
 ريد فضله ان يوتي جميع ذلك كتب شامحة لكل من اراد وطلب مشيئة عليه الايتراك
 سبيل الاحتياط فان ذلك من الامور النجاة اذا خرج الصراط يسر الله لنا وله المخرج علينا
 واياه من اهل الدنياه وقد كتبت لك حينما بلغت من السنين نيفاً وستين وقدوة
 في بعض الروايات ان الله ملكا ينادي بالابناء الستين فيخرجهم من جحيمهم فتلك اهل الوصية

[illegible]

بأخبار الأعداء فقد خالف جادة السداد ومن افترط في العلم بكل خير لم يلجأ إلى تركه كيف يقول
 على خبره ويدع ما عارضه من اثر معتبر أو أدلة لاخذ بل يقنع بذلك لا محالة ^{النظر}
 في علاج المتعارضات والتحقق في المرجحات إذ انصهرت الروايات في غلظة اليقظة ^{العلم} والموافقة
 والتزج مفتقرة وليس كما رقبه مقصود على النصوص فإن استقر الله به وجهه يطمئن
 المناط لا اعتبار ما ورد فيها بأخص من الجمع عليه كالتواتر ^{العلم} كما ثبتت في غيره
 العلم به حكومته ^{العلم} واقع محقق كشيء من المواد وإذا قال بعض الأعلام لا يجوز الجمع لم يقم
 عموم ولا انحصار ^{العلم} له ^{العلم} وأما ما ذهب إليه من سبيل العلم فيباسبه أنه هو النقل السليم
 وقد سجد الله في وحيه لا يحصى من كتابه الكريم وكذا كان لنا من الأدلة وغير العلم
 بمقتضاها كالبهايم بل أضل به ^{العلم} لا يبرهن من الله من الله به على عباده فجعله ^{العلم} حجة
 ودليلاً وبرهاناً متيناً لا يزل يبرهن به أدراك الشرع وأهله وعرف النبي وفهمه
 والكتاب فضله وكلامه ونبله وثبات الدلائل ^{العلم} على أقدم الأدلة واستبقوا وأحرموا
 بالتقديم وأوثقها بل وثقوا بالآيات به قادم من الأعلام والبرهان ^{العلم} إلى العلم
 هنا هو الدليل القطع الذي يقبله الطباع السليمة والعقول المستقيمة ^{العلم} فلا يوهى ^{العلم} أدلة
 مما انفقها المتفلسفون ولذا قال الذي العلامة أحله الله داراً دائمة وإياها كان تعرف عمر
 في تدريس المكتبة الفلسفية وتدين العلوم الحكمية مشائية كانت أو اشراقية فإنها
 لا شبهة في أنها كتب ضلالة وجهالة تورث لصاحبها جيرة وندامة وأذى مشاهداً

من خامسة عاقبتهم ان المتوغل بها ان لم يصدر لمحا اودير يا وصوفيه فلا اقل ^{مستاهل} من ان
 في امور الدين ولا يتقيد باحكام الشرع المنين كما عومشاندك كذا بلادنا الهندية ^{وكانت}
 من الممالك العجمية نعم اذا كان المشغل من عفا هذه وانتشر اكثر العلوم الدينية
 بالدلائل والبراهين اليقينية فح لا بأس بصرف بعض الاوقات بتدريس بعض كتبهم ^{بأنه}
 مع التنبيه على خطائهم والاياء الى مواضع لا تهم ليحصل له القوة على نقص كمالهم
 واحثه رابعا الى المجادلة الحسنة لقوله وجادلهم بالتي هي احسن نصره للدين وتبكيता
 وانحاما للمعاندين واوصيه خامسا بالاستتعال بالمواعظ والنصائح لآخوانه المؤمنين
 وتذكيرهم بايات الله والاخبار الماثورة عن ائمة المعصومين فان الذكرى تنفع المؤمنين
 وصر في الهمة الى التصنيف والتأليف فيما يتعلق باصول الدانات فانه عسى ان يكون
 من الباقيات الصالحات وفقنا الله واياه لما يحب ويرضاه واخر دعوانا ان الحمد لله
 رب العالمين والصلاة والسلام على انبيائه المكرمين سيما سيد سخيتم ^{عليه} السلام
 واوصياؤه الاكرمين صلوة دائمة بداوام السموات والارضين ككتبه خادم الشريعة
 المطهرة السيد حسين صانه الله عن كل شين يوم الاحد لادع بقين من ثاني
 الربيعين سنة اثنين سبعين بعد الف ومائتين من الهجرة النبوية على هاجر نوا الف تسليم ^{حجته}

لا اله الا الله على
 عبد حسين بن

على عليه السلام ثم اوردت ما فعله اهل السنة في حثائمتنا من اساعة الادب ذكرت
 حال بعض الرضا عين وبعض خيانت الخائن ^{٥٢٨} في كتابه ومنفعة عامة لمن اباد
 الزام العا ^{منه} ذكرت روية عجيبه هذا الباب ^{في} ما ابو عمرو بن عبد الباق الاستيعاب مفاهي
 ان من اتهم الشيطان وانما تعلم ان هذا ما يرتفع به الامان عن جميع ما روده في الاصول
 والفرع وفخائل فلان فلان في ذكر الصوفية حكاية ^{٥٢٩} قول الزحشي وبعض الاشعار
 اللطيفة للمولف في ^{٥٣٠} امامة الجماعة كملت ما حكمة من امامة ابى بكر في عرض رسول الله
 صلى الله عليه وآله وفيها ذكر انتقام عيسى عليه السلام بالهدى عليه السلام ثم شرعت في البحث
 عن الايات واقتدافها ما بعو الله الجليل الى ما واحد وثلاثين آية وهي اقل قليل بالعبارة
 المجموع ما نزل في شأن الامام الاجل سلام الله عليه في الاشارة والطف من الطائفة
 في هذا الشأن انتظاما في العبد بحسب الجمل والمسنون من الله عز وجل ان يعقل الكثير من الظاهر
 ويقتل البسير من العجل وكان تطلعك بقول جمل على ما سبق فصل فنقول ما به نستعين عليه ^{٥٣١} تنويه

اما الجزء الاول الم ذلك الكتاب ففيه الآية الاولى

من الايات المطروقة قل قل ^{٥٣٢} كتاب عا ^{٥٣٣} في تفسيرها ^{٥٣٤} على فضل اهل البيت

وفيه الآية الثانية

واقموا الصلوة واتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين ذكرت بعد النزول ان ابن مزيهان
 تلقاها بالقبول واستدللت بها على وجوب الايتام بميل عليه السلام عارضتها

ما روي من امر النبي ﷺ في الصلوة ما بنى في حافة فتشيدوا بذلك لما كان الخلافة

وفيه الآية الثالثة

وَأَذِّنْ لَنَا دَاخِلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ عَذَا ذَكَرَتْ تَنْزِيلُهَا وَقَدْ بَلَّيْهَا وَمَا

مَنْ لَهُ سَابِقُ السَّلَامِ غَا مِثْلُ أَهْلِ بَيْتِي فَيَكُونُ كَمَا يَاجِطُهُ فِي بَنِي إِسْرَءِيلَ وَالتَّغْيِيثُ بِمَا آيَةُ الرِّوَايَةِ لِقِيَامِ قَلِيلٍ

وفيه الآية الرابعة

إِنِّي جَاءَ عِنْدَكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ذَكَرَتْ تَحْتَهَا كَلَامًا مَخْتَصَرًا

إِنَّمَا الْجُزْءُ الثَّانِي سَيَقُولُ فِيهِ آيَةُ الْخَامِسَةِ

وَمَا جَعَلْنَا الْفَيْكَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا آيَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْحِسْنِ كَلَامًا حَسَنًا مَّا نَا الْحِسْنَ عَلَيْهِ عَلَى السَّلَامِ

وفيه الآية السادسة

وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْلَمُ ذَكَرَتْ تَحْتَهَا شَيْءٌ مِنْ نَبِيِّ عَلَيْهِ رُوحُ نَجْمٍ لَهَا

وفيه الآية السابعة

لَبَسَ الْبُرْجَانَ تَأْتُوا الْبَيْتُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبُرْجَانَ اتَّقَى وَأَتَى الْبَيْتُوتَ

مِنْ أَبْوَابِهَا ذَكَرَتْ تَحْتَهَا مَا رَوَى عَنْ عَمْرِو بْنِ تَسْوِةٍ الْهَاشِمِيِّ وَمَا رَوَى عَنْ ثَمْتَانَ

مِنْ أَنَّهُمْ كَأَبْوَابٍ جَدِيشَ أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَرَدَتْ مَا فَعَلَهُ ابْنُ حَجْرٍ مِنْ تَضْعِيفِ

هَذَا الْخَبَرِ وَاعْتَصَدَتْهُ بِرَوَايَاتٍ أَخْرَجَهَا الْإِسْلَامِيَّةُ وَأَنْتَ الْيَابِ فَإِنَّهُ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَعْرِضُ عَلَيْنَا بِالْعِلْمِ وَحَدِيثُ بَعْثَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْيَمِينِ قَانِيَا

وعاشرها الاولى وحادي عشرها المواخاة وثاني عشرها الحب والبغض
والسب والايذاء والثالث عشرها السيادة والرابع عشرها ^{٥٨١}الاصل والاموة
وخامسها الدجاء الخفية واودرت تحت الوجه الثامن **ك**تة طريقه ^{برنية}قلو

اما الجزء الرابع لن تناو البر ففيه الآية الرابعة عشر

وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا اَقْتَصَرْتُ عَلَى تَقْسِيرِهَا

وفيه الآية الخامسة عشر

حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَلَمَّا زِدَ عَلَى شَأْنِ نَزُولِهَا شَيْئًا

اما الجزء الخامس المحصنات ففيه الآية السادسة عشر

وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ حَرِيمًا ذَكَرْتُ بَعْدَ تَقْسِيرِهَا لِنَقُولِهَا لَهَا طِيفًا بِإِيجَادِ الْعُقُولِ

وفيه الآية السابعة عشر

أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ آيَةٌ قَدْ ذُكِّرَتْ تَحْتِهَا

ما صدر عن عمر واضربه من الحسد على ما اتى الله عليه السلام من شر النق

الحضال فذكرت في اضعاف عيدا الطير نقلت ما اليه ^{على الدين عند} وفيه ^{وتناوب} من ^{من} ضعيف ^{من} شريف ^{من} دوت ^{عليه}

وفيه الآية الثامنة عشر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ آيَةٌ بَيِّنَتْ أَنَّهَا فِي الْأُمَّةِ الْمُعْصِيَةِ

الوجه العقلية العبدية بالادلة النقلية ^{٥٩٢}كشف ظلام فيه بحث كالم

مع الفخر الذي من جزياءه عنا الجوارى من حيث حمل اولى الامر على معنى غير حقيقى ولا حجة
 اما الجوزة^{٩٩} الستاد من يحب الله المحر ففيه الاية التاسعة عشر
 اليوزة اكملت لكم دينكم الاية ذكرت شان نزولها وهو ما مقتضى قواعد الق
 المبتدعة واصولها وابتعته بنظم بديع من بحر السرى اكمال ذكرت فيه رواية فيها
 تغيير من اليهود لاهل الجوزة ثم اردت تبكيته بنكتة لطيفة واشعار طريفة

وفيه الاية العشرون

يا ايها الذين امنوا من يرتد منكم عن دينه ذكرت سبب نزولها ودلت على
 دلالتها على فضائل على عليه السلام وعدم صلاحها للصرف الى ابى بكر واتبعه
 ثم سبقت القول في المحبة فجعلت لها اربعة اطراف احداها محبة الله لاهل البيت
 وثانيها محبتهم لله وذكرت تحت هذين الطرفين حكاية عيسى مع الراهب وترجمتها
 بنظم فارسي ثم نقلت كلام جدى السيد نعمة الله في تعريف الحب وحرانيه
 وعلاماته الاربعة وفي خلاصها تحت العلامة الاولى نقلت عن مازي^{١٠٢} عن مولانا
 على عليه السلام انه سأل رجل عن اصغر روضة الحبين دون جهة الشرف فاجاب
 بحباب لطيف وذليل لك بشعر طريف مع ايراد بعض حالات سيد العابدين
 تحت العلامة الرابعة نقلت بعض الاشعار الشريفة من الديوان المنسوب الى علي السلا
 واوردت حكاية شعيب وبكائه فحسب الله المنعام وثالثها محبة الرسول لهم واشتد

ونقلت كلام ابن حجر وافتح الله لاسم الشيعة وسلبه عنا هذا الاسم ثم ردت عليه
 وبينت تغاير المذهبين بطرق سديدة كالقسامع النظاف وقول عمر حنبنا كتاب الله
 وكون أهل البيت من الجنهدين عندهم واتباعهم لا يمسحون بالشعر والابى حنيفه وعد
 الاعتقاد بجمع أهل البيت وكفر ابى طالب عندهم وانكار الراى على بعض الأئمة الاثنى عشر
 وكون البخارى اويا عن الخواج او دعت هناك طوائف ولطائف تقديريا الامير x
 ولم اسبق اليها فيما اظن وذكرته هناك تكفير بعض الصحابة ومطاعن معوية

وفيه الآية التاسعة والعشرون

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَفِيهِ الْآيَةُ الثَّلَاثُونَ

والتفاوتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خامسة قصرت تحت كل آية من الاميرين على تفسير

وفيه الآية الحادية والثلاثون

وَمَا كَانَ لِلَّهِ يُعَذِّبَهُمْ أَنْتَ فَيُفْهِمُ قَدْ بَيَّنَّتْ هُنَاكَ أَنَّ فِيهِ الْآيَةُ عَلَى وَجْهِ صَاحِبِ الزَّمَانِ

اما الجزء العاشر واعلموا انما غتمتم ففيه الآية الثانية والثلاثون

هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنُفْسِهِم اوردت ان رسول الله صلى الله عليه واله راى

على صاق العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله ايده يعلو

وفيه الآية الثالثة والثلاثون

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ وَفِيهِ الْآيَةُ الرَّابِعَةُ وَالْاَثَلُونَ

<p>فَإِذَا نَزَلَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فِيهِ آيَةُ الْخَامِسَةِ وَالثَّلَاثُونَ أَجَلَتْهُمُ سَقَايَةُ الْحَاجِّ وَهَذَا آيَاتُ لَوْ رَحِمْتَ كُلَّ مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ مِنْ شَأْنِ النَّزُولِ عَلَى سَبِيلِ الْإِحْزَانِ وَالتَّفْصِيلِ فِيهِ آيَةُ السَّادِسَةِ وَالثَّلَاثُونَ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَفِيهِ بَيَانُ مَا صَدَرَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْكَافَرِ لَمَوْتِ سَيِّدِ الْبَشَرِ عَلَى فُطْرَاتِهِ فِيهِ نَزْهَةٌ لِلنَّاطِلِ وَحَدِيدَةٌ لِلنَّاظِرِ</p>	
<p>أَمَّا الْجُزْءُ الْحَادِي عَشَرَ فَيُعْتَدُّ رَوْنٌ فِيهِ آيَةُ السَّابِقَةِ وَالثَّلَاثُونَ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ وَفِيهِ ذِكْرُ أَنْ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَسْبَقَهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ</p>	
<p>وَفِيهِ آيَةُ الثَّامِنَةِ وَالثَّلَاثُونَ</p>	
<p>يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الْعَادِلِينَ وَفِيهِ رَدُّ عَلَى فَضْلِ بْنِ دُوزِيهَانَ بِمَا يَجِبُ أَهْلَ الْإِيمَانِ وَأَثَابَتْ لِعَصْمَةِ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَقَلَ مَا عَنْ ابْنِ الْخَطَّابِ مِنَ الْكُفْرِ بِالْأَرْثِقِيَّاتِ وَأَعْضَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْأَطْيَابِ وَأَثَبَا أَنْ الْمَلِدَ بِالصَّادِقِينَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَخَيْرَتَهُ الْإِحْقَابُ بِوَجْهِهِ عَدِيدَةً تَرَوُّهُ وَالطَّلَا</p>	
<p>وَفِيهِ آيَةُ التَّاسِعَةِ وَالثَّلَاثُونَ</p>	
<p>وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدْ مَصِدَّقَتْ ذِكْرُ التَّفْسِيرِ الْحَقِّ بَعْدَ مَا نَزَلَ عَلَى الْأَجَلِ وَالتَّفْصِيلِ</p>	
<p>وَفِيهِ آيَةُ الْارْبَعُونَ</p>	
<p>وَيُوتِ كُلُّ نَفْسٍ فَضْلَ فَضْلِهِ وَذِكْرُتُ هُنَاكَ أَنْ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ</p>	

٢٦
الجزء الثاني عشر
ما من آية ففيه الآية الحادية والأربعون
وذكرت فيها ما فعله العصفون من أن المراد أن شاهد جبريل عليه السلام

	اصلة على معنى كثرة الثواب وتمامه لا الآية الحادية والأربعون	
	أما الجزء الثاني عشر ما من آية ففيه الآية الحادية والأربعون	
وذكرت فيها ما فعله العصفون من أن المراد أن شاهد جبريل عليه السلام		
رسالة محمد صلى الله عليه وآله ثم ذكرت فيها أنه على خلقه على عليه السلام مبتدئ حجة		
	وفيه الآية الثانية والأربعون	
بينة الله جبرئيل ثم ذكرت فيها أنه على خلقه على عليه السلام مبتدئ حجة		
	أما الجزء الثالث عشر وما أبرئ نفسي ففيه الآية الثالثة والأربعون	
	أنا وابن أبيي حملت في نفسيها	
	وفيه الآية الرابعة والأربعون	
	استقى بقاء واحد وجرت في نفسيها أيضا	
	وفيه الآية الخامسة والأربعون	
مقام	أنا آية سند وكل قود هار ذكرت هناك رجع سمر إلى علي عليه السلام في كل	
	وفعله من ذلك رجوعه إلى عمة السلام في حرم بيتنا عبتا نوز عليهما السلام البنا عهما هي	
	من فضايها الغربية ثم طعنت على سمر وعثرته بعد رجوعه إليه في باب الخلافة وذكرت	
	أيضا ما سئعه به عليه السلام ابن أبي قحافة في غير هذا الحل من الأعلام والأكرام	
	وفيه الآية السادسة والأربعون	

بوجه حسن ثم تكلمت في حديث الواخاة وعقبته بحديث ذكره ابن جرير عن عمر
 وذهابته في نفر إلى علي عليه السلام فوجدته يعمل فعلا ومعه ساعة فبكته على بكلام لطيف
 فاجلسه عمر على درائه وحمل ذلك ابن حجر على عظمة عليه السلام وروى ^{٥٢٣٢} عن علي كلامه في
 ذلك المقام بوجع محبب ومنطريف مطرب فيتنقيص لابن الخطاب بما يفرح بالأعباء

وفيه الآية الحادية والخمسون

فَسَأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ذَكَرْتُ فِي خِلَالِ بَيَانِهَا مَا نَقَلُوهُ عَنْ عَلِيٍّ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ أَصَابَتْهُ لُخْطَاتٌ فِي قَصِّهِ نَظْمُهَا السَّعْدُ وَنُيُوسَتَانِ أَجَبَتْ عَنْ ذَلِكَ تَوَجُّعًا ^{٥٢٣٤} لَطِيفًا

وفيه الآية الثانية والخمسون

هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ مَشَبَّهَتْ

فِي بَيَانِهَا الْخَلْفَاءُ الطَّغَامَ بِالْأَصْنَافِ عَنِ نَظْمٍ مَلِيحٍ بِلَفْظٍ ضَمِيحٍ

وَأَمَّا الْجُزْءُ الْخَامِسُ عَشَرَ سَبْحَانَ الَّذِي فِيهِ آيَةُ الثَّلَاثَةِ وَالْخَمْسُونَ

وَأَيُّ ذَا الْقُرْبَى حَقُّهُ ذَكَرْتُ تَحْتَهَا حَدِيثٌ عَلَى رِوَايَتَيْنِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ

الْبَنِي طَوْقُ بَانِعِ الْقَرَابَةِ الَّذِي أَحْرَأَ اللَّهُ أَنْ يُوْتِيَ حَقُّهُ بِرِوَايَةِ السَّيُوطِيِّ وَحَدِيثٌ سَعِيدٌ
 بِرِوَايَتِهِ أَيْضًا الْمَشْتَقِلُ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَمِعَ دُعَاءَ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَعَطَا ^{٥٢٣٥} هَا

فَدَاكَ ثُمَّ ذَكَرْتُ مَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ وَنَقَلْتُ عَنْ الرَّائِضِ مَا ذَكَرَهُ عَنِ الشَّيْخَةِ فِي هَذَا ^{٥٢٣٦} الْحَالِ

بِأَنَّ مَشَبَّهً ثُمَّ اتَّبَعَهُ بِجَوَابٍ مُوجِزٍ غَيْرِ مُتَعَنَّيٍّ وَكَلَّمْتُ عَلَيْهِ بِوَجْهِ رَائِعٍ وَنَقَلْتُ هُنَاكَ ^{٥٢٣٧}

ما قاله مترجم المشكوة مضافاً فيه نص على أنه اشك كل عليه قضيتاً فاضمه
عليه الصلوة فوق في ظلة الخيرة والصلالة لاخرافه عن مشكوة بين اليأس

وفيه الآية الرابعة والخمسون

وقل رب اَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدِّيقٍ ذَكَرْتَ تَحْتَهَا قِصَّةً صَغُورَةً عَلَى غَاوِزِ الْفَيْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَسَطْتَ فِي اسْتِخْرَاجِ كَلَامِهَا وَأَيَّادِهَا مَسْلُوقَاتٍ مِنْ آيَاتِ بَشَرٍ
وَأَشْعَارِ طَيْفِهَا هِيَ خَيْرُةُ الْفَرْحِ وَصَابُونَ التَّحِجِّ وَفِي خِلَالِ ذَلِكَ رَدَّتْ عَلَى مَنْ
فِي ذَلِكَ الطَّعْنِ بِالْبُحْرِ فَقَالَ إِنَّ جِلَّ النَّبِيِّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَحِلِّ الْإِنْسَانِ الْعَبِيَّانِ فَلَا يَمُوتُ
إِنَّمَا الْفَضْلُ بِالْأَبْنَاءِ بِكُرْحِيثِ جِلَّ النَّبِيِّ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمْدِيمٌ فِيهِ تَمْدِيمٌ ذَكَرْتَ فِيهِ حِكَايَةَ تَوْجِةِ السُّلْطَانِ
سُلَيْمَانَ مَحْ وَزِيْرَهُ إِلَى زِيَارَةِ مَوْلَانَا الْأَمِيرِ اسْتِفْتَا حَالِ الْفَرَانِ تَحْجَلُهُ وَأَعْرَاضُهُ عَنْهُ الْوَزِيرُ وَذَكَرَ
مَا اسْتَشْدَّ مِنْ بَيْنِ بَنِي الْفَيْ وَنَقَلَ مَا صَنَعَ السَّيِّدُ مِنْ حِمَاةِ اللَّهِ مِنَ التَّقْيِيرِ لِمَا وَالتَّشْطِيرِ

وفيه الآية الخامسة والخمسون

وَأَصْدَرْتَ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ذَكَرْتَ تَحْتَهَا فُضَائِلَ
سُلَامَانَ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا وَانْجَزَّ إِلَيْهِ الْكَلَامُ هُنَاكَ مِنْ حِكَايَةِ تَطَوُّرِ الْوَلِيِّ فِي مَا
مُتَعَدِّدَةٍ وَنَقَلَ مَا وَجَّهَ السَّيُّوْطَى بِهِ مِنْ حَدِيثِ خَوَافَةٍ وَالْكَلامُ فِيهِ عَلَى طَرِيقِ الْمَجْزِ
وَانْظَرِ أَفْرَاقَهُ قَدْ ذَكَرْتَ حِكَايَةَ بَعْضِ الْخَلَفَاءِ الْعَبَّاسِيَّةِ وَانْكَارَهُ عَلَى عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَسْبَهُ
إِلَى مَدَائِلِهِ لِدَفْنِ سُلَامَانَ وَجَوَابَ وَخِيَرَةٍ عَنْ ذَلِكَ بِإِنْشَادِ اشْعَادٍ فِي هَذَا الشَّانِ وَبَعْدَ ذَلِكَ

حكاية ابن الجوزي حيث قال سلوني قبل ان تفقدوا ققامت عليه حراة والزيتة بلطائف ^{البيان}
وفيها ذكر دفن سلمان رضي الله عنه فيها ذكر اية اخذى وردت في سلمان رضي

اما الجزء السادس عشر قال الم اقل لك ففيرة السادة ^{والحسن}

ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا اجمل في بيانها

وفيه الاية السابعة والخمسون

قال رب اشرح لي صدري وفيه بيان اثبات التشبيه بها وبن علي عليه السلام
بأنحاء عديدة وتشبيه عراضيه باليهو واثبات الخلافة للحقة بحديث المنزلة

وفيه الاية الثامنة والخمسون

ولكن لغفار لمن تاب وامن وعمل صالحا ثم اهتدى ^{البيان} وتحتها ذكرت حكاية شقيق

مع مولانا موسى الكاظم عليه السلام في مشقة على وجوه من اعجازة وكراماته

اما الجزء السابع عشر اقرب للناس ففي الاية التاسعة ^{البيان}

ان الذين سبقتم من الحسن او جرت في تفسيرها

وفيه الاية الستون

وان ادهى كعكة فتنه لكم سوفت بيانها الى الخامسة ^{البيان}

وفيه الاية الحادية والستون

ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ذكرت

لحقها حكاية رجل كفى عنه الله بثاني عطفه واهم النبي صلى الله عليه واله بقتله
أبا بكر ثم عمر ثم علي بن أبي طالب عليه السلام في الصنفين

وفيه الآية الثانية الستون

هذان خصمان اختصموا وفيه ذكر عائشة ونقل ما قاله الفضل الأصمعي
فحقها أنها خرجت محسنة الكلام عليه

وفيه الآية الثالثة والستون

وبشير الخبيثين فيه بيان ما صد عن علي عليه السلام من الخوف والصبر العباد
والجود ثم بيان نزولها فيه عليه السلام واختراف الفضل بذلك مع القول بأن كالي
على المدعى الكلام عليه غنله الله ثم بيان تواضع علي السلام كما دأبنا من قائل
استطاديه في مريد قيق اودع في لفظ أبي تراب ذكره بعض النصابين وهاشعاً أفراد
في هذا الباب من آخر نسخ هذا مع الكتاب تبعته ببيان انه عليه السلام
مصدق جميع العلوم من الفقه والتفسير والادب والفقه الكلامي ذكرت في ذلك
ما قال ابن المديني مدح كلماته الفصيح تحت بعض خطبة البليغة ثم اوردت
ما وقع عن عثمان من الارتاج عليه عند الخطبة رجوع الى الموضوع ذكرت فيه
ما نقل عن عمرو الزبير انهما انسابا عليا عليه السلام الى التكبر وختمت
هذا البحث على نكتة لطيفة في سكوتة نطقه عليه السلام من حيث قول الحق القام

<p>الاشارة ش. دفعت به مذكورة في قدام اسلاه على السلام</p>
<p>اما الجزء الثامن عشر ففيه الآية ١٨٠</p>
<p>قد ذكره المؤمنون ذكرت تحتها قلة ثلاثة على عليه السلام</p>
<p>واستدلت على نفسى بانه يستلزم عند القرآن</p>
<p>وفيه الآية السادسة والثلاثون</p>
<p>اذن من السموات اياه ذكرت تحتها ما رواه العلامة عن الحسن بن الحسن</p>
<p>نزيلها وما تعقبه الفضل مع الجواب وفيه الآية الثامنة والثلاثون</p>
<p>في يؤمنون ان الله ان يبعث اياهم بعث من الاية اولاد بيلته بشعرين</p>
<p>واوردت رواية عن السيوطي في تفسير هذه البيروني</p>
<p>وقع عن النجاشي ثالثا واوردت حكاية بعض الخلفاء في رواية هذه الآية</p>
<p>وفيه الآية السادسة والثلاثون</p>
<p>وعنه في رواية اخرى في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث</p>
<p>ذكره. هذا رواية. في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث</p>
<p>على ما نقله العلامة في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث</p>
<p>اما الجزء التاسع عشر في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث</p>
<p>وهو الذي خلق من الماء بشرا فجاءت سنان نزيلها عن ابن سيرين ذكرت</p>

ما قاله الفضل من انه ليس من تفاسير اهل السنة ثم بينت انه من كابول التائين
 من اهل السنة وانه من يرى الحديث عن عمران بن حطان الخبيث ثم بسط القول
 فيما نسب ذكره من فضائل السيّد صلوات الله عليها وحديث تزويجها من عليّ السلام
 وخيبة الطامعين فيها وحديث تزويج زينب من رسول الله صلى الله عليه وآله
 عائشة عليها وافضلية على عمر من الشيخين لجرمانهما من هذا الفضل ومن الصحبة الكاملة
 للنبي صلى الله عليه وآله وحديث خطبة ام كلثوم ما يلزم منه من افضليته على عمر
 ذكرتها بوجه طريق ثم اشعبت الكلام في فضائل فاطمة عليها السلام وذكر ما لحقها
 من العلم بعد سيد الانام واتبعته بحديث الغظام وقصته من امر اية بعض مشاغلنا
 وما سفل في تأويله تعبيرة وقد وقع ذلك بعد تصنيف هذا الكتاب ثم اوردت بعض
 اشعارى للطيفة الملائمة لهذا الباب ثم عدت الى ما كنت فيه من ذكر فضائل السيّد
 عليها السلام من ذلك ان الله حرم ذريتها على النار وان النبي صلى الله عليه وآله يغضبه
 من بغضها وانه اذا كان يوم القيامة نادى منى من بطنان العرش الحديث وان النبي صلى الله
 عليه وآله كان اذا دخلت عليه فاطمة عليها السلام قال لها طلة عمى تكشفها فجحة
 هدى فيها اشياء اجد من التزيج على بنات النبي صلى الله عليه وآله سيما فاطمة
 ذكر ذلك في شرح النسخين فرع عليه صاحب ما يتفرع عليه الطعن في ادبك
 حديث عمر مع انه عبد الله وامامة بن زيد ما يتفرع منه من تفصيل فاطمة عليها السلام

عليه بمراتب ما روه من أن عليا عليه السلام أراد خطبة بنت أبي جهل^{٣٢٢}
 عمر نقصه عليه السلام بذلك نسبه عليه السلام إلى العجب والحماة ذلك بوجوه
 عديدة منها ما عثرت عليه في كتب الأصحاب ومنها ما انفردت به بفضل الله^{٣٢٣} لها
 وذكرت في حلال ذلك حديث عتاب لشدة مناسبتة لهذا الباب
 ذكر عائشة وحفصة وصفاية قلوبها وتفضيل سيدها النساء عليها السلام^{٣٢٤}
 تليح وتعليح ذكرت فيه اختلافهم في التفاضل بين عائشة وسيدة^{٣٢٥} طه و
 ما قاله الغني على سبيل الحاكمة ونقل عن بعض سادات الكبار ومثلهم كمثل الحارث بن
 ابي حنيفة للصبيان في عبارات مسبوكة كالعقبات زالة^{٣٢٦} هم المصاهرة كانت مشتركة بين علي وعثمان

وفيه الآية الحادية والسبعون

وَجَعَلْنَا لِيْسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ذُكِّرَتْ شَانِ وَلَهَا آوَاهُ وَدَفَعَتْ
 ماورده ابن زريقان ثانيا وكلمت على ما روه من أن النبي قال أبو بكر وعمر بمنزلة السبع^{٣٢٧}
 ثالثا وأوردت بعض فضائل على العشرة الطاهرة رابعاً وبعض شعائر المناسبة للمقام^{٣٢٨}

وفيه الآية الثانية والسبعون

وانذر عشيرتاه الاقربين اقترضت على شان ولها

اما الجزء العشرون من خلق السموات ففيه الآية الثالثة والسبعون^{٣٢٩}
 ألم أحسب الناس ذكراً ولا شان نزلها وتانيا مفادها ومعناها وتالت

الجواب عما توهم الفضل بن رزيق بهان من انها من القواعد في علي عليه السلام واما ما ذكر
ابن ابي الحديد تحت خطبة على المشتقة على هذه الآية من حديث له عليه السلام فجعلته
قال اصبت فعد للخصومة لا رجاء ساء ما رواه ابن حجر من ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو حديث
وساء ما وقع عن عمر ايضا في باب طلاء المهر من فعله الذي روي عنه في اجرة فقال
كل احد اعلم من عمر وساء ان الشيوخ الثلاثة هم المحرفون في كتاب الباعث ^{عن القصة}

اما في عشرة الكاوي والعشرة في قوله اوحى اليك فقيه في الرواية السبع

ابن رزيق في هذا الموضع فاسق لا يستويان في ذلك ثبت تحتها في شأن ولها واورث
ثانيا على نفسه ان هذه الآية من الله ان قد لا على ثبات لا يارح عليه السلام وهذا الموضع
من في آية الجسم واجبة في هذا الايراد قال الشايد او لطيف هو اصغر من البلوغ ^{الشفيع}

في آية الخامسة في السبع

وبعدنا من رايه يهدون في قوله تحت ما قاله الزخري من ان فيها
اشارة الى ان من امة محمد ائمة يارح ثم كانت مغايرة في جوابها في جوع لا تسود
وجوه وتكلمت في اخاهما فيما نقل عن مولانا علي بن عبد الله لا مرفة قال القدر في جماعة ^{استغفر}
لطائف اسر هذا النسخة الصادرة في سنة رابعة في هذا البيان في سنة رابعة في هذا البيان

في آية السادسة في السبع

واذا كان ارحام بعضهم اول ببعض ذكرت في كتاب محمد بن عبد الله في سنة رابعة

وهي نص في خلافة علي الإجماع أهل الإسلام على أن الخليفة ما على أو أبو بكر من حقوقه وصا
المذكورة في الآية في أبي بكر ثم ردت على ما قاله الرازي من أن الأقرب إلى النبي هو العباس
بمناقضه الرازي لنفسه فغير ذلك وختمت البحث على إيراد اشعاع لطيفة لصفي الدين الحلبي

وفيه الآية السابعة والسبعون

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ جَاءُ صَدَقَاتُهُمْ عَلَى يَدَيْهِمْ وَأَمَّا كَلِمَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ ذَكَرْتُ شَأْنَهُ وَلَمَّا أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ
كَانَ يَتِمَّى الْمَوْتَ يَنْتَظِرُ الشَّهَادَةَ ثُمَّ أَوْرَدَتْ مَا فَعَلَهُ الرَّحْمَةُ مِنْ تَفْسِيرٍ مَنْ يَنْتَظِرُهَا
بَطْلِحَةَ وَعُثْمَانَ رُودَتْ عَلَى كَلَامِهَا فَرِيدٌ عَلَيْهِ ذَكَرْتُ فِي خِلَالِ ذَلِكَ وَحْدَيْهِ مَقْتَلِ
عُثْمَانَ مَا وَقَعَ عَنْهُ مِنَ الْفَضَائِحِ وَمَا لِي بِهِ حَرَّةً وَذَكَرْتُ بَعْضَ مَطَاعِنِ بَطْلِحَةَ أَيْضًا

وفيه الآية الثامنة والسبعون

وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ذَكَرْتُ تَحْتَهَا أَلَا تَمُتُ كَلَامِي عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَثَابِتًا
اِعْتَادَهُمْ عَلَى الْجَمْعِ الْعُمَامِيِّ قِرَاءَةَ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ مَعَ كَوْنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَقْرَأَهُمْ بِاعْتِرَافِهِمْ
بِعُثْمَانَ بِحِكْمَةٍ فِي خِلَالِ ذَلِكَ خَالَفَهُمْ سِرُّ الْحَطِّ فِي قَوْلِهِ لَمَّا انْصَحَى لَهُمْ تَرْكُ كَلَامِي أَلَا
وَرُدَّتْ عَلَى طَائِفَةٍ مِنَ الْقُرَآنَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ لَيْسَتْ مِنَ الْقُرَآنَةِ ابْنِ التَّوَاتُرَةِ قَدْ فِيمَا ذَكَرْتُ
فَضَائِلُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَإِيَّا تَقَرُّمُ الْكَلَامُ وَفِيهِ كَلَامٌ بِرَوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَيْدِي سَوَادٍ لَوْ اسْتَخَفَّتْ تَقَالُ
عَلَيْكُمْ الْحَدِيثُ اسْتَدْلَتْ عَلَى خِلَافِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِوَجْهِ مِيلٍ وَمِينَتِ السَّبَبُ فِي
وَرَدِّهَا لِأَحَادِيثٍ عَلَى وَجْهِ التَّعْرِيفِ وَنَاصِحَةٍ ثُمَّ أَوْرَدْتُ بَعْضَ النُّصُوحِ وَالْوَلَدِ فِي الْمَطْلَبِ

بالخبر من ثم نقلت حديث بيعة حديفة لعل في ذكر حديث لساق ابن أم عبد
 وشرحه بن مط الطيف وجرت في خلال ذلك قصة دفن أبي ذر ^{٥٣٩} وجوز فيه نقل
 كلام المولى معين وهو معين لقراءة ابن مسعود على الطريق المؤدية
 أما الجزء الثاني والعشرون فمنعت من ثلث فقيهة ^{٥٤٠} التاديب ^{٥٤١} الله ^{٥٤٢} التطهير
 إنما يريد الله ذكره شأن نزولها بطريق عديد ^{٥٤٣} سرتها واذيلتها بما يناسبها
 من المضامين السديدة والأشعار اللطيفة والنكات الطريفة وبنت دلالتها على
 العترة الطاهرة وخروج الأزواج من أهل البيت كآلة ظاهرة ^{٥٤٤} وجوز في خلال
 ذلك ما روي عن عمرانه بال قائمًا عند الحكماء في أدبه بعد الطعن في ^{٥٤٥} نسبة

وفيه الآية الثمانون

إن الله وملائكته ^{٥٤٦} الآية ذكرت تحت ثلاث دعاء ^{٥٤٧} الأولى وهي ظاهرة ^{٥٤٨} تشریف الله
 بنبيه بصلوته وصلوة ملائكته ^{٥٤٩} الثانية افتراض ذلك على المؤمنين وأثبتته
 الزامًا عليهم ^{٥٥٠} بوجوه عديده ^{٥٥١} والثالثة مساواة أهل البيت ^{٥٥٢} في ذلك بيشته أيضًا
 بوجوه سديده ^{٥٥٣} ثم ذكرت تميزهم عليهم ^{٥٥٤} الكافرين في هذه الفضيلة ^{٥٥٥} ثم ذكرت وقوع ^{٥٥٦} أهل السنة
 من التصديق والعناد في الصلوة على العترة ^{٥٥٧} الأجداد في غيرهم ^{٥٥٨} من المستحقين ^{٥٥٩} كالنعم بالبين ^{٥٦٠} في غيرهم ^{٥٦١} من أصحاب ^{٥٦٢} البيت

وفيه الآية الحادية والثمانون

والذين يؤذون المؤمنين الآية ذكرت شأن نزولها ثم أوردت بعض أشعار

خينا أصاب علياً عليه السلام من المصائب الحسام قانيب وتجيبت بان عار
 اهل السنة لم يمنعوا بني امية من سب علي عليه السلام كما انهم يمنعون من سب علي
 مع ان عمر قد سبه عباس بن عبد المطلب صلى الله عليه وآله وذكر في هذا بعض مناقب
 عباس عظيم منزله عند الناس ذيلته ببعض اشعار الطيفه ثم ذكرت
 ما يمنعهم من لعن يزيد مع استحقاقه للعن او ذكرت بعض شواهد المتوكل العباسي
 واعتقاد اهل السنة فيه رضاهم بامدح بن امية ونقلت اشعار الطيفه عن
 كتاب الاغانى الموضوع لادع العباسية فيها ما يرغم بانافهم تلك صنعة الهية
 وذكرت اعتقادهم فيمن سب ابا بكر وادع عائشة وزيد بن مسعود
 بين يدي رسول الله وختمت المبحث على قصة مالک بن انس فصرح جعفر اياها عفو
 وهي حكاية لطيفة كملت فيها بمقالات طريفة تدني ذنب وتثري ذكبت فيه انهم
 من الحساسة والخبائث والشيوخ الثلاثة كيف يفتنون لهم الخلافة ويفضلونهم
 على اصحاب الطهارة والشفاعة وانشدت في هذا الشأن قطعة حديدية جريئة بالكتاب
 بالافقيان ذكرت هناك قصته ببيان مع عثمان بن مغيرة مصححة للخلاف وذكرت
 ايضا بندها فاساء على الحكم من شدة الجوع ثم انزل من الحنوقى صرح الى الخراج لواتمة لرحل من اليهود

وفيه الاية الثانية والثمانون

ثم اورثنا الكتاب الذي اصطفينا الاله حليميت نحتها كلام الزمخشري في شأنها

ورشدت عليه بمضمون رواية بضيقه تضد رواية عامية ذكرت في خلال ذلك مساواة
 العدة النبوية فضيلة سنينهم ادرت عدة من الروايات العامة التي على كونهم عليهم السلام من الكنا

اما الجزء الثالث والقرن وما لا يعبد فيه الاية الثالثة والثمانون

وقفهم انهم مسئولون ببيت معناه على ما ذكره + وردت على النبي
 انكروه + واستدللت في اخر الكلام على وجود صاحب الامر عليه السلام

وفيه الاية الرابعة والثمانون

سلام على الين ذكرت تحتها اولان المراد بالحمد وثانيا ما اورد الفضل
 وثالثا انه خير متجه منا واورد علينا واربعا ما يشعر به الاية من الرجوع على

واضربا للاشارة الى عصمة محمد وخامسا ما سدد على من غير من الاشعار الطيفة
 في التسليم على وذويهم سادسا في كلام الفضل في بيان اقاربه وجود صاحب الزمان

وما الجزء الرابع والقرن من اظلم فيه الاية الخامسة والثمانون

من اظلم من ان الله لا يات وجرت في بيانها

وفيه الاية السادسة والثمانون

والذي جاء بالصدق الاية ذكرت تحتها بعد ثمانين ولها ما قاله الرازي من المراد

ابو بكر لان عليا كان في وقت البعث صغيرا فكان كالولد الصغير الذي يكون في البيت

ومعلوم ان اقدامه على التصديق لا يزيد حريته وشوكة ولا سلاما وردته

رجهين اولهما انه تفسير بالبراء ذكرت هناك معنى الصدق واوردت
 عدة اخبار دالة على ان اول من سلم على وثانيهما انه لا معنى لقوله كان على
 في وقت البعث متغيرا ما اوله فانه يختلف للجهل في سنه وسقط الكلام فيها واما
 ثانيا فان صدقه من انه عليه السلام آمن بالتقيد فهو غير سديد اذ ليس كل صغير غير
 وذكرت هناك جلالة شان الحسن بر عني ومطالعتي للروح المحفوظ وما ناسب
 ذلك كحكاية مولانا التي الجواد مع المامون من حذره عن اللعب واخبار عليه السلام في طرقة
 من بن كنتم زمانا في التافل في رواية عنهم من الدلالة على سند حين سلم واما
 رابعا فانه لو لم يكن شيدا لما بداه النبي اما خافا مسافرا حكى من الرشد
 في الصبيان ذكرت هناك ما نقل عن بعض المنصورين في اعصاد واما من صام يومه وادب
 سادسا فلان اسلاه بخلبه السائر كان معبوا عند الله ورسوله ما سادسا
 فانه جعل لك من مغفرة الخ واما ثامنا فانه لو كان لا يقر كذا لك المادحة العفارة
 بالسبق في الاسلام واما تاسعا فانه عليه السلام ادا سلم في صغره فهو افضل ممن
 بقى كالوالد واخر عمره وذكر هناك بنعري في ذم الشيخ العتيق المتسم بالصدق واما
 عاشرا فانه عليه السلام مع صغره فقل لا بطل وذكرت هناك بعض الاشعار القديعة
 في الثناء عليه عليه السلام وفيها وصف شجاعة وذكر ايضا ما ورد من الاشعار في بكرة فداء
 من الغزوات وما روي في حقه من المناقب التي هي في زعمهم دلائل على خلافته

عليه والله **تكميل** في نقل ما قيل إن آية القزني منسوخة والرد على ذلك

وفيه الآية الثالثة والتسعون

فَمَا نَذْهَبُ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ **تكميل** في مفادها وعصمها وجبت **تكميل** في فضلها

وفيه الآية الرابعة والتسعون **تكميل** فاستمينا **تكميل** بالآية الأولى **تكميل** الآية

وفيه الآية الخامسة والتسعون

وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ **تكميل** في شأنها رواية المناقب للبخاري وفي حكايتها

وايم الله لئن فعلتموها لتعرفن في الكتبة التي يقتلونكم ثم لتفتن إلى خلفه **تكميل**

أو على ثلثا فراينا أن جبرئيل غمز **تكميل** وفيه الآية السادسة والتسعون

وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلَنَا قَبْلَكَ **تكميل** في تفسيرها وشأنها رواية العلامة **تكميل** ورويت

على النيسابوري حيث علم أن ذلك التفسير لا يطابق قوله سبحانه **تكميل** وبيّن فظمها وأنها

وفيه الآية السابعة والتسعون

وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْجِيٍّ مَثَلًا **تكميل** في شأنها رواية العلامة وانتصرت له على ابن

روزيهان وانجذ الكلام إلى ذكر ابن عيسى **تكميل** خلف الفتاوى عليه السلام

وفيه الآية الثامنة والتسعون

وَأَنَّهُ لَعَلَّ السَّامَةَ **تكميل** في شأنها رواية العلامة **تكميل** في شأنها عليه السلام **تكميل** رواه

والمهذب رواية أخرى ثم بسطت الكلام في غيبته عليه السلام واجبت **تكميل** عن شيبان

المضامير وبعضها يتعلق بهذا المقام ونقلت في هذا البحث عن صاحب كتاب النواحيات
زيادة صاحب الزمان على منطير تاج له اصحاب الايمان ويكون حجة على اهل العداوان

وفيه الآية التاسعة والتسعون

فأبكت عليهم السماء والأرض لبسطت الكلام فيها فذكرت أولاً أنها تلج الواقعة
الكريلاء كما دل عليه آيات الصماء وثانياً ما وقع بعد قتل الحسين عليه السلام
من آخا وفي الأرض والسماء ثم يليه على أن عاشوا يوم حزن وبكاء وأنه يوم عيد
هؤلاء الأعداء وأودرت هناك أشعار التي تبكى هؤلاء واخفي الأثاء قد قيل في
اختلاف السنة في لعن يزيد ذكر ما صد عنه في الاسلام من الكفر الشديد ومنعه
على بن الحسين عنيهما السلام من النظر إلى أسأبيه المظلوم الشهيد وذعمه ^{هه} بحق
إلى سفیان اعظم والزم عليه من جنة الله اللجيد وكونه ملعوناً على لسان النبي عموماً
وخصوصاً وذكره إله اليه ابن حجر وفاقا لابن الصالح حافيه منفصة وافترضه والرد
عليهما جميعاً والتعجب من اتخاذهم مذهباً شنيعاً قايماً كيداً ^{الله} تشديداً
فقد اتخذناه أولاً ما قاله التتاذ في شرح المقاصد من منع المعري على يزيد ^{الله} صولاً للعتا
وقفينا به بما يلزمه من المفاسد وأودرنا ثانياً ما جري محمد بن بكر ومعوية بن ^{سفيان} الحنفية
من المكاتبه وما وقع بين عبد الله بن جهم ويزيد بن معاوية من العاتبة ^{هه} فكتة ^{هه} ذاعة
طارفه حصلها أن من الامارات على حقيقة الشيعة وبطلان مذهب السنة تشيع

اصحاب الحسين عليه السلام دخولهم في الجنة وهذا مما العجبت في له الحمد والله ^{تعالى} جميل
 وفيه ما نقله ابن حجر عن الغزالي من تحديد فكر مقتل الحسين وبيان ما في هذا من العيب
 والشين وختم البحث على بعض المراثي كلاما مهم الشافعي وغيره من الاعا دى
 اما الجزء السادس والعشرون جزم تنزيل الكتاب وفيه الآية الموفية ^{٥٥٣} ما
 ولتعرّفهم في حق القول بتهمة اجتماع على ما يشعربنفاق عمر بن الخطاب

وفيه الآية الحادية ومائة

ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله الآية التي ^{٥٥٤} تحتها الى ان اعمل هؤلاء عجبوني يوم ^{٥٥٥} الخاء

وفيه الآية الثانية ومائة

تراهم رگعاً مجداً النزول في علمه بولاية العلامة عن العامة مقدمة
 في ان المعية الكاملة للنبي منحصر في علي عليه السلام وفيها ذكر الفراع عن الخوف الصام
 عن الشيخ الثلاثة وميان مستقصدا ظهر عن من الغلظة والفظاظة والجاهلية واللام
 فذكرت من ذلك امواهم ما في قصة اسلامه حين هب ^{٥٥٦} الادل الله فاخذ بجامع ثوبه به
 وحائل السيف ^{٥٥٧} فقال صلعم ما انت بمنته يا عمر حتى ينزل الله بك من الخلد الى الكمال ما انزل
 بالوليد بن المغيرة ومنها ما وقع عنه بعد الاسلام في جوة خيرة الانام من ضربة ^{٥٥٨} اياه
 وجذبه لثوب رسول الله صلعم حين قام على حنيزة ابن ساول وقوله دعني اضرب عنق
 فلان فلان وشكه في النبوة يوم الحديبية وقوله اهجرج في قصة القرطاس منعة النبي

من الوصية ومنها ما صد عنه بعد وفاة النبي المصطفى ^{صلى الله عليه وسلم} عند تقسيمه
 وتكفينه ودفنه وعصب الخلافة وما فتح بابي بكر عند قطاعه لبعض الناس ^{صلى الله عليه وسلم} ما نقل
 عن علي عليه السلام من الكراهة لحبيبه اليه عليه السلام ومنها ما ظهر عنه أيام
 وعند موته من الغلظ الى ان قضى نحبته ولقي ربه ومنها ما ظهر بعد موته ^{صلى الله عليه وسلم} في
 قصّة الطحان هذا ذكرت معنى لفظ عثمان ومعوية اسم ابن ابي سفيان وان لفظ
 الغلظ لا يستحق الخلافة والنيابة عن النبي الكريم بل مصدرة الى حميم التفسير فيه
 اربع مقامات اما الأولى ^{صلى الله عليه وسلم} فهو البعض لله وذكرت تحته قصّة ابن جارية وهي حكاية
 لطيفة حالية اما الثانية ^{صلى الله عليه وسلم} فهو الحب لله وذكرت تحته او لا ما كان لعلي عليه السلام
 من الاختصاص بالنبي واورث بعض الفاظ خطبة له فيها قوله اني امر الله على الله ^{صلى الله عليه وسلم}
 وذكرت تحته ما اعتذر به ابن ابي الحديد عن عمر العنيد ووردت عليه فيها قوله
 ولقد قبض سوا الله صلح وان اسه لعلي صدق وذكورت شجرة مارو عن عائشة
 ما ينافي ذلك فنقلت ايضا مارو عن عائشة من انهما قالت لاساه وابتعته بما يتعلق
 بذلك وفيها قوله عليه السلام ولقد سألت نفسه صلح على كفى وشجرته بما ذكره
 ابن ابي الحديد وفيها قوله لقد لبت عنسلة لللائكة لعواني شجرته ايضا ثم ذكرت
 ما كان بينه عليه السلام وبين كراهة الصلابة من الحاجة وميئذ ان الحب في الله والبصر
 في الله او حق الحق الايمان وان بعد الناس من هاتين الصلتين عثمان بن عفان اما

الثالث وهو عليه عباد الله لله فالعبادة وذكرته هناك ما ظهر عن ابن زهران من الاعتناء
 بأن علياً أعبد من الملائكة وانجر الكلام إلى تكفير معوية ونقل لطيفة صدقته عن غلام ذم
 إلى أبي سفيان عبادة مولانا زين العابدين عليه السلام ما كقصته عجيبة لمولانا علي الجسبر
 وفيها من فضله كراماته ما يحل بالعين وإما الرابع وهو ما علمه الله لشركاء السادات
 فمنه ذكرهم الجليل في التوراة والإنجيل ومنه الثواب الجليل في اليوم الثقل

وفيه الآية الثالثة ومائة

فاستوى على سوقه ذكرت أولاً في شأن ولها برؤية العلامة عن الجسر البصر
 استوى لاسلام بسيف على يده ثانياً بحاتمة وآية النسيان يورى في نسخة أخرى
 بابي بكر فاذرهم فاستعاطفتان استوى على شواهد في نسخة أخرى في هذا الخبر ثالثاً بان عمر لا يصلح أن يكون
 بهذا الآية لما ظهر عن الزبير الكفر بالقرآن في هذه السورة مكنت ليافعل وعلى هذا القياس في فعل وتفعل

قوله جل ذكره

يجب الزجر لا يغيظ بهم الكفار فقلت عن العلامة هو على نعم ذكرت مكان
 بينة ويا قبائل العرب المتباغضين فيهم ويد خلفاء الثلاثة من التوافق التوافق
 وقد ذكر في خلال الأحكام في الجاهلية وفيه الآية الرابعة ومائة
 وعاد الله الذين كانوا الآية ذكرت تحتها حديث اللوام الأبيض الناطق بأن
 جمع السائقين من المهاجرين الأنصار محتورين تحت لواء علي عليه السلام

وفيه الآية الخامسة ومائة

ان جاءكم فاسق بنبأ الآية ذكرت قصة نزولها اولاً ثم وقعت عليه مور الطيفة
 الاول دلالة الآية على ان امامة تثبت بالنفس الثاني دلالة القصة على ان علياً
 مثل نفس سول الله صلى الله عليه واله الثالث ذم الوليد عثمان الرابع ان جمعا
 من الاصحاب ومنهم عمر بن الخطاب معاتبون بهذه الآية وتخص منه ابطال خلافة الثلثة
 وكل من هذه الفرع اقتبس في اخرة اية من الكتاب الكريم فهو كالحق الختم

وفيه الآية السادسة ومائة

لَقِيْنَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَابِدٍ ذَكَرْتُ تَحْتَهَا مَا فِيهِ نَفْسٌ عَلَىٰ هَذَا خَلَا
 من الله المجيد الى محمد علي في يوم الوعيد وهو كما تراه شرف جامع لكل طائر وتليد
 اما الجزء السادس والعشرون قال فما خطبكم ايها المرسلون فبقيت الآية السابقة
 والنجم اذا هوى ذكرت اولاً شان نزولها ثم اوردت شعرة فيها ذكر علي
 بن الحسين في انه نظر الى السماء والقمر والكواكب وجعل يفكر في خلقها حتى اصبغ ذكر اهل البيت
 امان الله في باد ذكر التماسب اواقع بين النبي والوصي نزول السورتين ووقع لايتين السماويتين
 وان الناس قد انكروا على الوصي كما انكروا على النبي فيها ذكر قصة عجيبة وقعت للقياد الواعظ
 حين وعظه فجعلها استتار الشمس ثم جعلها بكلامه لا يخلو عليه السلام علت من اشعار طيفة ذكرت
 في ذلك المقام فحجة فيها ذكر الحديث المشهور اصحابي النجوم والجوهر على نضيب

اهل القوم **قد نلبس** فيه ذكر ما ذكر من ان بعض الشامييين راي في المنام اقتتال
والقمر وانه مع القمر فعزله لذلك عمر الى اخره الى انه قتل مع معوية وفيه ايضا ذكر
ازعاشته راي في المنام سقوط ثلاثة اقامر في حجرها فول ابو بكر وياها بذر ثلثه خير
ندفن عليه السلام في بيتها والشيخان في حجرها ثم ذكرت فروعا ربعة منها ما ينع
على الخبر الاول هي ثلثة امواحد ها افضلية على من اصحاب ثانياها مذمة
معوية وكونه ايه محو وثالثها الطعن عمر حيث صار مستحقا للعزل بحكم الخبر ومنها
ما يتعلق بالخبر الثاني بل بالخبرين هو الطعن الى بكر حيث كفى عن النبي بالاية المحورة
فمر قلت الاول ان يجعل المحوات الثلث عبارة عن الخلفاء الثلاثة وبنيت اثنتان
واحدة من فونا في الظاهر في حش الكوكب لكنه مقرون بالنبي فحسب عليها كالا لاجل الجواب عن النبي
قد تقدم جميعا ونا لعل افعيا عند الباء وانهم يحتجون عنه كما في حديث الحسن المنقول في صحيح البخاري

وفيه الاية الثامنة ومائة

في مقعد صدق عند مليك مقتدر **استدللت** بها علان لمولانا **عليه السلام**
منذله رفيعه عند وجها عظيما وان له في الابة تشريفا وتكريما صلوا عليه وسلموا
حسن الاختتام باشارة ذكرها محمد بن طلحة في مناقب العترة الكرام عليهم السلام

وفيه الاية التاسعة ومائة

جمع الخبرين **يلقبان** وهو مشتقة على فضائل من اقامت الاما على بساط البدر

ذوبه الاطمان واشرت هناك كلام غزالدين عبد السلام تتيمة المرام وفيه قوله لا يبيح
على على فاطمة بدعوى ولا فاطمة على على بشكوى
ولعترضت على من ابقى الايات على ظاهرها ولم يلتفت الى بطونها وسرايرها

وفيه الاية العاشرة ومائة

والسابقون السابقون او اشرت تحتها من الكشاف ما يتفرع عليه ان السابق
المقرب هو على عليه السلام عند اهل الانصاف وتقدم الثلثة عليه ظم وعشا
وبينت ذلك ببيان صاف لا ياجبه كذب جزاف وفيه الاية الحادية عشر ومائة
والذين امنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون ذكرت تحتها ان الصديق
لقب على غصب الشقي ونقلت عن الغزالي انه قال ليس بين الصديقية
والنبوة مقام وهو مثبت للمرام ونقص في افضلية على عليه السلام

اما الجزء الثامن والعشرون قد سمع الله قول التي ففيلة الثانية عشر وما

يا ايها الذين امنوا اذا ناجيتم الرسول اية نقلت تحتها عن تفسير الميرزا محمد بن
وفيه قوله عليه السلام قلت ما الحق قال الاسلام الخ وقوله قلت ما على قال طاعة
وطاعة رسول الله ثم قيد ونشيد في تقريب الدليل الى المدعى ظلمة وعمة
في نقل ما قيل في الاية من تاويل عليل لئلا يظن ومضة في تاويل المدعى على
يؤدي الى اراء افاضاء وزيادة افاءة فيها تطبيق الحديث بالمناشور

على مع الحق وفيها دفع ما قيل من ان المراد بقوله تعالى والزمهم كلمة التقوى الخلفاء الثلاثة
 وفيها نقل ما اوردته في الكشاف من حديث المصلحة الواقعة في الحديث بينية وفي اخره ما يؤذن
 بان الله تعالى انزل سكنته على رسوله فتوقر المسلمون وحملوا كلهم الامر فيها الاستيناس
 بقوله المذكور في الحديث السابق طاعة الله طاعة رسوله للخلافة بلا فصل لعل عليه السلام
 فرعان الفرع الاول فيه كحديث الجوى ^{٥٩٩} والمناجاة واختصاصها بعلي عليه السلام
 اعتوائا من الفضل لاصبها وذكر جملة من فضائله التي اقرروا الفضل ثم قال والجواب
 ان كل هذه الفضائل يرويه من كتب اصحابنا ثم ردت عليه بوجوه ثلثها ان العجوة ^{الاحاطة}
 مشان غير المتناهي فقد ثبت باقراره ان فضائل على غير متناهية فلا يصح تفصيل ^{الشفيع}
 عليه والمجر الكلا الى ما روده من كثرة فضائل عمر انه حسنة من حسنات
 ابي بكر ثم ردت عليه بوجه لطيف وبيان طريق فيه كروا دعاء ابن زبير
 من ان لفظ الفضائل من الفاظ المحدثين المولدين بين يدي ذلك الطعن في بعض احاديث
 الفضائل وفيه كروا روده من ان اول من يصافحه الرحمن ^{٥٤٠} الفرع الثاني
 ان قول اية المناجاة قد صار سببا للتمييز المتعلق بعن المشوق الصادق وامتناع الخلفاء
 عن المناقاة ودليلا على افضلية علي عليه السلام ما ذكره شارح ووبرق بارتق ثمرات
 الاولى دفع الاستبعاد عما وقع عن الصحابة من اخفاء النص الوارد في ابي الائمة الامام
 الثانية دفع ما قالوه من ان ابا بكر وعثمان كانا ينفقان على النبي صلى الله عليه ^{والله}

الثالثة لاستكمال تمام الآية على عدم مغفورة بركو وفي الآية الثالثة عشرة وما
اوتيت كتب في قلوبهم كايان الآية اقتضت تحتمل على بيان لها نقلها عن الكشاف

وفيه الآية الرابعة عشر ومائة

ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كانوا بنيان حرصوص ذكرت
تحتها ما ابتدعه اهل السنة من ان فضليته على عليه السلام بمعنى كثرة مناقبه واثباته
الشاب فائدة ذكرت تحتمل ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اجبننا من الجهاد الا صغر ^{٥٤٣}
الأكبر ثم ذكرت ان عليا عليه السلام قد فاق البشر في الجهاد الأكبر كما فاق في الجهاد الا صغر
وان كثيرا من اصحاب قلا فروع عن الا صغر فكيف ثباتهم على الأكبر ودفعوا قبل ذلك سبق
الي اوهامهم من استبعاد ارتداد الصوابه باجمعهم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله واله
ثم نقلت عن ابن حجر ما دامه من حجة ابى بكر وروى عنه عليه بآية الفواد ويكت اهل العناد ^{٥٤٥}
وذكرت هناك حكاية لطيفة مطربة عن الهيثم بن ابي الربيع الجبان الفصيح وفي ايراد
تشجيعهم وتفضيهم ومبىية مضحكة ضربت بها مثل الخليفة الاول في قعاقة التي ليس لها اصل
ولامعها فضل وفي آخر الحديث اقتباس حسن من القرآن الجيد في الرد على ابن حجر وابن ابي الحديد

وفيه الآية الخامسة عشر ومائة

وصالح المؤمنين ذكرت شأنها ثم بينت ان فيها دلالة على فضيلة علي عليه السلام
بثلاثة وجوه اول ان المراد بصالح المؤمنين المؤمنين النجاة في انه عليه السلام وصف

فكونه مولى للنبي الثالث كونه عليه السلام في المرتبة الثالثة بعد الجليل ثم كملت
في ما قاله الزمخشري من ان صالح المؤمنين اعداد يدبه الجمع في خلال ذلك جرى ذكر
عائشة وانها ام الرجال والنساء وشواهد اطلاق الجمع على الواحد من التنزيل

وفيه الاية السادسة عشر مائة

يوم لا يخفى الله النبي اقتضت بذكر شان نزولها
اما الجزء التاسع لقصر وتبارك الذي ففيه الاية السابعة عشر مائة
وتعبرها اذن واعية ذكرت بعد شان نزولها قاعدة او موصمة تدل الاية عليها اهل
الخلافه وثانيها التعريض بعموم امثاله وثالثها تفصيل على ورابعها الشلو عليه
عليه الشاوبانه لا يرب عنه حكم من احكام الاسلام وخامسها ان الفرقه الناجية قليلة
ونقلت هناك ما يستطاع استدلالهم بقوله عليه السلام عليكم بالسود الا عظم بل يصير مقلوبا عليهم

وفيه الاية الثامنة عشر ومائة

فاما من اذن كتابه ذكرت انها واقعة في موضعين من القرآن اقتضت على نقلها
عن العلامة في ان المراد بها على عليه السلام وفيه الاية التاسعة عشر مائة
سال سائل بعد ان وقع ذكرت بعد قصة نزولها ان فيها امارات على اماره
على عليه السلام احدها اعتضاد حديث الغدير بعد الحدي وثانيتهما النبي
البري بالصلوة والصوم والحج فحصل علينا عليهم تيقن على فساد العبادات الصالحة

عن الخلفاء واضربهم وثالثتها الشك في افضلية علي عليه السلام مظنة نزول العقاب ^{الذي}

وفيه الآية العشر ^{٥٧١٤} ومائة

ان الانسان خلق هاديا ذكرت تحتها المظنة البليغة التي خطب بها علي عليه السلام بعد رجوعه عن نصره وان علي ما ذكره العامي في ذيل الفتوى هي مشتقة عن فضائل منيفة والقاب شريفة له عليه السلام مختلفة حسب اختلاف السنة لا قوام وذكر هناك ان عليا هو الخليفة بالاستحقاق اذ كل ما يجب في الخلافة من الفضائل قد تحققت ^{بالحق} فيهما فمر استطرف طرفا من مائة ^{٥٧١٤} ابن ابي الحديد وخشت شعرا منها على عظم سديد فانظرا بعين البصيرة فبصر اليوم عديدا وفيه الآية الحادية والعشرون ^{٥٧١٥} قال ابي علي في بيان من الذم الايات او حوت بعض الاشعار للشافعي وغيره لمناسبة المقام ثم ذكرت قصة نزولها حينما حكاها الفخر المسمى بالامام ثم ذكرت على الايات بينت الغرض المسوق له الكلام اشارات بشارات فسرت تحتها الايات قوله ^{٥٧٢٣} سبني انما نطقكم لوجه الله بينت ان كلمة انما المحصر ثم اوردت ما قاله الرازي من ان درجة ابي بكر اعلى من درجة علي ثم وردت عليه في خلال ذلك نقلت عن بعض النقاد انه قال الامر في قصة القرماس للاستحباب لا عن الرازي انه نقل الاجماع على عدم صحة العباد طمعاً في الثواب وخوفاً من العقاب ^{٥٧٢٣} انه استدل بآية الفضل على عصمة ابي بكر ورفع على الفضل الذي هو منطوق الآية تفريعا بعد تفريعهم فسنعت عليه غاية التشنيع لما صدر عنه

من تعصب عجب كلامه قوله تعالى لا يؤيد منكم جزء ولا شكرا ذكر
 تحتها حكاية عجيبه وقصة عريضة اوردتها الرحمة عن عثمان ونزل فيها القرآن نطق
 بما كان فيه لعنة الله من العباوة والشقاوة والخل الكفر والخذلان وبليت كله وردت
 ما تحشمه الرحمة وتحمه قانديب قثريب بان الخلفاء طمووا لاجل الخلافة الرياسة
 على العترة الطاهرة وسائر اهل السنة اولوا افعالهم فحضر التعصب فحضر الدنيا والاخرة
 قوله تعالى انا نأف من ربي ما عوسا قطريا ذكرت كالاتها على عصمة
 قوله تعالى نوقهم الله شر ذلك اليوم لاية ذكرت تحتها حديث ما شيع اهل
 واشهرت الى قصة التكليم قوله تعالى وجزا هم بها صبروا فيؤذو كذا صبرهم وتنعم
 اعدا هم قوله تعالى متكئين فيها على الارائك لا يروى فيها ثمنسا ولا زعفران
 ذكرت تحتها زهد على عليه السلام ومحنة الجسماء وغنى عثمان وغيره من الخصماء وفي
 خلاله ذكر حديث مسكتين من ق صنعتهما فاطمة لنفسها ثم ارسلت بها الى نبي الله
 ونظائر ذلك الحديث وذكرت حديث ابن عباس قصة اهل الجنة اشرافها بنور على وفاطمة
 قوله تعالى ودانية عليهم ظلالها كالاية فسرتها قولا تعاطاف عليهم
 جانبية من فضة فسرتها ايضا وذكرت ان في لفظ الفضة ايها ما وان صاحب بيت الفتى
 سبغت الى هذه اللطيفة وذكرت تحت قوله تعالى يطوف سيهم ولان محمد
 ما روى عن عائشة من حديث البنات فوسلوا بها ما من حديث السوداء قوله عليه السلام

في رجل تبع حامي شيطان يبيع شيطانة وطعنت بذلك عدايشه بوجه لطيف^{بخت}
 قوله عاليهم ثياب سندس الاية ما وثر^{٥٤٣} بطرفهم في تحريم لبس الحرير وما جاء عن معوية
 من استعماله واستعمال المذهب استدلال^{٥٤٤} على انه من اعداء آل محمد تحت
 سبحانه وحلوا بسا ومن فضة ذكرت سبب فكر الفضة هنا ووردت ما حكي
 عن بعض الفقهاء انه قال انه تعارض ذكر الحرير في هذه السورة اجلا لافاطة عليها^{٥٤٥} الله
 قوله تعالى وسقمهم ربهم شر^{٥٤٦} ابا ظهور الاية فسر بوجه ملئم كناية عن عقوبة التفسيرين
 والتقيع خلاف العلامة الزخشي^{٥٤٧} فيقتضي شي غير حرضي قوله تعالى ان هذا كان
 لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا فذكر في اهل التفسير ما يوجب الى التقدير وقصر
 بوجه احسن وطريقا من قوله تعالى فاصبر لحكم ربك فلا تقطع منهم اثما
 او كفورا استدلت بها على عصمة النبي صلى الله عليه واله وان الصحابة ليسوا
 عدولا وذكروا^{٥٤٨} حقا ما رواه القوم من اتفاق للقران قوله تعالى واذكرا اسم ربك
 بكرة واصبلا الى اخر السورة اقصر^{٥٤٩} فيها على نقل ما ذكره العا في تير القبة في تفسيره
 اما الجزء الثلثون ففيه الاية الثانية والعشرون ومائة
 عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ رَوَيْتَ تحتها ان الاية على عليه السلام يتساءلون عنها
 في قبورهم ثم اوردت ما رواه السيوطي في الدر المنثور من الاخبار الدالة على رخامه حال
 وان عليه عذاب القبر وصبت حريته^{٥٥٠} تكبر ومنكر يصير بهار ما داو^{٥٥١} يثبت^{٥٥٢} هذا السبب

في ان عمر بعد من بعض الناس الى آل محمد واخرجت رواة البلاد من ان عبد الله
 بن عمر كاتب يد بن معوية بعد شهادة الحسين عليه السلام فاجابه يزيد بن ابي
 ذكوت هناك بعد ذكر بنذ من مطاعن عمران اهل السنة تجشموا باطيل
 وتقولوا الا في ميل حتى اذا اسند بالتاويل والاعتذار فسقوا وان امثاله لا تشرعوا
 انكروا الخ لا تراسا - كان في الواقعي اساسا وحكاية دعاية تنطبق على
 تاويلاتهم للصحابة في قصصهم شهداء على كل الغلام طال في الشهادة عليه

وفيه الآية الثالثة والعشرون ومائة

ان الذين اجروا كانوا من الذين امنوا فيضكون فيه قول المناقين من بنا اليوم
 اصلم اراد واعليا وذكوت ان عمر كان يصفه بذلك ايضا

وفيه الآية الرابعة والعشرون ومائة

يا ايها النفس المطمئنة ذكرت بعد شأن ولها شرط من فضائل حمزة بن عبد المطلب
 واستدللت به على عظيم فضل مولانا عليه السلام ثم ذكرت كلام الجاحظ ^{٥٧٧٣}
 فضائل كثيرة لاهل البيت عليهم السلام ثم اوردت حديث عمر مع الحسين عليه السلام واعتزله بآية
 على من نفسه ^{٥٧٧٤} شئ من كون ابيه حاملا للخطب ^{٥٧٧٤} في ذلك شعر احلى من الضرب

وفيه الآية الخامسة والعشرون ومائة

وكسوف يعطيك ربك فترضى بينتها بيان شأن وتبيان كان واوردت

من الأحاديث الأخبار ما فيه قوله المبارك^{٥٦٤٩} على عليه السلام يوم الحندين أفضل من أجل
 امتي إلى يوم القيمة قول عليه السلام في غزوة أحد حين لم يبق أحد من رسول الله صلى الله عليه
 وآله الكفر بعد الإيمان أن لي بك أسوة واستدللت به على كسر الشيخ الفارسي
 وما فيه قوله صلعم يا معشر بني هاشم الذي بعثني بالحق نبياً لو اتخذت معلقة الحنكة^{٥٦٤٣}
 ما بدأت لأبكم وما فيه قوله أول من أشفع من امتي أهليته وما فيه قوله يا علي إن الله
 قد غفر لك ولزيتك الخبر ما فيه قوله من أشفع له يشفع فليشف حتى إن إبليس
 ليتطاول طمعاً وحديث كذبات إبراهيم واستنبطت من أخبار المذكور في هذا المضمار
 مضامين شريفة وكلمات لطيفة قبل يتفطن لها الألباب ولا تكاد توجد غير هذا الكتاب ومنها
 الفضل البالغ في ذكر سنة مولانا على عليه السلام والمنزلة العظيمة في الشجاعة النصر عليه السلام والرفعة
 عند الملك العالم ومنها الرجاء لا اله الا الله ومنها الشفاعة العاتية التي علم عليهم السلام يوم الطائفة
 اشتها بروايات العامة واستدل بها على العصمة للأئمة بوجه لطيف يختص بهذا المؤلف

وفيه الآية السادسة والعشرون

ليلة القدر خير من الف شهر ووردت هذا الخبراً خاصية وعامة في ذم بني أمية
 ومن ذلك ما فيه دلالة على ثبوت الرجعة كما يعتقد الأئمة ما فيه وذكر حجة من شأنه^{٥٦٤٩}
 عظماء في النص عليها قول عليه فحقه حال الخطايا واستنتج من ذلك كلاماً مؤلفاً له لا هو كانت
 بلاه وفتنه تميز بها الحديث وهم أهل السنة عن الطييب وهم الشيعة وعلاقة ذلك^{٥٦٥١}

ان الشيعة يفرحون لاخرانها ويعتبرونها اهل السنة يوافقونها ويساءلونها فمنا فمنا ودها

وفيه الآية السابعة والعشرون ومائة

ان الذين امنوا وعملوا الصالحات ولئلك هم خير البرية ذكرت قصة نزولها
وفيها حريية للشيعة ثم بينت ان اهل السنة رضوا بافعال بني امية وبني عباس
فهم يساءونهم في القيا للشيعة غيرهم ونقلت عن بن الاثير ما يدل على
تعارض المذهبين ثم اوردت ما قاله بن حجر من ان الشيعة انما هم شيعة ابليس وذات حجره
ودفعني حجره وذكر انهم هم المتبعون لخطوات الشيطان وانهم عندنا من اولياء الرحمن
وان عمر افقه في العصيان والطغيان وذكرت هناك ان من الصحابة من سبى بالشيطان

وفيه الآية الثامنة والعشرون ومائة

والعادية ^{٥٧٨} نزلت في نزلها تأويل الايات وروضة الصفا وفيها حريية لوصي الموعظ

وفيه الآية التاسعة والعشرون ومائة

والعصر ^{٥٧٩} ان الانسان كفى خسران اقتضت في تفسيره على كلام مختصر
تمام سورة العصر وتواصوا بالصبر فقلت تحتها كلام العلامة على الله
مقامة وما اغرضه الفضل خذله الله وما الجاب القاضى الشوق شدي طاب ثراه

وفيه الآية الثلاثون ومائة

انا اعطيتنا الكوثر فقلت تحتها ما يناسبها من بيت ابو جندب ومن شعر السيد

ثم ذكرت شطرا منكم من جوه المشابهة الواقعة بين النبي والوصي حينما ذكره الله
 الناصبي فاولها الخلق والطينة ^{٥٦٩٤} وثانيها الاخوة وذكرت تحتها حديث
 السفر جلة التي فلكها النبي ليلة الاسراء فتحوّل حوراء وكانت لعلي بن ابي طالب
 وحديث دخول الثلاثة على رسول الله في حرمه فلم يرد اليهما الكلام حتى ارسلوا
 الى علي عليه السلام فجاء فاسم اليه النبي الفياض من العلم وحديث انتساب علي بن ابي طالب
 من النبي وحديث القدس من لذه الجاهل توثابه علي وفيه الذي نفس محمد بنه
 لقد قبض اسيريل على عضد فلم يده عن اركع ولا استجد لحقت له علي عليه السلام
 وقال له ايضا يا من كان خدامه للملائكة وثالثها العزيم ^{٥٦٩٥} عن النبي صلى الله عليه واله
 ثلاث وستون كذا في الوصي وراعيها الاستسقاء فقد وقع للنبي صلى الله عليه واله
 فسق الناس بذكره فقال رسول الله صلى الله عليه واله لله درابي طالب وكذا لك
 وقع الاستسقاء بعلي فسقوا بركة الحسين وذكر في ذلك قصة استسقاء النبي
 مع ابي طالب وقصة استسقاء علي بالحسين وخامسها اسم العنقية ^{٥٦٩٦} فان الله سمى
 عبدا وقال علي عليه السلام انا عبد وفيه جد الكلام على قوله انا الصديق الاعلى
 وسادسها العفو والمغفرة ففي القرآن ليغفر لك الله وفي الحديث وغفر لي علي
 خاصة وفيه از السعيد كل السعيد احب عليا في حبه وبعد مو وفيه اخذ بيد علي
 وبعضه تحت ابي ابي ابطح فقال ايها الناس من كنت معي فاعمل معي وفيه ياعلي

ان الله جعل ثناوة قد غفر لك ولولدك ولاهلك اشيعتك الحديث وسابها
 الاذن الولية ففي القرآن اذن خير فيه تعيما اذن عليه فيه انت ب وتكلمت عليه ^{بعض}
 الى الاطراب وثا منها العصمة ويتكفلها آية التطهير وثا سعيها الاخر الطاعة ففي ^{القبان}
 ومن بطع الرسول فقد اطاع الله وفي الحديث من اطاع عليا فقد اطاعني وحاشا
 الاذي للجنة ففي القرآن ان الذين يؤذون الله ورسوله لاية وفي الحديث من اذني
 عليا فقد اذني و فرعت على هذا الحديث طية تانيب الحزب الشيطاني وحاشا
 عشر المحبة وثا في عشرها العداوة ففي القرآن ان كنتم تحبون الله الاية وفي
 الحديث من احبك فقد احبني وفيه من قال هو لله احد حرة الخير وفيه با على انه لا ^{بعضها}
 احد الخبيرة من هذه الامة ثلاثة اء وفيه من احب عليا الح وفيه ان الله امر بحب
 اربعة اء وفيه قصة المرأة السقلقية وفيه لمولا على كرامات جليلة وفيه انا كفيته با ^{لجنة}
 وثا لث عشرها الخلاف في الحديث في قراك فقد فارقني طبقة على الشيخين
 و رابع عشرها الشتم والسب وفيه حديث ام سلمة بطرق عديدة جميعا الى ان ^{سب}
 على هو سب النبي وانهم كانوا يسبون عليا في من ام سلمة وفيه قصة الرجل الاموي كان اذا
 سعد المنبر امر الناس بلعن علي المرتضى فانزل به الله من المنبر اعلى ^{عشرها}
 الاسود والرفعة ففي القرآن ليس اى سيد نبيا وفي الحديث انت سيد الدنيا والاخرة
 قاله لعلى وسادس عشرها الاولوية فان الله جعل رسوله اولى الناس

واولى بالمومنين وكذلك المرتضى قال العاصمي ليس المراد بها ان عليا املاك بل هو ^{منين}
 فمتى شاء بلعهم ويطبق لشاءهم بل المراد انه اولى بهم احتمال فوهم لذا حكم الحكيم
 وكان النبي قال بعدك ولم يقل بعدتي وحدث عليه بان الاولوية مساوقة للخلافة
 ولان دعوى المعاش التي ذكرها ونقلت كلام البيضاوي في هذا المطلب وتكملت في تلك السلام
 بعدك ونهت عن التحكيم اذ وقع على كره منه عليه السلام لا تقيم نفعه عظيم
 فيه ذكر ان علماء اهل السنة يذكرون يا ولون المخصوص لاجل التصيب ومن ذلك
 ان العاصمي خصص صاية على عليه السلام وخلافته بكونه خليفة على اهل البيت ^{خاصة}
 وتكملت على ذلك جوفي البين حديثا ان الخليفة قال ابو بكر وهو حي وسابع عشر ^{عاشرا}
 المولى والولاية ذكرها في هذا الغدير بطرق عديدة وفيه ثواب صومه وعظمة يومه
 ونزل آية اكمال الدين فيه الرد على قول العاصمي ^{٩٤٢} العاصمي لم يولد بغدير خم احد قضا
 وقوله لعل المرتضى لم يتر له لاحد ذلك حدث عليه عقلا ونقله وجعلته بحيث ^{يفضوا}
 منه الكل وثا من عشرها اللواء والراية وفيه قوله عليه السلام لما دهم القيمة
 كلهم تحت ايتي وفيه ذكر لواء الحمد يكون بيده عليه السلام والرد على من ادج النشأة
 في متن هذا الحديث وثا سبع عشر ^{٩٤٣} ها الاول والسبقة ففي القرآن انا اول المسلمين
 وفي الحديث انا اول الناس شوق غر حجة متى وفيه حديث جلوس بين النبي وبين
 عائشة فقالت لقد كان مجلس غير هذا فقال صلى الله عليه واله ويحك اني

قد فعينه عني والله انه لا اقل في ادم ينفض اسه الخ وفيه اولكم اسلاما على النبي
 وعشرها الاضافي القرآن ما صاحبكم ينجون في الحديث انك وصاحب
 قاله لعل عليه السلام والحادي عشر من الشجرة في القرآن يوقد من شجرة
 وفي الحديث ان شجرة الهدى وعلى اغصانها الخبز والشفا والخسروا
 التسمية حال الولادة وفيه قصة ولادة النبي صلعم الوصي وان باطال الطائفة
 يدعوا الله ليلته كلها قال شعرا وقع على صدره لوح مكتوب فيه البشر وانقلناه
 هناك في الثالث عشر من تشبهه لا بوبن لا بوبن في الاسلام وقال العاصم بكف
 ابي النبي والوصي وردت عليه في شيا اداء وبسطت الكلام في اسلام
 ابرطال فانه من اهم المطالب فيئته بامارات جلية وقراء عقلية ونقلية
 ونقلت هناك كلاما جرى بين بعض المتصبيين من اهل السنة ورجل من الهند
 ووجهه الى ان السنن صفة بالكفر والحج فقال له الخ الهند ما حاصله انه لا يجوز
 تكفيرنا فانك عدلنا ونظيرنا في انكار اصل مواصل الاسلام غير اننا نكر النبي
 وانتم تنكرون الامام فما نحن من قلة علاه بل للكفر ملة واحدة ثم بينت اسلام
 ابي سول الله صلوات الله عليه بغيرته رغا المعاصي واهل الخلة ثم وسعت
 نطاق البيان في ذكر الوجوه الاخر من المشابهة من غير قصد الى استيعابه فيعدا عدة
 ثمانية وجوه من ذلك مما سبق ذكره في رواية اخرى في نسخة من نسخة التاسع والخمسين

والتكلم على ما اقتروه على النبي من انه قل لو نزل بنا العدد لكانوا اعمى وذكر عند ربه
 لهم لعن الله منهم عن الكذب اعتذر قلت الثاني والثلاثون ^{بسم} الاثار الستة
 كاشتقاق القم لسيد البشر وهو الخمر ورد الشمس على عليه السلام الثالث
 والثلاثون المقاتلة على التنزيل للنبي وعلى التاويل للوصي الرابع والثلاثون
 اشتقاق الاسمين من اسماء الله الحيا من الثلاثون الباهلة الساد ^س
 والثلاثون العباء السابع والثلاثون كون الاسمين مكتوبين على العرش
 الثامن الثلاثون البيت التاسع والثلاثون ثبات القدر في الملا ^{حم}
 الاربعون ابلاغ البراءة الحادي الاربعون الكون بين يدي الله
 في يد الخلق الثاني والاربعون عهد الميثاق الثالث والاربعون
 كون الاسمين مكتوبين على باب الجنة الرابع والاربعون الخيرية الحيا من
 والاربعون السؤال عن النبوة والولاية في القبر والخبر السادس والاربعون
 الاكتماء يوم القيمة السابع والاربعون الحجة الثامن والاربعون
 التناظر التاسع والاربعون العظمة الخمسون كسر الاسماء الحادية
 والخمسون الضم عن السجود لادنان الثاني والخمسون مقاساة الكروب
 الثالث والخمسون العلم والحكمة والاخبار بالكلية الرابع والخمسون
 الزهد القناعة الحيا من الخمسون الفصاحة السادس والخمسون العبدية

السابع والخمسون الجرد الثامن والخمسون الحلم التاسع والخمسون^{٤٤٦}
 الشجاعة وردت هناك على ضامتهى الكلام ودفعت منه في بشعته عليه السلام^{٤٤٧}
 بآذنة في المستطرف مما هو صحيح في انه صلوات الله عليه بطل مقدام مقد على شجاعة
 الانام وذكرت اخبار اخر مناسبة للمقام ثم قلت ان مخالفة عدة قد شر كوا
 من عدة حتى سمو خالد اسيف^{٤٤٨} وهذا الاسم لا يقع على احد سواه ثم انجز الكلام
 الى ما ضعه خالد بآلك من الحركات الفظيفة وكلمت مع من لان من ابي بكر كان
 زمن تبديل الشريعة الستون السية^{٤٤٩} ذكرت تحتها كلام عبد الحميد بن الحسن
 واقمته باشعار زين من فوائد القلائد في جيد الغيد الحادية والستون^{٤٥٠}
 والثانية والستون ان نفسا^{٤٥١} نفسها استتم وجوه المساواة بين النبي والوصي
 ومن اللطائف ان عد هاما مسا ولعد حرف النبي ثم قلت ان مقتضى المساواة وجوب
 الى على عليه السلام بعد النبي صلوات الله عليه لما ثبت ان احدا المتساويين فقد
 الى الاخر واوضحت هذا الاصل بامثلة واشباه جعلناها كجياض اتروعت او
 كثمار اينعت واوردت هناك ما لا عينات ولا اذن سمعت في بيان اينق كلام
 رشيق يعجب الناظر من لطافته وطرافته ويستخف ثقله بشرافته فلا يحصل
 الاعياء له من طول مسافة ثم ذكرت حديثا عنه سمع جلا يقول اللهم اجعلني
 من القليل وفيه كل الناس اعلم من عمر ثم ذكرت اختلاف المفسرين في معنى الكثرة^{٤٥٢}

فقليل فهو قليل ولا دة صلى الله عليه وآله ذكره القسطلاني وثبت فضل الشيعة بالقول
 الثاني، ونقلت عنه لأول حديث قباب الدويش فحدثني عن أبي وفيه ^{فختلج العبد}
 منهم قول ربنا من متى فيقول ما تدرى ما أحدث بعدك ونقلت عن
 كثره لعمال أول من يرد على الخوض أهل بيتي وختمت البحث بحمد الثقلين

وفيه كناية الحادية والثلاثون ومائة

٤٩٤
 إِنَّ شَأْنِيكَ هُوَ أَكْبَرُ بَدَاتِ تَحْتَهَا بِشَعْرٍ مِنَ الدُّيُونِ لِتَتَرَفَّفَ ثُمَّ نَقَلْتُ
 الْمَيْبُتَانِ الْأَبْرَهُ هُوَ مَعُويَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ اسْتَبْرَحَتْ بَعْضَ طَائِفِ السُّوَّةِ وَخَتَمَتْهُ بِالْتَوَلَّى
 وَالتَّبَرَّى ثُمَّ أَوْرَثَتْ شَيْئًا مِنَ الطَّائِفِ الضَّبِيَّةِ وَالطَّرَائِفِ الْقَدَسِيَّةِ وَالْإِتِّفَاقَاتِ الْحَسَنِيَّةِ
 كُلِّ ذَلِكَ مُتَعَلِّقٌ بِتَصْنِيفِ هَذَا الْكِتَابِ الْمُنِيفِ قِيمُهُمْ وَقِيمَتُهُمْ فِيهِ حَدِيثٌ مَا نَزَلَ اللَّهُ آيَةً
 فِيهَا يَأْتِي الَّذِينَ آمَنُوا الْأَوَّلُ عَلَى رَأْسِهَا وَهُوَ بَيَانُ آيَاتِهِ وَقَعَتْ فِيهَا إِشَارَةٌ إِلَى مَوْجِ
 السُّعْلَةِ فِي أَيَّامِ تَأْلِيفِ هَذَا الْكِتَابِ مُقْطَعَاتٌ شَعَرْتُ تَارِيخَ اِتِّقَامِهِ بِعَوْنِ اللَّهِ الْوَهَّابِ
 فَهَذَا جُلَّةُ مَا كَانَ الْكِتَابُ مَسْطُورًا قَدْ مَنَّا هَا إِلَيْكَ سَهْلًا لِئَلَّا يَسْتَفْهِجَ وَتَنْبَسِيرًا
 وَإِذَا دُرِيتُ ثُمَّ رَأَيْتُ نِعْمًا وَمَلَكًا كَبِيرًا وَلِيَعْلَمَ أَنَّ مَنَ صَنَعْتُهُ كِتَابِي هَذَا بَيْنَ
 مَا فَعَلَهُ الْعَلَامَةُ طَائِفًا فِي كَشْفِ الْحَقِّ وَجَوِّهَا مِنَ الْفِرْقِ أَحَدَهَا أَنَّهُ دَخَلَ شَرِيًّا
 مِنْ خَيْرِ تَرْقِيْدِ تَحْدِيدٍ وَإِنَّا ذَكَرْنَا حَرْفَهُ عَلَى وَفْقٍ وَأَقْعَمْنَا مِنَ الْقِيَمِ الْجَيِّدِ وَتَأْيِينَهَا
 أَنَّهُ رَجَعَ اقْتَصَرَ عَلَى الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى الْخِلَافَةِ وَإِنَّا أَوْرَثْتُ مَا يَدُلُّ عَلَى الْمُنَاقِبِ وَالْمُرَكَّبِ

نشاط في الخلافة وذكرت ايضا بعض آيات المثالب وثالثها انه رح اقتصر على ما
فعل وانا اوردت ما ورد فيه في ذوقه ورابعها اني اردت كثيرا منها بقل مداهم
الضعيفة وواعدا هم الضعيفة وغير ذلك من البليانات اللطيفة والحكايات الطريفة
وكلاشعار الشريفة والمقاصد المنيقة وخامسها انه ذكر قوله سبحانه يا ايها الذين
امنوا في عداد الآيات فجعلها الآية الثمانية والثانية انا ذكرتها اولاً في المقدمة هو
بها احكم ثم بينت في الخاتمة مواضع ورد لها في القرآن كما اشرت الى ذلك وسادسها
انه ذكر قوله وقوامها بالصبر فجعلها الرابعة والخمسين انا ذكرتها في ذيل الآية الثامنة
والعشرين مائة وما جعلت لها عددا وقد وقع ذلك مني بالاتفاق على غير اقتضاه
من السياق ثم تركته على حاله وما قصدت الى تغييره واستبداله لان الامر سهل
والتشبيح على مثله جعل وسابعها انه ذكر قوله تعالى يجب الذراع ليغيط
بهم الكفار في عداد الآيات فجعلها السادسة والسبعين انا ذكرتها في ذيل الآية الثامنة
ومائة لعد كونها آية مستقلة وثامنها هو متفرج على الثا والثالث انه حمد الله
اقتصر من هذه الآيات على اربع وثمانين آية الولاية بآية التبليغ ج آية التطهير
آية القربى هو قوله الحق ومن الناس من يشرك واية الباهلة ز قوله العز
فتلقى ادم رح قوله الكريم اني جاعلك ط آية الودى قوله المجيد انا انت
منذ ر يا قوله تعالى وقومهم بين قول سبحا ولتقر قنهم في لحن القول ج قوله

عز اسمه الكتابيون يد قوله تبارك وتعالى جعلتم فيه آية المناجاة يد
 قوله جل شأنه أسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا من قبلك جل جلاله فيصالح سوق
 الدهر بط قوله عزهم من قبل الذي جاءك قوله عز وجل هو الذي كان
 جل ثناؤه يا أيها النبي حسبك كفى له جل ذكره فسوف يأتي الله بحجج
 عز شأنه والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون كل قوله جل
 حكيمته الذين ينفقون كل قوله عز ذكره إن الله وملائكته يسمعون
 شأنه حج البحرين كل قوله تعالى ست اسماء ومن عنده حج قوله
 جل وعلا يوم لا يخزي كل آية خير البرية آية النسب والصبر آية الصادقين
 لقب له تبارك اسمه لخوانج آية الذر والميثاق لد قوله جل ثناؤه
 وصالح المؤمنين له آية أكمل الدين لو قوله تعالى الحمد لله والنعمة
 العاديات لح قوله عظم شأنه فمن كان مؤمناً ط قوله سبحان وتعالى
 فمن كان على بدنية من قول عظمته كبرياءه فاستوى على سوقه ما
 عمر نواله يسقى بلاء واحد مبعث له جل علاه من المؤمنين رجال حج قوله
 جل اسمه ثم أدرنا الكتاب مد قوله جل عظمته أنا ومن اتبعنا
 قوله جل ثناؤه فمن يعلم مواعيد الحساب الناس من قوله ما أعظم شأنه
 يشاق الرسول حج قول ما أجل رهاؤه في كل ذي فضل مط قوله

فقال ذكره من اظم من كذب ن قوله عمت نعاؤه وقالوا
 حسبت ان الله نأ قوله جل قدرة وكفى الله المؤمنين نبعث له عم فضاله
 واجعل لي لسان صدق نوح والعصر نذ قوله عمت الاوه وتواصوا بالصبر
 نه قول تبارك وجهه والسائقون لا يكون نواية الخبتين نزع قوله
 جل صنعه ان الذين سبقت ن قوله عز وجل من جاء بالحسنة
 فظق قل قدس صنعه فاذن مؤذن ن قوله عز فضل
 اذا دعاكم لا يحييكم سا قوله جل عزة في مقعد صدق سب قوله
 جل اهرة ولما ضرب ابن حريم سج قل ظهر برهانه وخرج خلقنا
 امة سد قوله حمى لطفه تراهم دكا سبنا سبه قوله جل
 عظمت الذين يوذون سو قوله ظهرت اثاره واولوا الاحكام
 قوله عمت نعاؤه وبشر الذين امنوا سم قوله بلغت حكمة
 اطيعوا الله واطيعوا الرسول سطاية الباء عي قوله جل صفاته
 طوبى لهم عا قوله خفيت الطافة فاما تاذهن عي قوله
 عمت اياديه هل يستوى هوى قوله تظافرت الاوه سلام
 على ال ليس عد قوله غلب سلطانة ومن عند علم الكتاب عه قوله
 عم احسانه ونزعنا ما في صدورهم عوق قوله بلغت حكمة

يجب التراجع عن قوله سبقت رحمته المؤمنين الناصح آية النور
عط قوله وهو احلم الكافرين ولا تقتلوا انفسكم وقوله وهو
اصدق القائلين عدا الله الذين امنوا في آية الاسترجاع وقوله وهو
خير الفاضلين الذين امنوا في قوله وهو خير الفاتحين في سؤاله
الذكر في آية النبأ العظيم فهذه الايات في كرمها العلامة على هذا الترتيب ترك
الباقى وهي خمسون آية وانا انبئ على ذلك عند ذكرها في الكتاب تأسرها ان
سميت الكتب العامة التي نقلت عنها ما تعلق بها غرضي الغالب لم اكتب على الاسناد
الى الجمهور الا فيما هو شائع مشهور او ما لم اجد الا في كلام العلامة المبرور ومع ذلك كله
في الفصل للتعديل وانا معترف بالمقصود والله ولي الامر ولان ذكر اسماء الكتب الاسناد
التي استخرجت منها الايات الاخبار مما اعتمدت عليه عند الاحتجاج او كنت اليه لضرورة
من الاحتجاج وهي كثيرة ما بين الدفاتر الضخمة والرسائل الصغيرة الحجم في كتاب
الاول هو الاصل الذي عليه المفعول كتاب فضلت لياحه قرأه عربيا القوم يعلمون
بشيرا ونذيرا في عرض اكثرهم فهم لا يسمعون منه ايات حكميات هي من الكتاب
واخر متشابهات في ما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء
الفتنة وابتغاء تاويله وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم يقولون امنا
كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوالباب الثاني ابطال الباطل للفاضل

المتعصب فضل بن رزيقان الأصم في كشف الحق للعلامة الحلبي طاب ثراه
 الثالث إحياء العلوم للامام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد القزويني ^{في}
 المتوفى بطوس سنة خمس وخمسة و هو من أجل كتبا المواعظ واعظمها حتى قيل
 في شأنه لو ذهبت كتب الاسلام يبق لأحياء لا غنى عما ذهب وله الحمد لله أولا حمدا
 كثيرا كذا في كشف الظنون الرابع إزالة الخفا كتاب رسي لولي الله الدهلوي تعصب
 للخلفاء الحامس الإسعيدي معرفة لأصحاب الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد الله
 المعروف بابن عبد البر المتوفى سنة ثلث وستين أربعمائة وهو كتاب جليل القدر
 أوله الحمد لله رب العالمين جامع الأولين والآخرين كذا في كشف الظنون يوسف هذا غير
 عندهم حتى أن الحجة جامع الصحيحين على فضله كذا في قد اخذ عنه تلميذه عليه السلام
 أسماء الرجال والرواة المذكورين في المشكوة لعبد الحق الدهلوي ^س المسألة
 في تمييز الصحابة الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن محمد العسقلاني وهو
 في خمس مجلدات كبار جمع فيه ما في الاستيعاب وذيله حتى أنه جعل عيسى بن جريم
 في عداد أصحاب الثامن الأغانى لأبي الفرج علي بن الحسين الأصمعي المتوفى
 سنة ست وخمسين وثلاثمائة نقل في كشف الظنون عن محمد الملقبي قال سألت أبا الفرج
 في كرم هذا فذكر أنه جمعه في خمسين سنة وأنه كتب في عمرة واحدة بخطة واحدة
 إلى سيف الله فأنفذ له ألف دينار لما سمع حسنا بن عباد قال لقد قصص سيف ^{الدول}

وانه ليتحقق اعتناؤها اذ كان مشهورا بالحاسن للثقفة والفقهية العربية الى آخر
ما قال التاسع اقول التنزيل واسرار التأويل في التفسير للقاضي الامام العلامة
ناصر الدين ابى سعيد عبد الله بن عمر البيضاوى الشافعى المتوفى بمطبريز سنة
وثنانين ستائة قال صاحب الطنون ذكر التاج السبكي في الطبقات الكبرى
ان البيضاوى لما صنف عن قضاء شيراز حل الى تبريز وصادف دخوله اليها مجلس
لبعض الفضلاء فجلس اخريات القوم بحيث لم يعلم به احد فذكر المذنب نكتة زعمت
احدا من الحاضرين لا يقيد على جوابها وطلب من القوم حلها والجواب فان لم يقيدوا
فاحل فقط فان لم يقيدوا فاعادتها فشرع البيضاوى في الجواب فقال لا اسمع حتى احل انك
فهمت فحيرة بين اعادتها بلفظها او معناها فبهت المذنب فقال اعدها بلفظها
فاعادها ثم حلها وبين ان في ترتيبه اياها خللا ثم احباب عنها وقابلها في الحال
ثمها ودعا المذنب الى حلها فتعذر عليه ذلك وكان العزيز حاضرا فاقا من مجلس
وادناه الى جانبه وسأله من انت فاجابه البيضاوى وانه جاء في طلب القضاء لبشيرا
فأومر وخلع عليه في يومه ودره انتهى لقد افرضا الكشف في حقه وصدق كتابه
لكونه من المتخصصين في اصحابه وهذا سنة هو كافر في التنازع الاطراء وانكلا احمر من
ذهن البيضاوى وذكاه اكانه يفتي في تفسير هذا اثر الخمسة في الكشف حتى في
عقائده والرائه ولا يشعر انه اشعري والرخشم معتد فلينظر الى عقله وادراكه

المبالغين إلى هذه الغاية في الغواية، وأما الحفظ الذي اثبت له السبب أيضا في ما
 أنفأ من الحكاية فنبذة من حالة تعرف من أقواله فإنه إذا فسرية من كلام الله المتعالي
 اختار غيرها قولا من الأقوال أو متى يفسرية لآخر ينسج وجعل يناقض نفسه المروانه
 يقول على ما نقل عنه شيخنا البها في الكشكول عند قوله تعالى ليلوكم أياكم احسن
 ان الفعل معاق عن العمل قال في سورة المائد فقيض ذلك مخرج تفسيره هو بان
 نزول التورته كان قبل اغراق فرعون قال في تفسير سورة المؤمنين فقيض ذلك قال
 عند قوله تعالى في سورة حريم وكان رسولا نبيا ان الرسول لا يكون صاحب الشبهة وقال
 في سورة الحج فقيض ذلك صح في سورة النحل بان سليمان عليه السلام توجه الى الحج بعه
 اتمام بناء بيت الله وقال في سورة سبأ فقيض ذلك ولا غرو فانه وهرثا باؤا
 واجدادكم وقتادة بل لهما غزية عليه زيادة حكى في السطور عز قتادة بالله
 قال ما نسيت شيئا قط ثم قال يا غلام فاولني نعل فقال النعل في رجلك وروا
 ابن الحديدي عن نافع عن ابن عمر ان عمر تعلم سورة البقرة في اثنتي عشرة سنة فلما ختمها
 جزء العاشر التفسير الكبير للامام فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى في سنة
 ست وخمسين وستادة على ما في الكشكول المشيخنا البها اوست وستادة على ما في
 كشف الظنون وظنى انه لا خلا في البين الا طاهرا ومنشأ الاشتباه انه كان مكتوبا
 في الكشكول على هذه الصوة ٦٥٦ وصوة الصفر مشابة لرقم الخمسين فالتبس على الكاشف

كما
 اخبرني الشيخ
 ابن

والتفسير المذكور كتاب مشهور قد ذكر فيه من العلوم القليلة الجدى شئ كثير حتى قيل
كل شئ في التفسير لكبير لا التفسير الحادى عشر تعليقات الجليل على البضاو
قال في كشف الظنون تعليقة الحق للملاحسن الجليل الحسين بن سعيد من رويس الى آخر القراء
اوله الحمد لله الذى تولى العرفه فى كبرياء ذاته الخ الثانى عشر الفصل فى توطئة
الولى رسالة للحافظ جلال الدين السيوطى اولها الحمد لله سلام على عباده الذين اطعوا
رفع الى سؤل فى سجل حلف بالطلاق الثالث عشر تاريخ الخلفاء للسيوطى
الرابع عشر التعليق الموضى لرجل من فضلاء العصر يقال له المولوى تراب على وقد
استخرجت منه ما خلاصه بينهم المشهور فى تعميم لفظ الا ل من غير تسميته له وذلك الجاهل
الخامس عشر تاريخ ابن خلكان كتاب غفر اوله الحمد لله الذى تفرّد بالبقاء على عباده
بالموت الفناء الخ ساء بكتاب فيات الاعيان وانباء ابناء الزمان والفه فى مشهور سنة
اربع وخمسين وستائة السادس عشر الخفاة الاثنا عشرية للفاضل النو
عبد العزيز الدهلوى وهو من ابناء العصر مثالبه خارجة عن الحد والحصر كتابه هذا والواقع
ترجمة للصواعق ولكن المترجم لم يوفقه على طريق النقل بل انقلبه بالاصل ولبس الا مد
على الناس ووقعهم كاللباس فظنوا ماء غير من اناء لعد مشقة الاصل واختفاه حتى
اتضح فافضح وزيفه جمع منهم ضعف البرقة فى الجواهر العبقريّة والطبيب المريب الفضل
الكامل المحمد بن احمد فى الزهدة الاثنى عشرية السابىع عشر ترجمة المشكوف

كتاب مشهور
قد ذكر فيه من العلوم
القليلة الجدى شئ كثير
حتى قيل كل شئ في التفسير
لكبير لا التفسير الحادى عشر
تعاريف الجليل على البضاو
قال في كشف الظنون
تعليلة الحق للملاحسن
الجليل الحسين بن سعيد
من رويس الى آخر القراء
اوله الحمد لله الذى تولى
العرفه فى كبرياء ذاته الخ
الثانى عشر الفصل فى توطئة
الولى رسالة للحافظ
جلال الدين السيوطى
اولها الحمد لله سلام على
عباده الذين اطعوا
رفع الى سؤل فى سجل
حلف بالطلاق الثالث عشر
تاريخ الخلفاء للسيوطى
الرابع عشر التعليق
الموضى لرجل من
فضلاء العصر يقال له
المولوى تراب على وقد
استخرجت منه ما خلاصه
بينهم المشهور فى
تعميم لفظ الا ل من غير
تسميته له وذلك الجاهل
الخامس عشر تاريخ ابن
خلكان كتاب غفر اوله
الحمد لله الذى تفرّد
بالبقاء على عباده
بالموت الفناء الخ ساء
بكتاب فيات الاعيان
وانباء ابناء الزمان
والفه فى مشهور سنة
اربع وخمسين وستائة
السادس عشر الخفاة
الاثنا عشرية للفاضل
النو عبد العزيز الدهلوى
وهو من ابناء العصر
مثالبه خارجة عن الحد
والحصر كتابه هذا
والواقع ترجمة للصواعق
ولكن المترجم لم يوفقه
على طريق النقل بل
انقلبه بالاصل ولبس
الا مد على الناس ووقعهم
كاللباس فظنوا ماء
غير من اناء لعد مشقة
الاصل واختفاه حتى
اتضح فافضح وزيفه
جمع منهم ضعف البرقة
فى الجواهر العبقريّة
والطبيب المريب الفضل
الكامل المحمد بن احمد
فى الزهدة الاثنى عشرية
السابىع عشر ترجمة
المشكوف

لعبد الحق الدهلوي الثامن عشر تسليم القريبين شرح منازل المسائرين ^{لبن}
 محمد بن محمد بن طاهر القاضى المتبارك في التاسع عشر تفسير الجلالين ^{الشبه}
 جلال الدين محمد بن احمد الحلبي الشيخ جلال الدين السيوطي الشافعي وهو تفسيري
 مختصر جدا **العشرون** التوضيح في حل غوامض التنقيح اوله حامدا لله تعالى
 للفاضل العلامة صمد الشريعة عبيد الله بن السعوي البخاري الكوفي المتوفى في سنة
 اربعين وسبع مائة **الحادي والعشرون** تيسير الوصول الى جامع الاصول من
 حديث الرسول تاليف الشيخ عبد الرحمن بن علي بن محمد بن عبد البر البعيتي الشافعي
 الحمد لله الذي ييسر الوصول الى جامع الاصول **الثاني والعشرون** جامع الاصول
 لابي السعادات المبارك ابن محمد بن عبد الكريم الجزري المتوفى في سنة ١٠٠٠
والعشرون حاشية المولى صلاح الدين الرومي على شرح العقائد للتفتازاني وهو
 معلم السلطان ابي يزيد بن محمد خان كبتهاجين اقواة وهي مقبولة كثيرا في كشف الظنون
الرابع والعشرون حياة الحيوان للشيخ كمال الدين محمد بن عيسى الدميدي
 الشافعي المتوفى سنة ثمان مائة وصفه في كشف الظنون بانه فاضل محقق في
 الدنيية **الخامس والعشرون** الخصائص لابي عبد الرحمن احمد بن شعيب بن
 بن جبر النفسا ولد سنة خمس مائة ومات بمكة سنة ثلث وثلاث مائة قال
 بن عمر النفسا مقدم من على كل من كان في زمانه في هذا العلم كذا في التيسير غنيمة

قال ابو الجحان في شرح
 في تاريخ ارباب في خطه
 والكتب المتداولة في
 المشاور بينه وبين
 الامير عليه السلام في
 البديعة والرسائل
 جامع الاصول في احاديث
 الرسول جميع فبين الصحاح
 المستمرة ومعه على وضع كتاب
 رزين الان في تاريخه
 عليه سبكتا بالديواني في تاريخه
 احاديث في حسن محلات
 كتاب الانصاف في الجمع بين
 والكشاف في تفسير القرآن
 كذا في ديان الاعراب
 كذا في ديان الاعراب
 وليكن منك على ذكره
 ان يتفحص بعض الاما

الى نسا بفتح النون السمين بعد هاترة وهي مدينة بجزا سان على مذكورة ووفيت
 وفيه ان ابا عبد الرحمن راق مصر في آخر عمره خرج الى دمشق فمات عن معوية وبار
 من فضائله فقال اما يرضى معوية ان يخرج راسا براس حتى يفضل في رتبة لئلا
 ما عزت له فضيلة الا الاشبع الله بطنك وكان بيتشيع فزالوا يدعون في خصيتيه
 اخرجوه من المسجد في رواية اخر ثم حمل الى الرملة ومات بها وقال الدارقطني
 السائب مشق قال الجوني الى مكة فحل اليها فتوفي بها وهو مدفون بين الصفا والمروة
 وقال الحافظ ابو نعيم لما داسوه بد مشق مات بسبب ذلك الدوس وقد كان صنف
 كتاب الحماض في فضل علي بن ابي طالب واهل البيت واكثر حروياته وفيه عن احمد بن حنبل
 قليل له الا صنف كتابا في فضائل الصحابة فقال دخلت دمشق والمخزومي على كثير فاد
 ان يمد بهم الله بهذا الكتاب كان يصوم يوما ويفطرو يوما انتهى ومن يظهر
 صدق اهل السنة في دعوى التشيع فانهم حقدوا على النساء وفضوه بهج وتضييق كتاب
 في فضل علي وقتلوه بكلمة جربت على لسانه ورواية في حق معوية وشانه هو مع ذلك
 اما منهم الحديث ثقة ثبت حافظ كما ذكره ابن خلكان ايضا كالا بل هم مخالفون على
 وشريعتهم عاندون له ولشعيته ولو كانوا في مانه لسا رعو الى خدامه فان ما صدر
 عن النساء من م معوية اقل قليل مما صدر عنه سلام الله عليه والنسبة اليه من ذمه
 في المكاتبات ذبه بالمحاديث وان الله عليه السلام ظفر بكفها وقتله قاتله الله فهو

فيما ترون احاطا بالادوات
 لا انا من صاحب الفضل
 ابو عبد الرحمن احمد بن علي
 النسا كان امام مصر
 الحديث ذكره الجوني في
 سكن مصر واشهرت بفضائله
 واقضت الناس خرج الى
 دمشق وتوفي عن معوية
 وادرس من فضائله قال
 ابا يرضى معوية ان يخرج
 راسا براس حتى يفضل
 في رواية اخرى ما يوف
 لفضيلة الا الاشبع الله
 بطنك وكان بيتشيع فزالوا
 يدعون في خصيتيه
 من المسجد في رواية اخرى
 يدعون في خصيتيه
 ثم حمل الى الرملة ومات بها
 مات ابنان عليا

^{الله}
 الحق عندهم من القضا بالقتل والذلة مكان لا شتر لك القوة في العلة وكل النبي صلوا
 عليه له جموت عند القوم مستحق للوم فإنه القائل لا شيع الله بكندك لموتيه وكيف
 يكون هذا القول من يفيض أوية السادس والعشرون الديون المرتضو قد ^{في شين}
 للبيد السابع والعشرون الذي المنشور في تفسير القرآن الحافظ لجلال الذي ^ط
 الثامن والعشرون ذيل الموضوعات للسيو ^ط أيضا التاسع والعشرون رسالة
 للشربلاني هو الحسن الخفي الشربلاني وله سائل عيده ولقد امت جموتها اثنتان
 وخمسون سالة كلها في الفقه منها هذه الرسالة التي ستمها حسام الحكام المحققين
 لهذا البغاة المعتدين عن اوقاف المسلمين ^م الثلاثون الرسالة الموسومة بالنصرة في اتحاد
 الماء والخضرة للسيو ^ط اولها الحمد لله وسلامه على عباده الذين اصطفى ^ط وصلى الله
 سيدنا محمد واله وصحبه وسلم قل الخطيب ^ط احمد بن احمد بن احمد وفيها ذكر ثلاث
 يزدن في قوة البصر النظر الى الخضرة والى الماء الجادى الى الوجه الحسن الجادى والثلاثون
 روض الادب هو كتاب جيد جامع للنظم والنثر وله الحمد لله الذي كل بالادب
 فضيلة الانسان الفه شهاب الدين احمد بن محمد بن ^{الاجاب} الثاني والثلاثون روضة
 كتاب فارسى معروف لعطاء الله بن فضل الله المتقرب ^ط الحسين الثالث والثلاثون
 روضة الصفا معروف ايضا للمجد بن خاوند شاه بن محمد الرابع والثلاثون

له
 القدر الثاني عشر في
 في سلكه التفضيل والكرامه
 لعل على غيره
 ونرى الفضل العظيم
 سلكه وله شرع على الشكوة
 عربي وعاش في عصر ذكر الاخير
 حرف الا و قد وصل الى كل
 قال في ديوانه العربي بعد صديقه
 يقول سجد لك على الارض
 اكلت العلم بكيم يا حاكم
 اني لما تشرفت بالبحر والاقايم
 بالكرمين و مستعدت بوزن
 هذا العلم حصل لي الاجازات من
 الشيخ عبد الوهاب اليك الخفي في
 شريعت شرح فارسي على الشكوة
 اخذ على فاما اتفاق بيننا
 او متساقين في شريعتنا
 كونه سابقا للشريعة
 فاعلم العربي اني اكون في
 كافر من الجوف في الانقسام
 واراد على شريعتك يا شيخ
 في شريعتك يا شيخ

الى التشيع وهو باطل لان الاعتزال شعبة من التسنن المتنافيان لا يجتمعان الى اخر
 كتاب لم يوقف في بابه وانما غرض هذا المتعصب باخراجه عن قوامه ان ليس بالالحاج
 من كلامه ومن الدلائل على اذكرناه ما ضمنه خطبة كتاب هذا المبدأ
 تقديم المفضول الى الله الجليل حيث قال قدم على الافضل انتهى فانه قد يجهل لا يستقيم
 الى الله المتعال عن كل قبيل عند العدالة وانما يصح ذلك على راي الاشاعرة فقيه حجة
 المذهب الاعتزال المذهب الحق الاثنى عشرى وموافقه لاعتقاد الاشعة
 ومنها قوله في صدر كتابه هذا اتفق شيوخنا كافة رحمهم الله المتقدمون منهم
 والمتأخرون البصريون البغداديون على ان البيعة ابى بكر الصديق بيعة صحيحة شرعية
 ومنها قوله في ضمن كلامه فان افقه الصحابة كان عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس
 فان الامامية لا يقولون بذلك ومنها انه سود صفحات في الثناء على عمر ومنها
 انتصار المذهب اهل السنة وثره على اعيان الطائفة المحقة كالسيد الجليل علم الهدى
 ومنها قوله تحت قوله عرف ستوة عن الناس يبصر القائف اثره ولو تابع نظر
 هذا الكلام يدل على استتار هذا الانسان المشار اليه وليس لك نافع لا ما ميثق له بهم
 وان ظنوا انه يصحح بقولهم ذلك لانه من الحائزان يكون هذا الامام بخلاف الله تعالى
 في اخر الزمان يكون مستترا من اوله دعاة يدعو اليه يقرءون احرة ثم يظهر بعد ذلك
 الاستتار ويلاى الحلالى يقهر الدول ويميد الارض ويرى في الخيرات وهو نفى لغلبة

منه حب النبي ما خلا فلا هل الحق ولا يمان منها قوله عند قوله حتى اذا قبض الله رسوله
وجع قومه على الاعتقاد الخ فان قلت ليس هذا الفصل صريحا في تحقيق مذهب الامامية
قلت بل يحمله على كذا وكذا ومنها قوله فحق عايشة وقد اكد وقوع التوبة منها
ما روي في الاخبار المشهورة انها زوجة رسول الله في الآخرة كما كانت وحبته في الدنيا
ومثل هذا الخبر اذا اشاع اوجبنا ان نتكلف اثبات بتمها ولم تنقل فكيف والنقل
يكاد ان يبلغ حد التواتر الى غير ذلك من الدلائل والعلامات على كونه من علماء التسنن
لما وقع في اضعاف كلامه وهي غير خافية على من تصفح كتاب المذكور بتأمة السبع
والاربعون الشفاء في تعريف حقوق المصطفى الامام الحافظ ابي الفضل عياض
بن سبي القاضى التحصين في سنة كذا في كشف الظنون الخمسون الصواعق
لابن جبر وهو معروف كادى والخمسون صحيح البخارى قد اشتهر بهذا الاسم
وهو جامع الصحيح للامام الحافظ ابي عبد الله محمد بن اسماعيل الجعفي البخارى المتوفى
بخرت ذلك سنة ست وخسين مائتين هو اول الكتب الحديث وافضلها على المذهب
المختار قال الامام النووي في شرح مسلم اتفق العلماء على ان اصل الكتب بعد القرآن
الصحيحان صحيح البخارى وصحيح مسلم وتلقتهما الامامة بالقبول وكتاب البخارى اصحها
صحيحا واكثرهما فوائد وقد علم ان مسلما كان ممن يستفيد ويعترف بابنه ليس له
نظير في عالم الحديث وهذا التبريج هو المختار الذي له الوجه وكذا في كشف الظنون الكتاب

منه حب النبي ما خلا فلا هل الحق ولا يمان منها قوله عند قوله حتى اذا قبض الله رسوله
وجع قومه على الاعتقاد الخ فان قلت ليس هذا الفصل صريحا في تحقيق مذهب الامامية
قلت بل يحمله على كذا وكذا ومنها قوله فحق عايشة وقد اكد وقوع التوبة منها
ما روي في الاخبار المشهورة انها زوجة رسول الله في الآخرة كما كانت وحبته في الدنيا
ومثل هذا الخبر اذا اشاع اوجبنا ان نتكلف اثبات بتمها ولم تنقل فكيف والنقل
يكاد ان يبلغ حد التواتر الى غير ذلك من الدلائل والعلامات على كونه من علماء التسنن
لما وقع في اضعاف كلامه وهي غير خافية على من تصفح كتاب المذكور بتأمة السبع
والاربعون الشفاء في تعريف حقوق المصطفى الامام الحافظ ابي الفضل عياض
بن سبي القاضى التحصين في سنة كذا في كشف الظنون الخمسون الصواعق
لابن جبر وهو معروف كادى والخمسون صحيح البخارى قد اشتهر بهذا الاسم
وهو جامع الصحيح للامام الحافظ ابي عبد الله محمد بن اسماعيل الجعفي البخارى المتوفى
بخرت ذلك سنة ست وخسين مائتين هو اول الكتب الحديث وافضلها على المذهب
المختار قال الامام النووي في شرح مسلم اتفق العلماء على ان اصل الكتب بعد القرآن
الصحيحان صحيح البخارى وصحيح مسلم وتلقتهما الامامة بالقبول وكتاب البخارى اصحها
صحيحا واكثرهما فوائد وقد علم ان مسلما كان ممن يستفيد ويعترف بابنه ليس له
نظير في عالم الحديث وهذا التبريج هو المختار الذي له الوجه وكذا في كشف الظنون الكتاب

منه حب النبي ما خلا فلا هل الحق ولا يمان منها قوله عند قوله حتى اذا قبض الله رسوله
وجع قومه على الاعتقاد الخ فان قلت ليس هذا الفصل صريحا في تحقيق مذهب الامامية
قلت بل يحمله على كذا وكذا ومنها قوله فحق عايشة وقد اكد وقوع التوبة منها
ما روي في الاخبار المشهورة انها زوجة رسول الله في الآخرة كما كانت وحبته في الدنيا
ومثل هذا الخبر اذا اشاع اوجبنا ان نتكلف اثبات بتمها ولم تنقل فكيف والنقل
يكاد ان يبلغ حد التواتر الى غير ذلك من الدلائل والعلامات على كونه من علماء التسنن
لما وقع في اضعاف كلامه وهي غير خافية على من تصفح كتاب المذكور بتأمة السبع
والاربعون الشفاء في تعريف حقوق المصطفى الامام الحافظ ابي الفضل عياض
بن سبي القاضى التحصين في سنة كذا في كشف الظنون الخمسون الصواعق
لابن جبر وهو معروف كادى والخمسون صحيح البخارى قد اشتهر بهذا الاسم
وهو جامع الصحيح للامام الحافظ ابي عبد الله محمد بن اسماعيل الجعفي البخارى المتوفى
بخرت ذلك سنة ست وخسين مائتين هو اول الكتب الحديث وافضلها على المذهب
المختار قال الامام النووي في شرح مسلم اتفق العلماء على ان اصل الكتب بعد القرآن
الصحيحان صحيح البخارى وصحيح مسلم وتلقتهما الامامة بالقبول وكتاب البخارى اصحها
صحيحا واكثرهما فوائد وقد علم ان مسلما كان ممن يستفيد ويعترف بابنه ليس له
نظير في عالم الحديث وهذا التبريج هو المختار الذي له الوجه وكذا في كشف الظنون الكتاب

والشمسون فردوس الأخبار للشيخ الامام شجاع الدين ناصح السنة الى المحامد
ابن شبرويه الديلي قد اطلعت على شيء من كتابه هذا فيما اختصره على بن شهاب الحمدا
في وضحة الفردوس وجمعت ما فيه من الفضائل في تربع القوس الثامن والخمسون
الفصول المهمة للشيخ نور الدين بن محمد بن الصباغ المكي المالكي التاسع والخمسون
الفتوحات المكيّة في معرفة الاسرار المالكية والملكيّة مجلدات للشيخ حمى الدين عنى
الطائي المالكي وقد اطلعت على جميع هذا الكتاب في مجلدتين كبيرتين وجمعت فيهما
ما لارائه العين وليس في السنة منه اثر فضلا عن العين المستون القاموس المحيط
لل امام محمد بن عبد الله بن محمد بن يعقوب بن يعقوب بن ابي شوال سنة الحادى
والستون القصائد العلوية وهى سبع قصائد لابن ابي الحديد المعتزلى اثني بها
على مولانا على عليه السلام قد ابدى في حجبها الثاني والستون الكشاف عن
حقائق التنزيل للعلامة ابي القاسم جارا الله حمون عمر الدهر حشر الخوارزمي توفى
سنة الثالث الستون كثر العمال على المتق الرابع والستون
مشكوة المصائب للشيخ في الدين ابي عبد الله حمون محمد بن عبد الله الخليلي هر عبد الله
معروف موصو بالشريف اوله الحمد لله لجل واستعينه ونستغفره الى الخامس
والستون مطالب السؤل في مناقب الرسول للشيخ كمال الدين محمد بن طه الشافعي
السادس والستون المواهب اللدنية في سير النبي صلى الله عليه وسلم للشيخ شهاب الدين

والشيخ على بن الشيخ
في شرح المشافعة والدين
محمد بن عبد الله العزلي
مع ان الشرح في باب
بن محمد بن ابي
باب الويد
الانظر في باب
شرح طبع
منارة
تتوان قدالت
فليس على
ولادوسل الى
انشر منارة
قد طبت
القدر قالوا
قلت واظلم
الاستاذ

أحمد بن محمد القسطلاني شافع صحيح البخاري أوله بنا انتا من لدنك رحمتوهي
 لنا من امرنا رشد السابغ واليتون عجم البخاري لبعض علماء الهند ^{كنا في البخاري}
 وهو محمد طاهر الكجراتي على ما صرح به بعض علمائنا الكبار أوله الحمد لله الذي هدانا
 لهذا الثامن المسنون مسند أحمد بن حنبل قل ابن خلكان وفيه اثبتان
 في ترجمة الامام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل ما حصلته انه ولد سنة اربع
 وستين مائة وكان امام المحدثين صنف كتابه المسند فجمع فيه من الحديث ما لا يتفق
 لغيره وقيل انه كان يحفظ الف الف حديث كان من اصحاب الامام الشافعي وخواصه ^{يزل}
 مصاحبه الى ان اتحل الشافعي الى مصر قال خرجت من بغداد وما خلفت ^{اتق} ولا فقه
 من ابن حنبل دعي الى القول بخلق القرآن فلم يجيب فضره وحبس وهو مصر على الامتناع
 اخذ عنه الحديث جماعة منهم البخاري ومسلم وقوفي سنة احدى واربعين ^{مع} مائتين
والمستون مدارك التنزيل وحقائق التأويل في التفسير للامام حافظ الدين
 عبد الله بن أحمد النيسابوري سنة أوله الحمد لله المتدبر بذاته عزامشادة الاوهام
 الخ وهو كتاب وسط في التأويلات جامع لوجه الاعراب والقرات متضمن لما لا ينفك عنه
 والاشارات جالبا باق ويل اهل السنة والجماعة خاليا عن باطل اهل البدع والاضلال
 كذا في كشف الظنون السبعون مدارج النبوة للفاضل عبد الحق الدهلوي
 في سيد النبي صلعم الحادي والسبعون المتن للفاضل عبد الرحمن الحارثي

الشعراني مثلثة منسوب إلى كثرة شعر الرأس لم تذكر فيه لفظة الشعر وهي بالواو
 وهذه الكتب وصلت إلى حضرت لدى تبعة الله على الثمانون
 ادب الدين أبي الحسن بن علي بن الجيب لبصره المعروف بأدري الفقيه الشافعي ذكره
 ابن خلكان في حرف العين من فيات الأعيان الحادي والثمانون المرفوع
 للبخاري الثاني والثمانون أسنى المطالبين بالأخير الجدي الثالث
 والثمانون أسنى التزول لجماعة من علماءهم والذي نقلت عنه في هذا الكتاب
 هو كتاب الشيخ الإمام أبي الحسن بن أحمد الواحد المفسر المتوفى سنة ٧٦١ هـ هو أشهر ما
 أوله الحمد لله الكريم الوهاب الخ الرابع والثمانون أخبار الملوك لأحمد بن
 أبي طاهر الخامس والثمانون بهجة المجالس لابن عبد البر وقد مر السادس
 والثمانون تفسير أبي إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري المشهور
 كان أحد ما في علم التفسير صنّف التفسير الكبير وغيره من التفسير وله كتاب العرا^ش
 في قصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وغير ذلك ذكره السمعاوي قال يقال له الثعا^{لي}
 والثعلبي هو لقب ليس ينسب إليه بعض العلماء وقال أبو القاسم القشيري ما يتبع العذر^ة
 عن رجل في المنام هو خياطني وأخاطبه وكان في اثني فلان قال الرب تع اسمك قبل^{جل}
 الصالح فالتفت فإذا أحمد الثعلبي مقبل وذكره عبد الغافر بن اسمعيل الفارسي
 في كتاب سباق قايخ نيسابور وأثنى عليه قال هو عجب النقل موثق به حد غزالي^ط

قال في القاموس اسمعيل السدي ببيعة المقافع في سدة مسجد الكوفة وهي
ما يبقى من الطاق انتهى **التسعون** تهذيب كتاب سائر المغارات للامام يحيى الدين
يحيى بن شرف النووي المتوفى سنة ست وسبعين وستمائة وهو كتاب مفيد مشهور
في مجلد اوله الحمد لله خالق المصنوع الخ كذا في كشف الظنون **الحادي والتسعون**
تفسير اثني عشر الحافظ بن موسى الشيرازي وذكره القانور الله الشوشتر في الله
ضريحه في بعض تصانيفه الثاني **والتسعون** جمع الجوامع اصول الفقه لتاج الدين
عبد الوهاب بن علي بن السبكي الشافعي المتوفى سنة احدى وسبعين وسبعمائة وهو
مختصر مشهور اوله الحمد لله الملهم على نعم يؤمن الحمد بازديادها الخ كذا في كشف
الظنون **الثالث والتسعون** الجمع بين الصحيحين الله ابو عبد الله محمد بن يوسف بن
بن الحميد الازدي الحميدي الحافظ المشهور في عطاء بن حزم واختص به اكثر من ائمة
واسمته برصته وعن صاحب كتاب استيعاد كان موصوفا بالنباهة والمعرفة والاعلم
والدين الورع وقال الامير ابو نصر علي حيا اكمل انه من اهل العلم والفضل واليقظ
لم اذكر مثله في عفته فراهته وتشاغله بالعلم توفي يوم الثلاثاء السابع عشر من ذي
سنة ثمان ثمانين اربع مائة كذا ذكره ابن خلكان في تاريخه الرابع **والتسعون**
الحلية صاحبها ابو نعيم احمد بن عبد الله بن احمد بن اسحاق بن موسى بن مهران الاصبهاني
الحافظ المشهور صا ابا ولياء كان من اهل الحديث والحفاظ الثقات اخذ عن اهل

الحديث في تاريخه
ووقع التبعيل في تاريخه
كما ضبطه في تاريخه
في تاريخه على الصحيح
المسند البخاري في تاريخه

[illegible]

ص و ثانیین ثلث مایه فی شعبان و روزه
فی سنه ثمان و خمسين از رجب مایه انتبه
قلت ذكره الذی بنی ابن ناصر الدین
فی طقات الحفاظ و تراجم اصحاب اللب

بنده هوية محمد بن حنبل في القعنبي وهرملة بن يحيى غيرهم من ائمة الحديث قد علم
 غير خثرة وحدث بها واخذ عنه الحديث خلق كثير وكان يُقدَّم في معرفة الصحيح على
 عصره وقال صنف المسند من ثلاث مائة الف بحث سموه وقال الخطيب البغدادي
 فقا مسلم طريق البخاري على هذا خذوه كذا في التيسير الثامن مائة صحيح ابن حبان
 قال حرزنا محمد البدر خشي في كتابه اجم الحقاط المستخرج من كتابنا نسبا السمعاني ابو
 محمد بن حبان بن احمد بن حبان البستي ما عصره صنف تصانيف لم يسبق اليها
 وقال حل في ابي البشير الى الاسكندرية وتلذذ في الفقه لا يكره من خزيمة بن نسيان بوز
 بالبصرة عن ابي خليفة الحنفي وابشام عن محمد بن عبيد الله الكلاعي عالم لا يصبو سمع منه
 ابو عبد الله بن مندة وابو عبد الله بن البيهقي الحافظان غيرهما وذكره الحاكم ابو
 فقال ابو حاتم السعدي القاضي من اوعية العلم في اللغة والفقه والحديث والوعظ قال
 ومات في شوال سنة اربع وخمسين وثلاث مائة الى اخر ما نقله عن السمعي في نسبة
 قتل ثم اعد ذكره في نسبته المحب وقال بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء المنقوطة بوحدة
 اخرها النون هذه النسبة الى حبان هو جد المنتسب اليه التاسع مائة للطبري
 السلفي وهو الحافظ محمد بن احمد السلفي منسوب الى جد جد وهو كعبنة معمره لبيد
 شفا لانه كان مشقوق الشفة كذا في القاموس ارجا ثمة مائة الف عبد الله بن عبد
 الحادي عشر مائة الغزيين ابي غريب القراني في حديث وقد صنف فيه ابو

قال كان من اهل البيت
 الخلفاء والاولاد على الخلفاء
 وصنف كتاب الفقه وهو
 المنتهى من كل شيء

عبد الله بن مسلم بن قتيبة الديلمي كتابه المشهور قال في فنيات الأُمم تصانيفه
 كلها مبنية منها غريب القدران غريب الحديث توفي من تصانيف سنة ست وثمانين
 ومائتين هو أصح الأقوال انتهى ملخصا وفي كشف الظنون الغريبين غريب القدران
 والحديث لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الله بن قتيبة سنة أوله سبعمائة
 كل شيء شاهد بانه الله واحد الثاني عشرة ومائة فتح الباري لأبي عبد الله محمد بن
 الثالث عشرة ومائة كتاب السيرة والامامة لأبي قتيبة الرابع عشرة ومائة
 كتاب الواقد الخامس عشرة ومائة كتاب العقد في الأصول للفداء وسيد تكملة
 السادس عشرة ومائة كتاب التقاضي على ذكر فيه من يستحق العن السابع
 عشرة ومائة كتاب الفضائل لأبي السعادات الثامن عشرة ومائة كتاب المناقب
 لأبي محمد التاسع عشرة ومائة المناقب لأبي المغيرة العشرة ومائة حياة الأئمة
 للذهبي هو ميزان الاعتدال في نقد الرجال في جلدتين لشمس الدين أبي عبد الله محمد بن
 أحمد الذهبي الحافظ أوله الحمد لله الحكيم العدل العلي الكبير الخ كذا في كشف الظنون
 الحادي عشر ومائة مختصر الأصول لأبي جابر الثاني والعشرون
 ومائة المناقب للخوارزمي الثالث والعشرون ومائة المناقب لأبي حنيفة
 وهو أبو بكر أحمد بن موسى بن حنيفة الرابع والعشرون ومائة مقتل أبي
 الخامس والعشرون ومائة مصابيح السنة لحسين بن منصور الفراء

كتاب السيرة
 كتاب المناقب
 كتاب العقد في الأصول
 كتاب الواقد
 كتاب الفضائل
 كتاب المناقب
 كتاب حياة الأئمة
 كتاب ميزان الاعتدال
 كتاب نقد الرجال
 كتاب مختصر الأصول
 كتاب المناقب
 كتاب مقتل أبي
 كتاب مصابيح السنة

توفي سنة **٢٨١** في القاموس بغشور بالفتح بلد بين هراة وسرخس
 والغسبة نفوى على غير قياس معزب كوشوراي الحفدة الماتحة
 على بن عبد العزيز وابن اخيه ابو القاسم مسند الدين و ابراهيم بن
 هاشم و محمد بن علي الدباس و حجي السنة **٢٨٢** و
 والعشرين مائة معرفة ابى نعيم وقد مر ذكره في حرف الحاء السابع
 العشرين و مائة مسند ابى عبد الله **٢٨٣** من **٢٨٤** العشرين و مائة مسند
 التاسع والعشرين مائة للمل والفل قال الكاتب لا ستبولي صنف
 جماعة منهم ابو منصور البغدادى و ابو المظفر الاسفراينى والقاضى ابو بكر الباقلانى
 وابن مرقال تاج السيل في الطبقات كتابه هذا من شرا الكتب و ما برح المحققون ^{اصحابنا}
 ينهون عن النظر فيه بافيه من الازرار باهل السنة وقد افرط فيه ^{ابو الحسن} في البعض من الحسن
 الاشعر و صرح بنهسته الى البدا انتهى ملخصا قول هذا العترة على نفسه و اهل فخته
 بالتعصب ^{بالحق} والسعى اخفاء معانيهم و ما شئ ازيدا شدي في التعصب من ان يتروا ذكر عالم ^{حققت}
 من بينهم ^{عجز} ان نطق بشئ من عليهم شينهم مع اعترافهم بانه كان فظا عالما
 بعلم الحديث و الفقه مستبسطا للاحكام من الكتاب و السنة متفقا في علوم رحبه
 عاملا بعمله زاهدا في الدنيا و افضال حبه و تواليف كثيرة و قال حاكمهم الحيد
 محمد بن نصر بن القنوج و هو من تلامذته ما و اينا مثله قيا اجتمع له من النكاح

والنظر على به ناقصاً في المحسني أشي فاضل * ولو كنت مترجماً لرثماً وجدت
 فرضاً بعد ما تقيمت من غصصاً ولكني عجلت إلى ما عجلت كراهة طول الأمل وخفاة
 الأجل وخلق الاستعجال ثم أني ربما نسيت اسم الكتاب الذي وجدته ^{منه}
 بعد ما نقلته وجهه مقتصر على ذكر إرمية فلا تكن في ريب منه إذ أسكتت عن ذكر المثل
 عنه لأنه من الكتب التي عليها الاعتماد أن قد ذكر من غير استناد والله أعلم إلى إصدا
 ما نقلته فهو للأصل مطابق حتى أني ما استعجلت ترك قولهم ^{بجاء} الله عنه اسم ^{بكر}
 وعمر حفظاً على أصولهم التي نقلت عنها الخبر تركت على رغم مني ذكر ألال صلوات الله
 عليهم بالغدو والأصال تحت الصلوة على النبي عند ذكره في أضعا ما نقل عنهم ^{الأقوال}
 إلا أن يغيب الناسح ويخالفني فيما امرته فيذكر ما تركته ويترك ما ذكرته لتصلباً
 منه في الشيعة وإفراطاً في التورع ولئن ساعد القضاء والقدر أنه قضيت ^{لن النظر}
 فكشف الغواشي في التعليقات والحواشي هذه الكتب كلها سابقها ولاحقها
 إجماعاً معتقداً بين الخالف والمؤلف ومختصه بالخالف وإيماً ما كان فهي تصلح للأمر ^{هو}
 نهاية المرام وتستجد في الكتاب سواء أخرج الأتي القفيت بهذا القدر حيث لم يسأ ^{عليه}
 على الزيادة القضاء والقدر ولذا اقتضت من قبحه المذكور منها على ما تيسر وأما
 كتب علماء الأعلام التي نقلت عنها لا قصد الأفاضل بل تريد للكلام فمنها
 اختص الحق والأشياء للشيخ المفيد وكشف الغممة وتاويل الآيات وشرح العقيدة

٢
 لما دعي عند من
 أصابنا من
 منع سمعت من بعض
 أن الوزير السعيد
 عيسى الدين صاحب
 كان ما في حيلة وأصحا
 الناس بين يديه
 امرأة أخرى من ذاق
 بزار جل مرده الله عن
 وشغلته بغيره فخرج
 مع الوزير كما فاجأه
 الوزارة كالحول

للسيد نعمة الله الشوشترى الجرائدى وجميع البيه والمكشول للشيخ البهاوى
 عماد الامام والمصداق القاطع واما كتاب حروج الذهب وكان لي بيا فطنا
 في المذهب لكن قد كان يغلب علي ظني ان صاحبه سئى لما وجد بعض علماء الاعلام
 ومشاخذنا العظام كعماد المسلمين عماد الاسلام محتج بكلامه عند لازم وقد غنضه
 هذا المظنون بظاهر الاستبولى في كشف الظنون حيث قال اخبار الزمان ومن اياه
 الحثان في التايخ للإمام ابى الحسن علي بن محمد الحسين السعوى المتوفى سنة ست
 والاربعين وثلاث مائة وهو تايخ كبير قدم فيه القول بهيئة الاخر قال ثم ذكر في
 سنة ستة الى وقت تليف حروج الذهب التي حثه اذا نظرت الى ما فعله مولانا
 طاب نوره القدسى من ادراج كتابه كتاب الى صبية وحروج الذهب كتب الشيخ
 ونقله عن البخاشي انه من امة الشيعة وعثر علي ما قاله الفاضل الرشيد ابو
 في الرجال الجديدين من ان السعوى هذا من اجلة العلماء الامامية ومن قدما الفضلاء
 الاثنى عشرية الى ان قال لم اقف الا ان كنت علي من قف في شيع هذا الشيخ فهو ولد الاستنا
 فاذ اصر على الخلاف ادعى كونه من اهل الخلاف الاخر ما قال فوجت عن الخطر الكو
 وعلمت ان الكلام المحتج به يثبه ما واثم ما نقله عن كشته الظنون بمضموني
 ان الرجل عندهم حجة غير مطعون هذا الذي يكفي في العقل عمة انما سنة من ان
 ما نقلت عنه في روى القراء السعوى فانظر في هذا ما يوجب عمة في شيعه

٢
 ابو عبد الله الاستنا
 محمد علي بن قاتل البهسب
 ذكر في جالده في ترجمته
 محمد اكل الدعوة في سواد العالم
 العلامة وشيخنا الفاضل العجزة
 الى قال ولما دام مجده لان
 وعان تقيان لان اذان
 الاكبر سبها رسول الله صلى الله عليه
 محمد علي دام ملكه قد بلغ الغاية
 وخازن الدنيا في حال في ذيل
 والبيعة ووفقت على اكرام
 في الرجال وربما نقلت عنها
 في هذا الكتاب ١٢

اخبار الزمان بل الحق كالذهب حرجج ^{يحتاج} لا يحتاج الى حرجج بعينه في الترويج ^{ويعلم}
 ان كتابنا هذا مشتق على خسر اند كل منها عز وابهى من قلنا الفرائد ^{بها} احدا
 التدرب في علم الادب معرفة اساليب كلام العرب هذا من ^{تت} النجى للمطالب للشاعر ^{وكان}
وثايتها الاجتهاد على الخصام بالتبكيك والارام هو من اهل الهام ^{مولف}
 يبرهن الى الفاظه للتعلم ويخوض في ابحاثه المتكلم في فسادة البحر يوج بدثرة
 بضاء لا يكفى سناها العظم ولرب اصل قد بناه خصومنا من اجله ^{بها}
 الشريعة ^{يتم} ولرب مفسدة عليه توتبت فتعافوا عن ذاك او لم يعلموا ^{نطقوا}
 بما نطقوا ^{لزمناهم} بكلامهم ان السكوت لا سلم حازتهم بشيخ صنعوا ^{بها}
 من قبل ذلك وكل با دأظم ^{لا} وحشيتك ما ترى فيه من العجيب ^{العجيب} فوجه ذلك
 يعلم اللفظ سهل والمعاصبة والفرع ينكر ^{لا} اصول تسلم ^{لا} كالجحش للظاريين
 ماؤة ^{لا} ومن يغوض على اللالي مظلم ^{لا} وثالثها نشر فضائل على عليه السلام
 وذكر بشر من مناقبه الجسم ^{لا} هو من اعظم السعادة ^{لا} وافضل العباد ^{لا} وابعثها
 الوقوف على تفسير الايات ^{لا} السيرة في العلم ^{لا} تساترون ^{لا} على الوجه ^{لا} حاشا ^{لا} مستها
 تفريح الحاطر وتنشيط الناظر ^{لا} ما فيه من الطرائف ^{لا} النواذير ^{لا} هذا شئ تحتظرها ^{لا} النفوس
 لزاكية ^{لا} وتمتثل لها ^{لا} الارواح ^{لا} العافية ^{لا} كيف ان من الناس من يشرب ^{لا} الخمر ^{لا} الطنبورية
 بله ^{لا} الله ^{لا} وسى ^{لا} الله ^{لا} الشرف ^{لا} فقل ^{لا} لم ^{لا} يبرج ^{لا} قد ^{لا} باب ^{لا} الشيطان ^{لا} الى ^{لا} اقا ^{لا} راج ^{لا} الراج ^{لا} الرحمانية

هلاستترجى بريح القرآن فيها أمانة إيمانية وراحة روحانية أين الروح من هذه
 الأجزاء تلك شموخ فيها سموخ من عقيم تقضى الى سموخ جبر وطل من سموخ بارود كالبر
 وهذا روح لطيفة ذات والهي شريفة تهتد الى روح وريحان جنة نعيم والنعيم
 قد احاطت بهذا الكتاب احاطة الخاتم للفض واستجد حامداها من اللطائف ما هو
 ببعض المواضع منه مختص كاثبات خلافة علي عليه السلام وعصمة الائمة الكرام وغنية
 صاحب الصراية الله بالنصر اسلامي طالب اعمال النواصب وغير ذلك مما استزاه هنالك
 من اجاث شريفة يبين في النظر فيها وقد نهناك على مواضعها تنبيهها معذرة
 واعتذار عما وقع في هذا الكتاب من تكرار بعض الاخبار والخشونة في الكلام مع هو
 الانشراح ما التكرار في ذكر بعض فضائله عليه السلام مرتبا وقي لفائدة ^{سبط}
 عليها من يستمع وكل موضع موقع والاصل الواحد قد يكرر لتكثر ما يفرح ^{عليه} الله
 هو المسلك ما ذكره بوضع واما الغلط في القول والخشونة في الكلام ^{الخاصة} مع
 فليس هذا اول قاروة لشر في الاسلام بل الضم هو الاستبوا الاقدم والبادي اظلم لانه
 مبدأ الفطاة والشراسة واصالها وجزاء سيئة سيئة مثلها والجدير بالصراخ
 والاستعداد والتخليط والبكاء هو المكروب والسالم والمطلوم والظالم فانهم ظلونا
 بايديهم والسننهم من سبونهم واستنهم فهم لذلك اعق ونحن بهذا الحق ومن
 يأكل رعدا لا يتنفس استعدادهم فمما قيل شعر ما حرم من تكرار ^{بسم الله}

وهرق الحى صلحت معي نبيا معشر الخلائق قولوا للمعاني لست قدى ما بقلب الوجود
 على ان المناظرة ضرب من الحروب لا تقاوم الطعن والضرب بل بحسن الرد والنجفة
 وعجز ومن عزب ومن ضعف استكان فقد ذل وهان ومن هان اوفرقت له الظفر
 هذه مهنتي الى الناس واجب منها على ان اعتذر اعتذارا لا يجد ولا يقاس الى ما
 أسس له هذا الاساس وشرف بذكره القلم والقرطاس فالحق اقول بالصدات
 منجاة ان هذا بضاعة فرجاة رجوت بها النجاة لا المال والجاه والله لا يصيب من عايشه
 لكاتبه مالى من انا ما شانى وما خطر به حتى انتمق مدح المرقضى بيدى
 والله انزل فى القرآن ملحة وانها فيه مثل الروح فى الجسد لم اعد اليوم اياي فضاءه

بَلْ أَتَىكَ آيَاتُ اللَّهِ تَدْرِي

قَدْ تَرَفَّعَ الْفُحُوسُ بِهَذِهِ الصَّفَةِ وَأَوْصَلَهُ النَّاسُ إِلَى لَيْلَةِ الْعَرَفَةِ سَبْعًا مِنْ هِجْرَةٍ
سَبْعِينَ أَلْفًا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَشْرَفُ الْعَبِيدِ وَالسَّامِ فَحَدَّثَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى وُضُوئِهِ
فِي اللَّيْلِ الشَّرِيفَةِ وَسَأَلَتْ أَنْ يَمُنَّ عَلَى الْحَسَنِ قَبُولِهِ وَفِيهِ عَشْرُونَ نَفْسًا

اللَّهُمَّ تَوَرَّ بِي وَجْهَ الْقُرْآنِ خَلِّ بِي حَتَّى أَنْظُرَ فِي يَوْمِي مَا يَكُونُ
فِي عَدِّي وَلَا تَجْعَلْ بِيَدِي كَالسَّارِجِ بِيَدِ الْأَعْمَى مُهْدِي بِي

وَهُوَ لَا يَمُوتُ ۖ

الممترال الشقي الذي طلقنا
 الذي نشتني في هذه الأيام من حيث
 الاعلام ويشتت انشا الكرام ما لم يسمع
 في انزل بها من حيث شعر والجن
 وقلت خذ عليّ ما تشاء من الافضل
 فيزول ليس من الاكسكال من القبار
 سب الا جواب له الا انك لا تدين
 وقلت ايضا ما تشاء من متضرب
 عن من من كالشاعر رافع من قوله
 تمسك من كلب عترة العاكب من غنم
 في حق الله ما دناك بالانصاف
 وصح بك صاعدا الكفار بالانصاف
 فافع وادلى في خرف كما هو باب
 كصفه صانع وارادتم ان تبيع
 حتى اسود وجههم وان تبيع
 غير النعال غرض رافع وان تبيع
 من يعقبه باثر رافع وان تبيع
 من يشق لنا افضل العمل رافع
 وعذر زل في حين العمل رافع
 الكلام فلتنا في سبب من
 سبب سبب سبب سبب سبب
 والدني في سبب سبب سبب
 جري عن تاليف الجواهر
 جاء ناكسا كلف حرمه بقا
 من صفون (عالمنا ١٢)

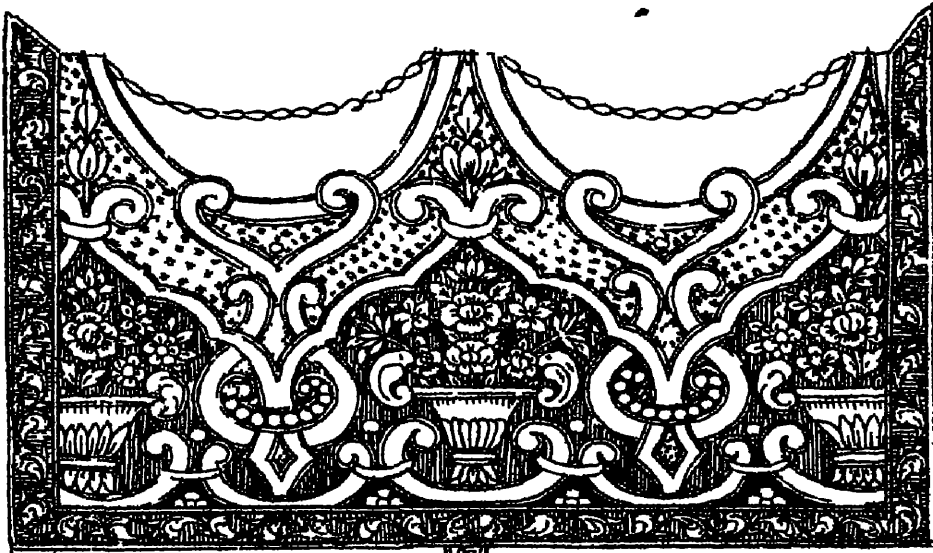
روح القرآن في فضائل امناء الرحمن

وهو كتاب مستطاب من مؤلفات خادم الطلابة تراب اقدام الناس
 السيد محمد عباس اقل الله عناده وحفظ عنه اوزاره وقلت مشيلا
 الى هذا الكتاب متحدًا بنعمة ربي الوهاب شعر سرح لحاظك فملا
 سطوره ليضي عبر حشاك لمة نورة واخلى نعالك وامش في الوادي تقدر
 تجليات الطوره من مسطوره هذا نعيم الخلد فرفع تلذذ بشاره وثمار
 وقصوه هذا سماء الفضل اوفلاك العلاء فليقتبس بثموسه وبدوره
 كم دره بيضاء في اصداقه ومليحة حسناء تحت حذوره ينصب ماء الورد
 من منظومه وتفوح ريح المسك من سنوره وقد كان تبيض هذا الكتاب
 ثم بها الاحقاب حق اذ انبسط الله في السنة استكتابه واذا اراد الله شيئاً هبنا اسبابه
 فكان من حسن التقدير ان اتفق المجلس الاخير والفرغ من تدبيره بعد التدبير والتخير
 بركة ما فيه من كرمنا الامير ليلة مباركة لها شائبه لا تقاها نسب النبي صلوات الله عليه
 ليلة الغدير فوجت ان اكون داعي مشكور فضائلنا في السر والجمع العبد الى العبد المحمد الحميد

كتاب روح القرآن في فضائل امناء الرحمن

١٣٤٠ هـ
 محمد عباس

من لغات السيدة والخير الفهامة الكاتب الاديب عظم الخطيب اسوة المتكلمين
 قلة المتأخرين ورج الناس السيد عباس ام ظله نراد فضله سلكه



هَذَا صِيْفَةُ عَمَلِ الدِّينِ وَالْعَمَلِ	خُطَّتْ بِحَبِّ امْرِئٍ مُمْنٍ عَلَى
فَوْادٍ كُلِّ نَرْكَبٍ مَنَصِفٍ فَطِينٍ	نَارٍ لِحُلِّ غَوِيٍّ نَاصِبٍ جَدِّ لَئِي



بِإِلَهِ الرَّحْمَنِ	حَمْدُ الرَّحْمَنِ
----------------------	--------------------

أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَحْمَةً أَنْ يَقُولَ لَكُمُ اللَّهُ إِنَّمَا لَكُمُ الْمَالَ وَالْبَنَاتُ وَالْأَنْفُسُ	وَمَا لَكُمْ أَنْ تَقُولُوا لِلَّهِ عِلْمٌ إِلَّا جَهْلٌ وَكُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
---	---

فِيهِ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ وَكَانَ هَؤُلَاءِ السَّائِلِينَ
 سَائِلِينَ عَلَى نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْأَمَانَةِ الْمَنْعُوبِ بِالْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
 اسْجُدُوا لِلشَّامِخِ فِي لَيْلِ الْأَضَلَالِ ثُمَّ لَوْ بَعْدَ هَذَا خَيْرٌ لَكَ لَا تُلْزَمُ وَنَزِيلُ
 الْمَسَائِلِ وَنَزِيلُ الرِّسَالِ وَنَزِيلُ الْحَافِلِ وَعَوْدَةُ النُّوْزِ فِي تَحْرِيمِ
 آيَاتِ الْفَضَائِلِ الَّتِي ذَكَرَ أَكْثَرُهَا وَكُفِّ الْحَقِّ وَبُجْحِ الصَّدَقِ وَالْعَلَامَةِ

للعلامة الفاضل وتعبه الفضل الفضول صاحب الباطل عملاً
 يرغم به الخبير العاقل وهي واردة في سادتنا الافضل قادة الاوامر
 والاوائل عليهم السلام الكامل والثناء الشامل في البكور والاصالة
 ابنت مواضعها مركب كلام الله عز من قائل ثم اشبعها بخطاب فصل
 بين الحق والباطل وبيانات اجسام من الواجب واحكام بان تكتب على
 الكلاكل ولو بانامل النصال القوائيل واودعها طرائف عقائل
 عليها عائل من سحر بايل واشعار من رية باسجام البلايل وصوت
 الصلاصن والمستول من الله ان يقين شجر كل جاحل جاهل فخر
 كل نابق وصاحل ونسب على لطفه العاجل وعطفه الاجل ومك
 هذا الرسالة من الوسايل الى عطائ غير الزائل انما يشاء فاعل ولا يضيع
 عمل عامل فقد ورد في مواضع عليه السلام من الايات والروايات
 ما لا يحصى وابان له فضلا جسيما لا يخفى فمن مسند احمد بن حنبل قال
 ابن عباس في القران اية فيها الذين امنوا الا وعلى اسها وقائدها وشعرها
 واصبرها ولقد عاتب الله تعالى اصحاب محمد في القران وما ذكر عليا الانبياء
 عنه ما نزل في احد مركب الله ما نزل في علي وعن محمد نزل في علي

سبعون آية واخرج ابن عباس ذكرها في الصواعق المحرقة عن ابن عباس
قال نزلت في علي ثلاث آيات و عن ابن عباس ايضا قال قال رسول
الله صلعم لو ان الرياض اقلام والبحر مداد والحجج ساجد والانس
كُتاب ما احصوا فضائل علي ابن ابي طالب قلت يا فارسية شعرا

قلم ياديه از اشجار باشد	مداو از بحر ذخار باشد
چرخ خلق گرد و صر جش	رقم انكه شود كج و جش

وقال ابن الجبري شعر ما ذاق قول الشخص في وصف علي وفضل جاني
المنزل تالله ان فضله لا يحصى و صفه الجميل لا يستقصى و حكى ابن حجر عن احمد
ما جاء لاحد من الفضائل ما جاء لعلي و عن اسمعيل القاسمي و النشأ و ابن علي
السياب و انه لم يرد في واحد من الصحابة الا سائدا لاصحابه ثم جاء
في علي ثم وقفت نار الحسد في قلبه بعد حكاية هذا المقال
فقيل عن بعض المتأخرين في التعلل و الاحتيال انه قال سب ذلك
ان الله تعالى اطاع نبيه علي ما يكون بعد عما ابتلى به علي ما وقع من
الاختلاف لما ال اليه امر الخلافة فاقضى ذلك فصر الاضبا شهرا
لذلك الفائدة لتحصل النجاة لمن تسلك به من بلغته ثم لما وقع ذلك

وافي ابن عباس ذكر
ابن عباس قال نزلت
في علي بن ابي طالب
ثلاث آيات و ذكرها في
تاريخ الفارسي
في ترجمه علي عليه السلام
منه و ام قلم

الجنة
الجنة
الجنة

ذلك لا خلاف والخروج عليه نشر من سمع من الصالحين تلك الفضائل
وتما نفعها للأمة ايضا ثم اشد الخطيب اشتغلت طائفة من بني امية
بتنقيصه وسببه على المنابر ووافهم الخوارج لعنهم الله بل قالوا بكفر
اشتغلت جهابذة الحفاظ من اهل السنة بدت فضائله حتى كثر تضحا
للأمة ونصرت للحنى قول المواجه مغسول فخرج لا يقبله الا من في
صدره حرج اوفى منحه عوج وانما سؤله من سؤله تسليه لقلوب الماؤ
بالحسد والبغضاء وتورية لبعض النيران المضطربة والصدور الحاشية
والا فلا سبب لكثرة ما نقل في فضائله الا كثرة ما صدر منها
عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل موقع ومقام ولا وجه لو رصدوا الاخبار
وفور فضائله في نفس الامم حيث البرية على الحن الرو من المعلوم عند اهل
الشرع ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخبر الا بما هو في حاق الواقع وحفاظ اهل السنة
مصونون في هذا الباب عن التهمة فلا ينقلون الا ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم
بل الذي يكتفون ان يزيد ما يعلنون وما ينسونه اكثر مما يحفظون
لان الدواعي الى التجاهل والتغافل كانت اوفر من الدواعي للتساع
والتداول ولقد امر السيد الاستاذ العلامة والفقيه الا واحد الفهم

شمس فلان الرشاد وحامل عرش التحقيق والاجتهاد سمي ثالث اجد
 الامجاد ادام الله معاليه الى يوم التناد في بعض تعليقاته على هذا الوجه
 السخيف ط هذه الفظة الشيف ما ذكره في سبب خ لك توجيه غريب
 لا يخفى وانه على اللبيب انه لا سبب ان الله اطلع نبيه على ما يكون
 بعد الى يوم القيمة والا مامية شاع امرهم وامتد نزولهم اكثر من انك
 على علي وظهر من انكارهم فضائل الشيخين اشتغالهم بتقصصها وسبها
 ما هو اكثر فلو كان للشيخين فضائل مثل ما علة كان مقتضى نصر الامم اشتها
 ذلك بته في الخلق كثر من فضائل علي على حاذاة ما قل في
 فضائل علي وانقضاء الامم لم يد على انقضاء الامم فدل ذلك على
 انه لم يكن لهم فضائل لانها كانت لم تشتهر الدليل مقلوب عليه انهم
 وهو جدد جداول بالجملة فانصح ان فضائل مولا علي عليه السلام كما
 تحصى عن حصر السنة الا فالهم ولنعم ما قاله ابن ابي عمير في هذا
 المقام وما اقول في رجل اقر له اعداء وخصم بالفضل لم يمكثهم جدد
 مناقبة ولا تمان فضائله فقد علمت انه استحق بنو امية على سلطان
 الاسلام في شرق الارض وغربها واجهدها بكل جملة في اطفاء نور و

عن
 الشيخ
 في تحقيق بيان الشيخ
 من القراءات والفتا
 في حكاية في الفتا
 في حكاية في الفتا
 في حكاية في الفتا

[illegible]

<p>هم العرق الوثق لعنهم بها مناقب في شؤ وسو هل لآ وهم ألبت المصطفى فود آدم</p>	<p>مناقبهم جأت بوحي وانزل وفي سورة الاحزاب يعرفها التكا عل الناس مفروض يحكموا سجال</p>
--	--

وذلك برواية العوام واعتمد النصارى ليكون أقوى في الإلزام متعينين
لبیان مواقعها من القرآن غير مكثرين من البحث والبيان إلا في قليل من
المطالعة إذا فرض أنهم إنما هو تسهيل إخراجها من النفاسير للصنفاء

ملک من الحرب الاول بين العرب
فولن مغاحيل فولن نغان
فولن مغاحيل فولن نغان
۱۲ سنه و احام

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

براءة لا بوليه وبراءة للعلم وعنه أيضا قال قال رسول الله لما كانت
ليلة الأسرى انني على رائحة طيبة فقلت يا جبرئيل ما هذا الذي
قال الملائكة ما شطه ابنه فرعون واولادها قلت وما شاتها قال
بينما هي تمشط ابنة فرعون ذات يوم تسقط المديح من يديها ففالت
بسم الله الحبر ذكره في شرح سنن ابن ماجه وعن ابن مسعود قال من اراد
ان ينجيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ بسم الله الرحمن الرحيم فانها
تسعة عشر حرفا يجعل الله كل حرف منها جنة من واحد منهم وقال عبد
الرحمن بن عيسى في شرح سنن ابن ماجه في تفسيره في قوله وقال المبيك
في الفوائض ابن عباس كيرشني باحث امير المؤمنين علي عليه السلام صحبت واستم
تا روز شرح باه بسم الله فرمود من خود را پيش او چون صبوی بيشم پيش رسا
بزرگ و اما المقصد الثاني فن ابن عباس في من ترك
البسملة سرق الشيطان من الناس اية وبالجملة فاتفقوا على ان
انها جزء من كل سورة سوى البراءة وخالف في ذلك جمهور
اهل السنة والجماعة قال الحافظ جلال الدين السيوطي في بعض
رسائله عجبا بنفسه مبتجحا بحديثه ان البسملة لا يجب قراتها في الصلوة

عن ابن عباس في تفسيره في قوله وقال المبيك
في الفوائض ابن عباس كيرشني باحث امير المؤمنين علي عليه السلام صحبت واستم
تا روز شرح باه بسم الله فرمود من خود را پيش او چون صبوی بيشم پيش رسا
بزرگ و اما المقصد الثاني فن ابن عباس في من ترك
البسملة سرق الشيطان من الناس اية وبالجملة فاتفقوا على ان
انها جزء من كل سورة سوى البراءة وخالف في ذلك جمهور
اهل السنة والجماعة قال الحافظ جلال الدين السيوطي في بعض
رسائله عجبا بنفسه مبتجحا بحديثه ان البسملة لا يجب قراتها في الصلوة

[illegible]

ابي بكر وعمر وعثمان كانوا يفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين وروي
 مثله مسلم في صحيحه وفي لفظه انهم لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم
 وفي رواية اخرى فلم اسمع احدا منهم قال بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية
 اخرى فلم يجهروا احد منهم بسم الله الرحمن الرحيم والحديث ليس انما يطبق
 معونة ترك التسمية فانكر عليه الصحابة اذ انشروا وروى ابو قتادة
 عن انس ايضا ان رسول الله وابي بكر وعمر كانوا يجهرون بالله الرحمن الرحيم
 وروى انه سئل عن الجهر به والاسرار به فقال لا ادرك هذا مسئلة فها لك
 تبين انما روي في المنع عن الجهر والذكر انما كان مقبولا من القول وقرية
 من الخلل نقول انما هو الخلفاء الاموية وقد اختلفوا في هذا فقال بعد
 نقل هذا الرواية المتنافية فنثبت ان الرواية في هذا المسئلة عن انس
 قد عظم الخط فيها ولا ضارب فبقيت متعارضة فوجب الرجوع
 الى سائر الدلائل وايضا فيها اتممة اخرى وروى علي بن ابي رضى الله عنه كان
 يبالي في الجهر بالتسمية وهذا قد ثبت بالتواتر فلما وصلت النوبة الى ابن
 امية بالعواني المنع عن الجهر بما سعي في ابطال انما عليه بل في طلب
 فاعل انساخاف منهم فبهذا السبب اضطربت له قوله ونحوه ان شئكم

في شيء فأتانا لشك في أنه هما وقع التعارض بين قول النس وبين مفضل
وبين قول علي الذي بقي عليه طول عمره فالأخذ بقول علي أو فهذا
جواب قاطع في المسئلة ثم نقول هب أنه وقع التعارض بين لائنا ولاكم
الان الترجيح معناه الدلائل العقلية موافقة لنا وعمل على ابرابطك
معناه من اتخذ علينا ما كالدنيه واقتدى به فقد تمسك بالعروة الوثقى و
الدليل عليه قوله سلم اللهم ادرك الحق على حيثما دارت في اقول لقد
انجلت هناك دقيقة انيقة وهي ان النساء عندهم من اجلاء الصلابة وقد
روى فضلهم ودعاء النبي صلعم له ما ذكر في صحاحهم وروى الشيخ
ابن الاثير في جامع الاصول عن ثابت ان النساء قال له خذ عنك فانك لن
تأخذ عن احدا وتوسني اخذته عن رسول الله سم واخذ رسول الله سم
عن جبريل واخذ جبريل عن الله عز وجل ثم انقداستان مركب كلام
اما هم الراي ان النساء اصع وثاقته هذه قد خبط واضطرب في الرواية
واكثر سنة رسول الله سم في جهلهم الله خوف من بني امية مع اصل
هذه الزيادة الحققة لم يكن طاعنا في دينهم ولا دليلا على ثبوت قرينة لعل
ومعلوم ان هذه الوجوب للخوف والخشية فلا يخفى فصائله السنية و

[illegible]

المذهب الحق الصحيح أن الله سبحانه لا يصد عن الفبيح وأنه تعالى عادل
 في حكمه وأمن والعبد مختار في خير وشر وشره عليه اتفقت كلمة الأئمة
 أيهم الله بالبراهيد القوية وبه نظقت الأحاديث الكاثرة والأخبار
 المتوافرة عن الطاهرة وخالف في ذلك كلمة الشاكرة فأخطأت
 استأهمها وظللت لها وقالوا إن الله خالق الخير والشر واعتقدوا بالجبر
 ثم واف ذلك عن محمد بن عكاشة الكرمي قال حدثنا والله عبد الله
 قال حدثنا والله معمر قال حدثنا والله الزهري قال حدثنا
 والله علي بن أبي طالب قال حدثنا والله أبو بكر الصديق قال سمعت
 والله النعمان يقول سمعت الله جبرئيل يقول سمعت والله ميكائيل
 يقول سمعت الله اسرافيل يقول سمعت الله الرفيع يقول سمعت
 والله اللوح يقول سمعت الله القامير يقول سمعت والله الرب جل
 جلاله يقول إني أنا الله لا اله إلا أنا خالق الخير والشر فمن آمن
 ولم يؤمن بالقد خير وشر فليعلمس رباً غيبي فليست له رباً اتقى
 بهذا حد باطل عن الصادق ع اطل ذكر السيوطي في ذيل الموضوعات
 من حيث أبي نصير ونقل عنه أنه قال حدثني محمد بن عيسى عن أبيه

2/3

[illegible]

وعن علي في خطبة له صلى في فجر البلاغة والله ما معونه باد من
ولكنه يغدو ويحجر ولو كراهة الغد لكنت من آتكم الناس ولكن كل غدا
فجر وكل فجر كثر وكل غدا لواء يعرف به يوم القيامة كثر به
دليلا باهرا على كونه كافرا فاجرا غدا لا يرسله الا ظاهرا ومن هنا يعلم
ان ما روي في الشك عن النبي صلى الله عليه وآله في جملة كلامه ان لكل غدا
لواء يوم القيامة رعين في الدنيا ولاخذ اكبر من غدا من غير العامة تغدو
لوائه عند استئذائه اشارته معوية ونظره وهم مع ذلك مشغولون
وسيحشر تحت لوائه ومنهم ولكن الشك في زيادة هو يزيد عليه المراتب
عليه من اهل العلماء فلا ذهابهم غياق وقتلهم قساوة وعلى
ابصارهم غشاوة وسيأتي في ضعاف هذا الكتاب كثر ما صدر عنهم
الغواية والشقاق ولقد كان من علماء اهل البيت الفاضل ميرزا جعفر
ويحكى انه لما وصل الى نجا واشتغل بالدس ليل ونهار كان معه جماعة
التخرف عن الصراط كثيرا لا خلاطع من بلوط ولا لطف ذكر التلاوة
له حال لن على سبيل الكفاية وراعا حقه وذلك حتى لو غافل يراهم قفا
ويجاءل حتى اضطر الى النصيحة بفعاله القبيح فقالوا انطقت من

المصطفى في خطبة له صلى في فجر البلاغة والله ما معونه باد من
ولكنه يغدو ويحجر ولو كراهة الغد لكنت من آتكم الناس ولكن كل غدا
فجر وكل فجر كثر وكل غدا لواء يعرف به يوم القيامة كثر به
دليلا باهرا على كونه كافرا فاجرا غدا لا يرسله الا ظاهرا ومن هنا يعلم
ان ما روي في الشك عن النبي صلى الله عليه وآله في جملة كلامه ان لكل غدا
لواء يوم القيامة رعين في الدنيا ولاخذ اكبر من غدا من غير العامة تغدو
لوائه عند استئذائه اشارته معوية ونظره وهم مع ذلك مشغولون
وسيحشر تحت لوائه ومنهم ولكن الشك في زيادة هو يزيد عليه المراتب
عليه من اهل العلماء فلا ذهابهم غياق وقتلهم قساوة وعلى
ابصارهم غشاوة وسيأتي في ضعاف هذا الكتاب كثر ما صدر عنهم
الغواية والشقاق ولقد كان من علماء اهل البيت الفاضل ميرزا جعفر
ويحكى انه لما وصل الى نجا واشتغل بالدس ليل ونهار كان معه جماعة
التخرف عن الصراط كثيرا لا خلاطع من بلوط ولا لطف ذكر التلاوة
له حال لن على سبيل الكفاية وراعا حقه وذلك حتى لو غافل يراهم قفا
ويجاءل حتى اضطر الى النصيحة بفعاله القبيح فقالوا انطقت من

من لا وشاب كحلان فلان بن هبون بولاء في كل نهار البسنا
وفي كل ليلة مكاء و يفعلون به كذا وكذا فاقول في هذا فنقسم
الفاضل قال عجايبكم ايها المدعوون للعقل والكمال كيف تستعظمون
منه هذا الفعل ما دبرتم اربعين الواقعة على قدر كونها صادقة
ولا تضر نفسه الناطقة فلينظر الى طبعه المعوج وبعد عن اللذات لا يلج
وذلك انهم عمر وابيونا من غير اساس مشوا في الظلم من غير تدبر اس قما
لهم من انوار الشريعة اقتباس بل بنوا دينهم على القياس فاما هم الاعظم
اول من فاس فلا يزال احرم والتباس فل ابن شبرم دخلوا ابو حنيفة
على جعفر بن محمد الصادق فقلت هذا فقيه من العراق فقال لعله الله
يقول الله بن برأيه اهو النعمان بن ثابت ولم اعرف اسمه الا ذلك اليوم
فقال له ابو حنيفة نعم انا ذاك اصطلح الله فقال له جعفر ان الله
ولا نقس الدين برأيك فانه اول من فاس برأيه ابليس اذ قال انا خير
منه فاخطا بقبلياسه وضل ثم قال له اتحسن ان تقبلياسك مرجبة لك
قال لا قال جعفر فاجبه لما جعل الله الملوحة في العينين والمرارة في الازنين
والكاف في الخمين والعدونا في الشفتين لاي شيء جعل الله ذلك قال

من لا وشاب كحلان فلان بن هبون بولاء في كل نهار البسنا
وفي كل ليلة مكاء و يفعلون به كذا وكذا فاقول في هذا فنقسم
الفاضل قال عجايبكم ايها المدعوون للعقل والكمال كيف تستعظمون
منه هذا الفعل ما دبرتم اربعين الواقعة على قدر كونها صادقة
ولا تضر نفسه الناطقة فلينظر الى طبعه المعوج وبعد عن اللذات لا يلج
وذلك انهم عمر وابيونا من غير اساس مشوا في الظلم من غير تدبر اس قما
لهم من انوار الشريعة اقتباس بل بنوا دينهم على القياس فاما هم الاعظم
اول من فاس فلا يزال احرم والتباس فل ابن شبرم دخلوا ابو حنيفة
على جعفر بن محمد الصادق فقلت هذا فقيه من العراق فقال لعله الله
يقول الله بن برأيه اهو النعمان بن ثابت ولم اعرف اسمه الا ذلك اليوم
فقال له ابو حنيفة نعم انا ذاك اصطلح الله فقال له جعفر ان الله
ولا نقس الدين برأيك فانه اول من فاس برأيه ابليس اذ قال انا خير
منه فاخطا بقبلياسه وضل ثم قال له اتحسن ان تقبلياسك مرجبة لك
قال لا قال جعفر فاجبه لما جعل الله الملوحة في العينين والمرارة في الازنين
والكاف في الخمين والعدونا في الشفتين لاي شيء جعل الله ذلك قال

لا ادرى قال جعفر رضي الله عنه ان الله خلق العيين فجعلها شحنتين
 وخلق الملوحة فقامت منه على ابن ادم ولولا ذلك لآبأنا فذنبنا وجعل
 المرائق في الاذنين مئنا منه عليه ولولا ذلك لمجعت اللذاب فلكلت
 دماخه وجعل الباع في الخضر ليصعد منه النفس فيجذب منه الريح الطيبة
 من الريح الروية وجعل العذوبة في الشفتين ليجذب ابن ادم لذات الطعم والمشرب
 ثم قال لا يه خيفة اخبرني عن كلنا اولها شوك واخرها اياما مبي قال لا ادرى
 قال جعفر رضي الله بهي كلمة لا اله الا الله فلو قال لا اله ثم سكت كان شركا
 ثم قال يحك ايما اعظم عند الله انما قتل النفس او الزنا قال بل قتل النفس
 فقال جعفر رضي الله تعالى قد قبل في قتل النفس شهادة شاهد
 ولم يقبل في الزنا الا اربعة فاني يقوم لك القياس ثم قال ايما
 اعظم عند الله الصوم او الصلوة قال الصلوة قال فما بال الخاض تقضى الصوم
 ولا تقضى الصلوة انو الله يا عبدا الله ولا تقس الدين برائك فانا نقف
 خدا ومن خالفنا يد بي الله تعالى فنقول قال الله تعالى وقال رسول
 الله سلم فنقول انت واصحابك سمعنا واطعنا فيفعل الله تعالى بنا وبكم
 ما شاء كذا في حيوان في لغز الطير وفيها ايضا لغة القمري عن امه

امام الحرمين عبد الملك بن الشيخ ابى محمد عبد الله الجوينى السلطان
 محمود بسبب تكتلين كان في المذهب كان مؤلفا بعلم الحديث وكان
 يسمع عنده الحديث وكان يسأل عن معانيه كثيرا موافقا للمذهب
 الامام الشافعى فجمع فقها المذنبين والقس منها الكلام في ترجمه ^{المؤيد} ^{السلطان}
 فوقع الاتفاق على ان يصلى بين يديه ركعتان علم مذهب الشافعى ثم
 ثم على مذهب الامام ابو حنيفة ركعتان لينظر السلطان ذلك ويختار
 الاحسن **فصل** الفاعل الروى بطهران سابعة وشروط معتبة من الطهارة
 والستر واستقبال القبلة واتى الامكان والهيئات والسنن والابحاض و
 الاداب على وجه الكمال كان صلوة لا يجوز الشك ونهاية صل ركعتين
 على ما يجوز ابو حنيفة فلا بد من كل ما يوجب الطمأنينة بالنجاسة وتوضئة
 بنبيذ النمر وكان ذلك في صميم الصيف فاجتمع عليه الذباب والبعوض و
 كان وضوءه منكسا منعكسا ثم استقبال القبلة واحرم بالصلوة من غير
 نية في الوضوء وكثيرا بالفرسية ثم أجهاد وبركك بنتم فتركه قرا
 الديك من غير فصل بينهما ودير طمانيته وتشهد وضوء في اخرها من غير
 نية السلام وقال ايها السلطان هذا صلوة ابو حنيفة فقال السلطان لم تكن

[illegible]

هذه صلوة ابر حيفة لفنللك لان مثل هذه الصلوة لا يجوزها خود من
فانكرت الحيفة ان تكون هذه الصلوة جائز عند ابر حيفة فطلب القفال
كتب ابر حيفة فامر السلطان باحضارها ومن نصر انيا ان يقرأ كتي المذبيدين
جميعا فوجد الصلوة التي صلاها القفال جائز عند ابر حيفة فامر
السلطان عن مذهب ابر حيفة وتمسك بمذهب الشافعي اما الرعاثة و
الحكام ففسلوا طعنا يفعلون شره ولا يكون لهم اولاد وليس لهم الخمر و
هم مع ذلك عندهم اولاد امر قال الحافظ ابر عساكر وخين على ما
ذكر في حيوة النجوى انهمك الوليد في شرب الخمر لذاته وفرض الاخرة
وراء ظهره واقبل على القمص للهو والتلاذذ مع النداء والمغنين و
كان يضرب بالعود ويوقع بالطلل ويشبه بالبد وكان قد انتهك محارم الله
حتى قيل له الفاسق وكان اكل بنيه امية اذ با وفصاحن وظرف واعرفهم
باللغة والنحو والحديث وكان جوادا مفضلا ومع ذلك لم يكن في بني امية
اكثر اذ ما نال الشرب السماع ولا اشد محبونا وتحتكا واستخافا كما امر الامير
الوليد بن يزيد قال الله واقع جارية له وهو مسكر ان جاءه اللقنون يؤذنه
بالصاق فحلف ان لا يصلي بالناس الا بلبست ثيابه وتكرت صلته

باب في ابر حيفة على
وقت واحد في ان الرشد كان يروي
زيد ووصفت ان لا يشهداه ولا يشهدا فافضلت
على اعتبار القوى سال الشيخ ان يفيها فافضلت
قال ابو يوسف في الرشد ان يفيها فافضلت
بغيره فافضلت ان يكون ذلك بعد العتق
فاضرت وقال الشيخ ان يفيها فافضلت
ويشك فافضلت ان يكون ذلك بعد العتق
اليوم قال عتقا فافضلت ان يكون ذلك بعد العتق
امر وعنه ان قال في ربيع في ربيع
وامر في العتق
باب في ابر حيفة على
وقت واحد في ان الرشد كان يروي
زيد ووصفت ان لا يشهداه ولا يشهدا فافضلت
على اعتبار القوى سال الشيخ ان يفيها فافضلت
قال ابو يوسف في الرشد ان يفيها فافضلت
بغيره فافضلت ان يكون ذلك بعد العتق
فاضرت وقال الشيخ ان يفيها فافضلت
ويشك فافضلت ان يكون ذلك بعد العتق
اليوم قال عتقا فافضلت ان يكون ذلك بعد العتق
امر وعنه ان قال في ربيع في ربيع
وامر في العتق

الكتاب

على ما هو من الغلبة
من الزاوية الجارية
منه من الغلبة
فليس في هذا من الغلبة
بدره عظيم من الغلبة
من من الغلبة
لكن في ما بين الغلبة
في رسالة السبعين
التي كانت في الغلبة
التي كانت في الغلبة

التي كانت في الغلبة
التي كانت في الغلبة
التي كانت في الغلبة
التي كانت في الغلبة
التي كانت في الغلبة
التي كانت في الغلبة
التي كانت في الغلبة
التي كانت في الغلبة
التي كانت في الغلبة
التي كانت في الغلبة

صلت بالمسلمين من جنة سكرى وقيل انه اصطنع بها من خمر وكان
اذا طرب لنفسه فيها ويشرب منها حتى يتبين النقص في اطرافها
وحل الما وكذا في كتابه بالذات عنه انه يقال يوم المصحف
فخرج له قوله نعم واستفتحوا واكل جبار عنيدي فشق المصحف وانشاء يقول

انود كل جبار عنيدي	فها انا ذاك جبار عنيدي
اذا ما جئت بك يوم حشر	فقل يا رب من قبي الوليد

فلم يلبث الا اياما قليلة حتى قتل شر قتلة وصلب اساه على قصر فتم
اعلى سوبله اقول فانظر الى ما قتل من فعل هذا الخبيث بعد اوصافه
بكونه اعرفهم باللغة والحد يا حشر على من يعمل عمل الاشقياء وقد ورث
علم الانبياء فهو من غير ناسج كالا عبيد سراج قصار نجس او مله مفلس
مثله كمثل الطبيب اذا نف او الملاح على الغرق اشرف او سيجبل الرأ
ما الرأ وليس له ادراك تراه على يتجر معددا في الظلم عكار مل الياسين
بسط الماء واما الفضاضا لخال حافظ جلال الدين السيوطي في رسالته
المنجزة بالرياض النضر في احاديث الماء والخضرة واخرج ابن الجارح في تاريخه
من طريق محمد بن سليمان بن اليامي العاد في قال جلس المامون يوما

وعند يحيى بن ابي ثمر وكان العباس بن المأمون من اجل الناس فابعد
 يحيى بن ابي ثمر واستغفل يحيى من غفلته وقال ابو امير المؤمنين جدينا
 عبد الرزاق عن معمر بن ابي عوف عن ابي نافع عن ابن عمر رض قال قال رسول الله
 صلعم النظر الى الوجه الحسن يحولوا لبصر بصيرا ضعيفا فحيدون
 حولون فغير وجه المأمون وقال يحيى ان الله لان هذا الحديث كذب
 على رسول الله وبالحديث فكان يحيى قليل الحياء راضيا بالحقوق الدنيا في
 الاخرة من لا يموت فيها ولا يحيى لكونه راويا لمن يلو ط قاضيا على ثمة
 يوم لوط يقض الشهوة ويصطفى البنين على البنات فيا ويح دين الله
 من هذا الحناشع وكما ترى ان ترا العدل ظاهر فاعقبنا بعد الرجاء قنوط
 في تصلي الدنيا ويصلح اهلها ثوقا لقضا المسلمين يلو ط اما الروايات
 لرجال الشيعية ترى عن ينابيع الفضل والكمال ومفاتيح الحرم والحلال
 وما بطوحى الله للعالوم ال النبي خير ال الذين اذعن لهم الا عادي
 الفضائل فقال احمد بن حنبل على ما ذكره ابن الاثير في الكامل مشير الى
 سلسلة ما رواه موسى نا الرضا عليه السلام عن ابيه الكرام وقوله هذا
 في لافاق او على من يض لبر او قال عبد العزيز بن ابي عمير انها سلسلة قاله

[illegible]

الحمد لله

عن الباشي بيدان اهل الخلاف لا يرون لهم شأنا ومكانا ولا بينهم وبين غيرهم قرنا في الصواعق استدلال الشافعي محل النقل لهم بقول الباقر لما عوتب في شتمه من سفاليات بين مكة والمدنية غاصر علينا الصدقة المفروضة ^{عليه} ووجه ان مثله لا يقال من قبل الركاكعة بالخصائص فيكون مرسلا لان الباقر تابع جليل وقد اعتضد من مثله بقول اكثر اهل العلم انهم وفيه من اساءة الادب مولانا الباقر فيجزم الرأي اليه وجعل كلامه الشريف حديثا من سلا وهو قسم من الحديث الضعيف⁺ والتسوية بينه وبين التابعين احتياج حديثا الى الاعتضاد بقول العلماء ما لا يخفى على العقلاء بل نقل عن السجكا انه قال في كتاب الناسا في مولانا الرضا عليه السلام انه كان يميم ويخطي مع ان عثمان عليه السلام كانوا من الفضل والشرف على ذرق سنام وان امانتهم وديانتهم من ضروريات الاسلام قال في جامع الاصول تحت قوله ان الله سبحانه اهذه الامم على راس كل مائة سنة من يجدها دينها قال ونحو ذلك لان المذاهب المشهورة في الاسلام التي عليها مدار المسلمين في اقطار الارض هي مذهب الشافعي وبخليفة ومالك احمد ومذهب الامامية ومن كان المشار

السلام هذا في بيان انهم على حال الفرض دون الظهور لنقول بجهنم لان ابيه اذ كان ابن سب من بني ابيات بن مكنة والمذاهب التي لا تشرب من الفقه فقال انما اكرم علينا الصدقة فيجب المرفوضه وادراك في الجحيم المرفوضه عندنا لا بد من قال في شرح من لا يحضره الفقيه في نسخة الخليفة في شرح

المشاور اليه من يؤكل على راس كل سنة فتذكر على راس الحمار
من الفقهاء بمدينة محمد بن علي الباقر وعلى راس المائة الثانية مولانا
علي بن موسى الرضا عليه السلام ما هو مبلغ الرضا فما بالهم لا يثبتون
الابواب لشرع المبين فيقومون في مدينة العلم والدين من غير بابها
على طريق السالكين فمن رآهم ابو البخاري وغيث بن ابراهيم و
فد ذكرانها من الرشيد كان يحبه الخمام والهوية واللعب فاهد
له خماما وعنده ابو البخاري وهب ابن وهب بن وهب القاضي فوهي
لسند عن ابن هبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا سبق الا خض او حمار او جناح
فنادى او جناح وهي لفظة وضعها للرشيد فاعطاها جارية سنية فلما خرج
قال الرشيد والله لقد علمت انه كذب قال ابن ابي جثمه والشيخ تقي الله
القشيري في الاقراح واضع حديث الخمام غياث بن ابراهيم وضعه
للهمداني للرشيد كذا في حيوان الحيوان في لغة الخمام والجسمع والتوفيق
بين القولين هو القول بانفاقا على الكلب جالين ومن اجل شيوخهم
البحار وصحيح من اصح الكتب عندهم بعد كتاب البخاري انه قد حرق
وبدل وغيره ولم يخرج من احاديث الفضائل الا اقل الاله وترى

[illegible]

کنت یجانی غریب یاکان رسول ابی قحط
فوقین و قحطت فیضی و کرم و فیض
فانی لا یضم فخر الیه من فی کرم
یاذن لک من غفلت لک لک لک لک لک لک
رسم هم غفلت لک لک لک لک لک لک لک
هم الخاری فی غفلت لک لک لک لک لک لک
سینک لک لک لک لک لک لک لک لک لک
بلونک و غفلت لک لک لک لک لک لک

والله اعلم بالصواب

من إخبار الأكثر لاشترحه أنه لم يذكر قلع باب خيبر أو غيره حديث
ان الـ العاصم إلى باولياء فذكر ان الـ لي و ترك بعد بياضاً
لاجل الخوف والنفية والاحتشام من إمراء والحكام مع ان هؤلاء قد
ابوا عن البقية كل اباء وما كان ذلك لالشقاوته وعداؤهم فقل بعضهم ان
الـ البياض لغباوته ولا يروى عن الصادقين بل عن النواصب المبائدين
الخوارج المارقين منهم عمران بجطان ماح ابن بلجم الجهم الله بلجم النيران
وقد اتينا على شعرة الشعر بكفرة في كتابنا الموسوم بالجواهر العبقريّة في
الرج على النخبة الاثنى عشر فائدة تامة ومنفعة عاملة
اراد الزام العامة بشيء لكونها الاخوان لهم راية فلما فرغت
مفاد ما ان من رواتهم الشيطان فبذلك ارتفع الامان عن جميع ما كتبتم
من الصحاح والحساب في ما مر بعينك عن النبي ص ان الشيطان يأتي
القوم في صورة الرجل يعرفون وجهه ولا يعرفون نسبته فيحدثهم فيقولون
حدثنا فلان ما سمعنا ليس تعرفونه كذا ولا سميتموا وهذا الشي عجب
واما مشايخهم الصوفية ففعالهم تصديقه ولكما وشعارهم السماع والغناء
مع حرمته بالافاق وروى في المشقة ان الغنا يورث النفاق قال

لله ومن الباطل كذا لا يخفى على من افاض
بيان صفات الاوصياء في كتابنا في هذا
لفظ قوم ليسوا بل هذا شأن من ليسوا به
في كتابنا في هذا شأن من ليسوا به
سند ان قولهم انهم من حمران بن ابي
الـ الكلب لا يثبت الا على ما في كتابنا
بغيرهم وروى في كتابنا في هذا شأن من
في كتابنا في هذا شأن من

الكتاب

قال في الكاف عن الحسن بن علي بن عمار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحبون الله فأراد أن يجعل قلوبهم تصديقاً فإمراد عن محبته وخالف
رسوله فهو كذا في كتاب الله تعالى يكن به وإذا رأيت من يدرك محبة الله
ويصنف بيده مع ذكرها ويطلب في غير ربيعي فلا تشك في أن
لا يعرف ما لله ولا يدرك ما يحب الله وما تصفيق وطير وفترت ومعتق
الآلثة تصور في نفسه الخبيثة صورة مستحيلة ممسقة فسمها الله مجمل
ودعا ربه في تصفيق وطرب ونمى صموت على تصورها وربما رأيت
المنقذ ملاه انزل ذلك المحب عند صمته وجمع العامة حواله
ملاؤا أسرارهم بالدروع لما رفقهم من حاله انتهى فقلت شعري

إذا غبت ما رزق أو نساء ترقصهم من الشهوات حال فلوهم صفت عن كل شيء أهم صفة أصحاب حال	تراقصت المشايخ كيف شاؤا وأوعية المنى لهم ملاء فلا عقل هنالك ولا حياء وهذا الحال ما فيه صفاء
---	--

فأنظر إلى الشيطان كيف جرأهم على العصيان فيا تون الجاليس
بالجن ولا يشعرون ما يفعلون قال أبو نواس شعري

له ما رزق بالذي لا يصلح
المجلات بغيره في الحب من
نظم في الغرض الأول من الغرضين
نظم في قول من
وام ظلم العال

الحسن الغيب الثاني من الموقوف للولي
من ليس له ولا يكون موقوف مستقلاً مستقلاً
فما عني في ذلك من غير ما عني
ظلمه العالي في كائنات ان خطاب
قال لا يكره فيك رسول الله صلى الله عليه وآله
لأنه لا يكره فيك رسول الله صلى الله عليه وآله
في موقوف للموقوفين في موقوفين
شخص واحد أو جماعة في موقوفين
فما عني في ذلك من غير ما عني
الحسن الثاني من الموقوف للولي
من ليس له ولا يكون موقوف مستقلاً مستقلاً
فما عني في ذلك من غير ما عني
ظلمه العالي في كائنات ان خطاب
قال لا يكره فيك رسول الله صلى الله عليه وآله
لأنه لا يكره فيك رسول الله صلى الله عليه وآله
في موقوف للموقوفين في موقوفين
شخص واحد أو جماعة في موقوفين
فما عني في ذلك من غير ما عني

ولو غرض البصر بقطع النظر وكان في أمانة الجماعة فضل ومصلحة
 فبعد ما قلناه من الخبر إنما هو لا يكره على غيره من هذا الجواز وهذا
 الخبر لا على الإمام الذي صلى مع النبي سبع سنين ^{عليه السلام} ما على غيره من المسلمين
 فما صلى أحد إلى يوم الدين إلا من بعد ما قام الصلوة الأجدد وجدد
 الذي صلى كلمة الله صلى بن مريم خلف بعض أولاد ^{عليه السلام} في الصلوة
 وأخرج الطبراني في مرفوعه يلفت المهدي ^{عليه السلام} وقد نزل عيسى بن مريم كما يقطر
 من شجرة الماء فيقول المهدي تقدم فصل بالناس فيقول عليه أما أقمت
 الصلوة لك فيصلي خلف جل من ولي المديونة في صحيح ابن جرير
 في أمانة المهدي ^{عليه السلام} وصح مرفوعه ما ينزل عيسى بن مريم فيقول أميرهم المهدي
 تعال صل بنا فيقول لا إن بعضهم أئمة بعض نكرمة الله هذا الأمانة انقضى
 فليظركم انصاف ^{عليه السلام} كيف لم يتقدم على المهدي والصلوة عارية
 لكرامة هذه الأمانة وشرفها ثم لينظر الجاهل في حال التيميم
 العدوية والاموية تقدموا على مثل علي بن المهدي ^{عليه السلام} والصلوة والصلوة
 والصلوة وولاية الأحكام صراع أحد منهم لم يكره مباحيا ^{عليه السلام} كما
 الثقات في نظر لهذا فالرأى السليبي الفضيلة ^{عليه السلام} المجدد فقال في

في شرح العقائد ^{عليه} هو الامام بالمهدى لانه افضل فامته او
 ورحه ابن حجر في الصواعق فقال لا شاهد له فيما عدا عنتم اقول بل قد
 علمت رهنبا اخبارا شاهد على خلا ما انما قلعيله اجتهاد في مقابلة
 النص ولذلك رده ابن حجر وكفى الله المومنين القتال واظهر الحق على
 لسان اهل الضلال ولنشرع الان في ايات الفضائل حسبما شرطنا وما فطنا
 في تصحيح كتب القوم ظهروا وبطنا ونوسل حسبما بينه الفضائل الى ربه
 الكريم والله في ام الكتاب لبينا على حكيم اما الجزء الاول
 في ذلك الكتاب ربه فيه وفيه آية الاولة في قوله
 ادم من ربه كلميات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم
 في سورة البقرة قبل نصف الصفحة في الدر المنثور اخرج ابن الجوزي عن
 ابراهيم بن اسحاق عن رسول الله عن الكلمات التي تلقاها ادم من ربه فتاب
 عليه فقال صلى الله عليه وآله وسلم سال يحيى عن علي وفاطمة والحسين
 الا ثبت عليه فتاب عليه اقول لقد علم ان ادم ابو الانبياء ومسجد ملا
 السماء ومعلمهم الاسماء وفي ابن ابي عمير بذلك الاولي الله يشدد امره قوله
 عز وجل وعصى ادم ربه فوهن ثم في القاء هذه الكلمات الطيبة من الله

عند اتباعه منصب خيسين له كل برو فاجرف فكيف لا يجازي رخصه وابتد
امامة اللعين بآية وار كوامع الراكين لا يثبت بها امام المؤمنين ^{والرجال}
ان امامة الجبهة والجماعات عندنا خاصة للسلطان العادل ونوابه دون ^{الفاستقار}

وفيه الاية الثالثة

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ مَرَّةً وَادْخُلُوا
ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَارِعُوا إِلَى الْحَسَنَاتِ
قبل نصف البحر ايضا ولم يذكرها العلامة على الله مقامه وانا اقول
تذليلها في بني اسرائيل امر بدخول باب الجحيم واولها في هذه الامم
افترض الله عليهم الرجوع الى باب المدينة العلم فخرج منها طائفة الله
او نزلوا وغفر له خطاياهم في الصلوة واما مثل اهل بيته فيكم مثل باب
وبني اسرائيل مخرج له غفر له في رواية غفر له الذنوب اقول
وفي قوله سُجَّدًا اشارت جليلة الى انه يجب على الدين امر لبعث اليهم عليهم السلام
متواضعين كلساجدين فيل للذين وشوا على ربهم وكانوا كذا للذين
ظلموا قبلوا اقول غير الذي قيل لهم بل كانوا اقطع منهم الا لارسلهم بنو اسرائيل
بدلوا اقول يقول هو لا ولم يكفوا بالافعال الفليضة بل عنيتوا الذين

وابطلوا الشرعين والكل قطيعه وشنيعة وهم مع ذلك نرا عسوا
 اثمهم بهم الشيعة بعد ما صنعوا من الظلم والغلام ما هو معروف معلوم
 فسيد خلون جهنم لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزم مقسوم ^{منه} في الصواع
 ايضا على باب حط من دخل منه كان مومنا ومن خرج منه كان كافرا ومن
 المنفق عليه الخليفة الاول لم يدخل في دار الخلافة من هذا الباب
 فليكن كما فرغنا لا كاف النصارى وقال علي في بعض خطبه من نهج الله
 نحر الشعار والاصحاب والخزنة والابواب سبعة هذا الكلام في حجة الله ^{منهم}

وفيه الآية الرابعة

انني جاءك الناس اياما في البقرة ايضا بعد نصف الجزء بقية من الاخر
 روى ابن المغازي الشافعي في المناقب عن ابن مسعود قال قال رسول الله
 انتهت الدعوة الى علي لم يسجد احدا فاقط الصنم فاختار نبييا واخذ
 عليا وصيا ^{اي دعوة ابراهيم على نبينا والى الله السلام وهو قوله في تبيين} وفيه روى علي من كان سنيا وقلدا الوصاية تيمنا وصدقا
 مع كون كل ضما وثيا واما الجبر الشافعي يقول السفهاء فيه في اوائله

الآية الخامسة

وما جعلنا القبلة التي كنتم عليها الا لنعلم من يتبع الرسول من قبله

له ومن لطائف العجائب المحلى
 طاب ثراه فانه قال في مجلس
 السلطان محمد خدابنده اذ اوردوا بعد انما
 المنارة وبيان حقيقة منسب الامانية التي هي
 خلت من قس لدعوى فخطب عليه منسب على ما
 والصلوة على سوره الامنة فلما سمع ذلك الجليل
 من عبد المسكونين انما قال في مجلس
 فوجبه الصلوة على عبد الدنيا ثم اثنى في جوابه
 لما اطلع الكلام لان من اذ احبهم جميعا واما الذي
 كسب على صلوات من جميع

[illegible]

وَلْيُشَرِّ الصَّابِرِينَ لَئِذَا أَصَابَهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ
أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ
في سورة البقرة قبل نصف الجزء النزل على ما ذكره الثعلبي والنقاش
نزلت في علي لما وصل إليه قتل جعفر فقال لانا لله وانا اليه راجعون فنزلت
هذه الآية وفيها مدح وثناء جميل على الصابرين وتضييغ على ائمتهم عليهم
صلوات من بهرهم الهداية للدين ومن ذا النبي يبلغ في الصبر مبلغ علي
امير المؤمنين صلى الله عليه وسلم مع رسول الله منذ بعثته ودعوه في كل حادثة
وعزونه ومشيته على فراش النبي عند سترته وحيداً لم يبق قرين على عداوة
لقرينه من النبي صلى الله عليه واله واخوانه وشدة على اهل الكفر منهم
وصلابته ثم صابر على مصائب النبي ورفقة ثم على غضبه وخلافته ثم على

فصل طلبة وزيد من نقض بيعته وما صنعتها عائشة من محاربتها و
على خروج أكثر عيونه من بركة طاعته ووهنهم واستكاثهم لها
ونصرته على معوية ومعه شاكلته ثم على فتنة الخوارج وهم قائلون
وتكفيرهم له وارثا ديم عديته وولته وحسبك في فحج البلاغة من
استعدائه واستغاثته وقال لي قائل انك يا ابن ابي طالب على هذا الامر
لخصوص فقلت بل انتم والله احصر وايعا وانا اخص واقر وانا
طلبت حقالي انتم ثم نحو بيني وبينه وتصربون وجهي وانه فلما
قرعته بالحنة في الملاء الحاضرين بنت لا يدري ما يجيبه اللهم لي
استعدادك على فرش ومن اعانهم فانهم قطعوا رحمة وصغروا عظيم
منزلي واجمعوا على منارتي امرأ هو لي ثم قالوا الآيات في الحق ان نأخذوا
الحق ان نذكره وقوله عليه السلام ما نزلت مظلوما منذ قبض الله نبيه

وفيه الاية الشريفة

وَلَيْسَ الْبِرُّ بِانْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى وَأَتَى الْبُيُوتَ

مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

فصل نصف الجزء ولم يذكرها العلامة اعل الله مقاما وانا اقول

هذه الآية لها ظهري بطن ولنا في كليهما دخل صحيح لا من قيمة تكا
 للتحفة الثاوية والثانية فيه هداية الى علي المرتضى بيان الاول ان
 المعنى الظاهر في الآية هو المنع من دخول البيوت من جهة الشورى ذكر ابن
 ابي الحديد في شرح فتح البلاء ان عمر كان يمشي بالليل فسمع صوت رجل
 وامرأة في بيت ففسر الحائط فوجد رجلاً وامرأة وعندهما نرق خمر
 فقال يا عدو الله اكلت نرى ان الله ليس بشيء وانت على معصيته فقال
 يا امير المؤمنين اركنت خطا في واحد فقد خطا في ثلث قال الله تعالى
 ولا تجسسوا وقد تجسسيت وقالوا البيوت من ابوابها وقد سورت قال
 اذا دخلتم بيوتا فسلموا على اهلها وما سلت بيار البيت ما قاله المحققون
 وتفسير الآية من انه لا يسع احد اخذ العلم من غير طريق المفرد عند الله
 فانه بمنزلة ان يدخل في البيت من ظهري وقد روي بطريق اهل البيت
 ان آل محمد ابواب الله والوسائل الدعاة والقادة الهداة ويمكن الاستئناس
 لهذا بقوله تعالى في بيوت اذن الله ان ترفع فان المراد فيه بالبيوت بيوت
 آل محمد كما ذكر بطريق اهل العناد واللداء واللام في البيوت
 هنا يحتمل ان تكون للبعد المذكور مثلها في قوله كما ارسلنا الرسل

رسولا فخصه فرعون الرسول فيريد هذا المطلب ما قاله مولا ناعلي
عليه السلام في بعض خطبه السبوع في نهج الفصاحة المذكون في
نهج البلاغة وقد خاضوا بحار الفتن واخذوا البديع دون السبوع واخرج
المؤمنون ونظروا الضالكون المكذبون في نهر الشعاب والاصحاب^{الافقيرون}
والخزنة والابواب لا تؤذي البيوت الا ما يربو بها فمن انماها من غير
ابوابها سمى سارقا انهم وهذا وصف مخصوصين وبغضائهم اهل النصوح
والشيوخ الذين اقتضوا في دار الشريعة بغير نظم لهم لوصفها ونقله
في جامع الاصول برواية الترمذي عن النبي انه قال انما العلم وعليها
وفي الاستيعاب ان مدينة العلم وعليها ما من اراد العلم فليأته من بابها
وفيه دليل على اعلميته عليه السلام من الشيوخ الذين نصبوا نفوسهم
للانقاء ونزعوا انهم ابواب العلم فاضلوا وتجهيل للفلان الذين جاؤوا ان يد
مدينة العلم من غير بابها فاضلوا وتخطية لهم في كل ما خالفوا فيه اهل البيت
من الفروع والاصول والشرع والعقول كتاب القياس والاستحسان
واستحلال النبوة وبيع امهات الاولاد وقد فطر المنعصب ابن حجر ذلك
فارجوا ان يضعف فقال قد اضطرر الناس بهذا الحديث في بعض النسخ

لغة في شرح من لا يدرى
ان من بابها على علم السلام
بوابها من الاولاد ولم
بذل عليه في بعض النسخ
وامر خطه العاصي

الحمد لله

سید علاء الدین علی بن ابی طالب
قال فیما یرد

سله خلافاً لسله
عليه السلام قال في قوله
عليه السلام في قوله

اشیخ الاسلام شیخ محمد صالح المنجد
 علیہ السلام
 شیخ دارالحدیث

شیخ الحداد
ابو القاسم محمد بن
موسى الانبارى

ابو القاسم بن محمد بن
البحراني في مشرورس النخبة
سلكان القاصي

المجلد الثانی فی
فی مراثی سیدان الفقار
منہ قاضی علیہ السلام
باب

فی مشرقی قافلان علیہ
رضی اللہ عنہ فافلان علیہ
بدری علیہ بن علیہ
سن کامل علیہ

نقد الکفّاض
اعلم کتب من
معدنی علی

بن شهاب الصافي

في روضة الغرور

سید الفیض



10

موضوع منهم ابن الجوزي والنوري وانهما مرفقة بالحديث وطرفه
حتى قال بعض محقق الحديث ان يات بعد التوبة من بدعيته في علم الحديث
فصلا ان يساويه وبالجملة على عادته فقال ان الحديث صحيح وضو
بعض محقق النسخ من الطالعين من الحديث انه حديث حسن من الكلام عليه
وقال في اوائل كتابه حيث اراد ان يجعل بابا بذكر العلم الناس قال بل عليه علم
للخبر لان في فصائله انا مدينية العلم على ما هو الا نأقول سياقي ان ذلك
الحديث مطعون فيه وعلى تسليم صحته وحسنه فابو بكر عهدها ورائد
فمن اراد العلم فليأت الباب بقصد الاعلية فقد يكون غير العلم بقصد
عند من ياد الايضاح والبيان والفرغ للناس بخلاف العلم على ان ذلك
الرواية معارضة بخبر الفرغ من انا مدينية العلم وابو بكر اساسها وعمرها
وعثمان سقفها وعليها ما قصدها صريحة في ان بابا بذكر العلم وحسنه فالمر
بقصد الباب انها هو فنحو ما قلنا لا لزيادة شرفه على ما قبله لما هو معلوم
ان كلامه الاساس والمحيط والسقف على الباب ثم بعض كلامه
هو مشهور بالنصب كمن وكيف حكمه تكذب هذا الرواية التي هي
من المؤثرات المعنوية الشائعة ولا تسند حتى نظمها الشعر اربا لها سنية

وعلى عزمينه وابن عباس عن يسارية فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال الخلفني فاحسن خلفي قال ثم ماذا قال ان عرفني نفسي قال ثم ماذا
 قال قلت ان قلنا ان هذا الله لا تحصوها قال ف ضرب النبي يده على كفه و
 قال يا علي ملئت علما وحكمة ولذلك قال النبي انما ندبنا العلم وعلى بانهم
 بعض الروايات انادى بالحكمة وعلى بانها آتت في نزيل الفتي ايضا ان اعرابيا
 اتى النبي من اقصى البادية فلما انتمى اليه قال السلام على خير مولودين بعثنا
 معبود السلام على من جاء بالحق من عند الحق يدعوا الى الحق شهادة ان لا اله الا
 الله كيف لي بطريق المحبة في صفتي طريق المحبين للرحمن فقال له النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم ايت علي ابراهيم طالبا فانه يجلب لك نارا فقال
 علي رض يا ابا عبد خدا دني درجات المحبي عبد استصغرت به في الله استعظم
 ذنبه ونظن انه ليس السموات ولا في الارض غير قال فصعد الاعراب مغشيا
 عليه فلما افاق قال يا ابراهيم طالبا يكون في حال على منها خير قال نعم سبعين
 هذا لفظ صحيح اصولها في المحبة او ايتها او اخرها واطا كلام العرفان شايها و
 ظواهرها ذكر الاستاذ ابراهيم بن احمد الحلواني رحمه الله في كتابه اربع القوافي
 اشرف في الصواعق جلس جلايغدان مع احدا بما خمسة اربعة و مع الا

الآخر ثلثة فمر بها ثالث فاجلساء فاكلوا الارغفة الثمانية على السواء
 طرح لها الثالث ثمانية دراهم عوضا عما اكله من طعها فقتلها عاقصا
 خمسة ارغفة يقول ان له خمسة دراهم ولصاحب الثلثة ثلثة دراهم وصاحب
 الثلثة يدعي ان له اربعة ونصف فاحتصموا الي علي فقال لصاحب الثلثة ثلثة
 ما تحرم به صاحبك هو الثلثة فان ذلك خيلك فقال لا خضيت الا
 بمزالح فقال علي ليس لك في مزالح الادريم واحد فضاله عن وجهك
 فقال السيت الثانية ارغفة اربعة وعشرين ثلثا اكلتموها وانتم ثلثة
 ولا يعلم اكثركم اكل فتمخولون على السواء فكلت انت ثمانية اثلث
 الذي لك تسعة اثلث اكل صاحبك ثمانية اثلث الذي لك خمسة
 عشر ثلثا فبقوله سبعة ولك واحد فله سبعة لسبعة ولك واحد بواحد
 فقال خضيت ان قال شيخنا البيهقي خلاصة الاحتساب سئل امير المؤمنين
 عليه السلام عن مخرج الكسوة التسعة فقال اخبرني ايام اسبوح في ايام
 سنك قال الفاضل عصمة الله في شرحه عليها وما يناسب هذا المقام ما
 روي انه سئل عن ترك امرئ ويتين وابوين كان معه على منبر الكوفة
 فيخطب فاجاب الجواب في الخطبة على البداة فقال للسائل متعنا ليس

[illegible]

وروي السهقي في مشاهد الصحابة عن النبي انه قال من اراد ان ينظر
الى ادم في علمه والى نوح في تقواه والى ابراهيم في حلمه والى موسى في هيبته
والى عيسى في عبادته فليتنظر الى علي ابراهيم في علمه ادم كان من
العلم في درجة لا يحيط بها النبي بعدا بينها الله في الفرق فقال وعلمهم
ادم الاسماء كلها الايات فضله الله بها على ملائكة السموات اعرفوا علمهم
وامرهم بالسجود له فبجدوا باسمهم قال العاصم الناصبي ان الملائكة وان
كانوا اقدموا عليه السلام من قبله واسبق منه عبادته وخدمته و
اكثر منه تجربة للاقوام ومعايشة للايام فصارت في محل الاشياخ المعمرين
والقدماء دون اللوحيين قال الملائكة هم اهل الصفوة والمطهرين
عن الريبة والمجفوق ولذلك راجعوا الله سبحانه بقولهم انجعل فينا
منهم في ما وسيفك الله ماء ونحن نسيهم في كل وقت ونقد سرك فان
ادم عليه السلام كان اكثر منهم ذمنا وان كان اصغرهم سنا فصاعدا
بهم في محل الشبان والاحداث ولم يضعه سنه وحدثة عمر عن نبيهم التي
جعلها الله له فقد قال سبحانه وعلم ادم الاسماء كلها وقال لهم
انبتوني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سنبخلك لعلم لنا الا ما

صلواتنا وكذلك لم ترضه رضوان الله عليه وان كان اصغرهم سنًا فلم يضرها
سنه عرّيته التي جعلها الله له لانه كان فيهم ذنبًا ولذلك اجاب
عن المسائل الواقعة دونها في هذا القول فيكون افضل منهم جميعا كيف
وقد جمع عليه السلام الى علمه فهو في نوح وان اكرمكم عند الله اتقاكم واما
ابراهيم المنعوت بقوله ان ابراهيم الحليم اواءه منيب هيبه موسى
الموصوف بقوله وكان عند الله وجيها وكلم الله موسى تكليما وعبادة
عيسى روح الله وكلينه بل يكون افضل من كل من الانبياء المذكورين غيا
للكافرين بمساوئهم وجد عا قار المساوئ لهم جميعا افضل من واحد منهم
قطعا ولا يخفى على العارفين ساليب لفصاحذ والبلاغة ان النبي صلى
الله عليه واله انما ذكر من اوصاف كل شيء ما هو الا شهر الاعرف الاخص
به الاظهر فيلسا واذله في ذلك الوصف غنية عن الاوصاف الاخر ثم
الظاهر مما اشارنا اليه من قبلة ادم ان مدار الخلاف على الاعلية فلا ثبت
الا للاحتم ولذا كاحج الله بما على استخلافه ولم يلتفت الى ما قلته
الملاك في خلافه من انه يفسد فيها ويسفك الدماء فلك علي هو الخليفة
لكونه اعلم بحق التشبيه بادم من اهل السماء فلا يصنع الى طاله الخالفون

الشيخ

الخالفون من أن الاستحلاف من الله موجب للفساد ومن أن علياً قد وقع في
 زمره الفتن وسفك دماء العباد وأن شيعته ككأن أسوس منه
 ولذا فتحوا البلاد فأن سياسته عليه السلام كانت كسياسة النير على
 فتح الحق والسادات وكان المراد بها ما هو على خلاف الشريعة فلا أسوس
 يزيدوا بن زياد وهذا نكتة ذكرناها على سبيل الاستطراد ثم في قوله مراد
 أن نظره قوله فلينظر العلي ابراهيم طالبا إشارة جليلة غير خفية على أهل نظر
 إلى هذه الفضائل العلية كانت في علي جليلة كالمشاهدات الحسية و
 لذلك صار النظر إليه عبادة العلية كما صرحوا في الصواعق عن النبي الصادق فيها
 أيضا أن أبا بكر كان يكثر النظر إلى علي فسأته عايفة فقال سمعت رسول الله
 صلعم يقول انظر إلى وجهه على عبادة وقال العاصم الناصبي وأما
 فضل المرجوحات فإن القوم كانوا يرجعون إليه في المسائل الواقعة من بين
 من هو أرفع منه سنا ومن هو يسأويه ومن هو أقل منه قدل ذلك
 على بلوغه في العلم مبلغا لم يبلغه غيره ثم طال الكلام وذكر منهم
 الشيخ الثلاثة الليث فرفعه أن خالد بن وليد كتب إلى أبي بكر سألته
 وجدت رجلا يوطأ كما توطأ المرأة فاستشار أبو بكر الصحابة فقال بعضهم قتل

[illegible]

قال بعضهم يرحم فقال لعلي ما في فقال علي يا خليفة رسول الله ان امرأتك
لا تأنف من الحدود ولكن تأنف من المشاة قال فما نرى قال احرقه فاحرقه
وروي في مرجوحات عمر اليه صلوات الله عليه اخبار طويلة الاذيال في
منها كقصة عاتكة الملال فمر ذلك ان امرأتها علي عهد عمر بن الخطاب تبت وجبت
من رجل فثارتها ولدت لسته اشهر فذكر نوحها ان يكون الولد منه ونزع
ذلك الى عمر بن الخطاب وقالت المراتة لولمعه واقرت انها ولدت لسته
اشهر ولم يزد الرجل لان كانا فارد عمر بن الخطاب ان يرحمها فمروا
بالمرتضى رضوان الله عليه فقال القصة فآخيره بما قرءها عن الطريق واتي
عمر بن الخطاب فقال ان المرأة لا يرحم عليها قال ولم يذك قال لان الله
سبحانه قال وحمله وفصاله ثلثون شهرا وقد قتال والوالدات
يؤرضن اولادهن حولين كاملين فاذا ذهب منها للرضاع اربعة اشهر
شهر الويق لاسنة اشهر يمي مد الحمل والولاة وقد فسد ذلك قال امير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضي الله عنه لولا علي لماتت عمر وروى ايضا ان عمر بن الخطاب
اتى بامرأة نزلت وبها لم فامر عمر برحمتها فأتاه علي وقال امرأعتك ان
رسول الله قال يرفع القلم عن ثلث عن النائم حتى يسقط عن المحن حتى

قال بعضهم يرحم فقال لعلي ما في فقال علي يا خليفة رسول الله ان امرأتك لا تأنف من الحدود ولكن تأنف من المشاة قال فما نرى قال احرقه فاحرقه وروي في مرجوحات عمر اليه صلوات الله عليه اخبار طويلة الاذيال في منها كقصة عاتكة الملال فمر ذلك ان امرأتها علي عهد عمر بن الخطاب تبت وجبت من رجل فثارتها ولدت لسته اشهر فذكر نوحها ان يكون الولد منه ونزع ذلك الى عمر بن الخطاب وقالت المراتة لولمعه واقرت انها ولدت لسته اشهر ولم يزد الرجل لان كانا فارد عمر بن الخطاب ان يرحمها فمروا بالمرتضى رضوان الله عليه فقال القصة فآخيره بما قرءها عن الطريق واتي عمر بن الخطاب فقال ان المرأة لا يرحم عليها قال ولم يذك قال لان الله سبحانه قال وحمله وفصاله ثلثون شهرا وقد قتال والوالدات يؤرضن اولادهن حولين كاملين فاذا ذهب منها للرضاع اربعة اشهر شهر الويق لاسنة اشهر يمي مد الحمل والولاة وقد فسد ذلك قال امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه لولا علي لماتت عمر وروى ايضا ان عمر بن الخطاب اتى بامرأة نزلت وبها لم فامر عمر برحمتها فأتاه علي وقال امرأعتك ان رسول الله قال يرفع القلم عن ثلث عن النائم حتى يسقط عن المحن حتى

حتى يعقل وعن الصبي حتى يجتلم قال فلم يرجبها اقول ومثله في جامع
 الاصول قال العاصم وفي غيره هذه الرواية قال عند ذلك لولا على اهلك
 عمر وذكر ان رجلا اتى عثمان بن عفان رضي الله عنه وهو امير المؤمنين
 وبينهم بحجة انسا رقت فقال انكم تنعمون ان النار تعرض على هذا وانه
 يُعذب في القبر وانا قد وضعت عليها يد في فلا احس منها حرارة النار
 فسكت عنه عثمان بن عفان رضي الله عنه وارسل الى علي بن ابي طالب رضي
 الله عنهما وان الله عليه يستحضر فلما اتاه وهو في ملا من اصحابه قال الرجل ^{للمعتمد} عليا
 فاعادها ثم قال عثمان بن عفان رضي الله عنه اجب الرجل عنها يا ابا الحسن
 فقال علي كرم الله وجهه ايوني برئد وحرير والرجل السائل والناس ينظرون
 اليه فاتي بما فخذ ما وقع منها النار ثم قال للرجل ضع يدك على الحجر
 فوضعا عليه ثم قل ضع يدك على الزند فوضعا عليه فقال هل حسنت
 منها حرارة النار فمحت الرجل فقال عثمان بن عفان رضي الله عنه اهلك عثمان
 اقول وقد هلك مع وجود علي ايضا لقول الله الجبار افاقت تتخذ من في
 النار قريبا لجملة من ساء بينه وبين الله بكر في العلم او شر ابا بكر عليه
 فكانا حاول القدر في الا بصائر كيف ابوبكر من الاجانب واهل البيت

٥٢
في الصواعق والآيات
في الصواعق والآيات

٥٢
في الصواعق والآيات

٥٢
في الصواعق والآيات

٥٢
في الصواعق والآيات

٥٢
في الصواعق والآيات

٥٢
في الصواعق والآيات

بما في البيت وروى في الصواعق والآيات وكثر في اهل بيتي الحديث
وقال للراد انهم موضع سر واما نائه ومعادن نفائس معارفه وحضرة
اذكل من العيبة والكثرة مستوع لما يخفى فيه مما به القوام والصلاح لا
الاول لما يخر فيه نفيس الامتعة والثاني مستقر الغذاء الذي به النفوق
البيئية وقيل مما مثله لا اختصاصهم بامور الظاهرة والباطنة اذ مطرو
الكثرة باطن العيبة ظاهر وفي الصواعق ايضا لم يكن احد من الصحابة يقول
سلي في الاية وانشد الرازي في كبره للحسان ابن ثابت شعر

ما كنت احسب ان الامر منصرف	عن هاشم ثم منها عن ابي حسن
ليس اول من صلب لقبك كمر	واعرف الناس بالآيات السنن

وقال النبي في حسان لا تزال مودة ابروح القدس ما نضرتا لبسانك
كما في الشكون وفي الصواعق عن ابن مسعود قال فرض اهل المدينة و
اضاها على وعن ابي ربيعة كان لعلي ما شئت من خير طالع والعلم
وعن حجر المدرسي قال لي علي كيف بك اذا امرت ان تلعنني قال وكاين
ذال قال نعم قلت فكيف اصنع قال العنني ولا تبرا مني قال فامرني
عمر بن يوسف اخو الحجاج وكان امير على اليمن ان العرجليا فقلت ان

ان لا ميراث من ان العن عليا فالعن لعنه الله فاقطن لها الا رجل اى كان
انما العن لا ميراث من عليا اقول لانه وريثا لا جدي الاخرى لو ميراث
ايضا بالعن كما لقوله عليه السلام **الغيب في هذا ولا فاعلى جواز الغيبة**
وهي نكته اجنبية قال فهد من كرامات علي اخبار بالغيب **قول اخبا**
بالكوا مذكورة في العقائد وهي اكثر من هان تذكر واكثر من ان تذكر
علم الغيب **مرجعا** نص الله بالارث **قال عز** ذكر وما كان الله ليعلمكم
على الغيب **لكن الله يجتبي من رسله من يشاء** فعلى للرخصة هو المجتبى
من خاتم الرسل اطاعه الله على علم الغيب فيكون اعلم وافضل من سائر
الاصحاب **بلا امر** **اما** ابو بكر فحسبك ليلا على اعلمية وكاشفا
عن اعرفيته **بالكتاب** ما اشتهر عنه ونقل في الكشاف وغيره انه سئل
عن الكلام فقال **اقول** فيه براني فان وافق كان مرا لله وانكار خطا
كان مني ومن الشيطان **اقول** الي من الشيطان **الذي** كان بعينه على ما اعتد
به هذا الذي روى ابن جرير انه صحاب مدينة العلم وهو جاهل بكتاب الله مع
چو كفر از كعبه بر خيز و كما ما برسيما ني بؤ فكيف يكون هذا الا مثل الشلل لا يخرج
العارج الى منبر الخلاف بما اصابه اهل الضلالة الطالب لاله **قاله** المناد به

ويعلم من هذا ان العن عليا فالعن لعنه الله فاقطن لها الا رجل اى كان
انما العن لا ميراث من عليا اقول لانه وريثا لا جدي الاخرى لو ميراث
ايضا بالعن كما لقوله عليه السلام الغيب في هذا ولا فاعلى جواز الغيبة
وهي نكته اجنبية قال فهد من كرامات علي اخبار بالغيب قول اخبا
بالكوا مذكورة في العقائد وهي اكثر من هان تذكر واكثر من ان تذكر
علم الغيب مرجعا نص الله بالارث قال عز ذكر وما كان الله ليعلمكم
على الغيب لكن الله يجتبي من رسله من يشاء فعلى للرخصة هو المجتبى
من خاتم الرسل اطاعه الله على علم الغيب فيكون اعلم وافضل من سائر
الاصحاب بلا امر اما ابو بكر فحسبك ليلا على اعلمية وكاشفا
عن اعرفيته بالكتاب ما اشتهر عنه ونقل في الكشاف وغيره انه سئل
عن الكلام فقال اقول فيه براني فان وافق كان مرا لله وانكار خطا
كان مني ومن الشيطان اقول الي من الشيطان الذي كان بعينه على ما اعتد
به هذا الذي روى ابن جرير انه صحاب مدينة العلم وهو جاهل بكتاب الله مع
چو كفر از كعبه بر خيز و كما ما برسيما ني بؤ فكيف يكون هذا الا مثل الشلل لا يخرج
العارج الى منبر الخلاف بما اصابه اهل الضلالة الطالب لاله قاله المناد به

ان لا ميراث من ان العن عليا فالعن لعنه الله فاقطن لها الا رجل اى كان
انما العن لا ميراث من عليا اقول لانه وريثا لا جدي الاخرى لو ميراث
ايضا بالعن كما لقوله عليه السلام الغيب في هذا ولا فاعلى جواز الغيبة
وهي نكته اجنبية قال فهد من كرامات علي اخبار بالغيب قول اخبا
بالكوا مذكورة في العقائد وهي اكثر من هان تذكر واكثر من ان تذكر
علم الغيب مرجعا نص الله بالارث قال عز ذكر وما كان الله ليعلمكم
على الغيب لكن الله يجتبي من رسله من يشاء فعلى للرخصة هو المجتبى
من خاتم الرسل اطاعه الله على علم الغيب فيكون اعلم وافضل من سائر
الاصحاب بلا امر اما ابو بكر فحسبك ليلا على اعلمية وكاشفا
عن اعرفيته بالكتاب ما اشتهر عنه ونقل في الكشاف وغيره انه سئل
عن الكلام فقال اقول فيه براني فان وافق كان مرا لله وانكار خطا
كان مني ومن الشيطان اقول الي من الشيطان الذي كان بعينه على ما اعتد
به هذا الذي روى ابن جرير انه صحاب مدينة العلم وهو جاهل بكتاب الله مع
چو كفر از كعبه بر خيز و كما ما برسيما ني بؤ فكيف يكون هذا الا مثل الشلل لا يخرج
العارج الى منبر الخلاف بما اصابه اهل الضلالة الطالب لاله قاله المناد به

من خوفه لست بخير وعلينا فيكم الحار في لفظ آيات الكلاله اعلم صراطيك
اليه الطي للمزج في الملامد اعلم ذي الكتب العالي والبع الطويل صا
المقام الجليل والحل النبيل للمقاتل على التأويل الذي لم يشبهه الوساد
لاهل القرآن بالقرآن ولاهل التوراة بالنوراة ولاهل الزبور بالزبور
لاهل الانجيل بالانجيل واماعهم ضووان روافيه عن عابشة ان
لا نظر الشياطين الحجب والانس قد فرغوا من عمر لكن شعر كانه
عجايب الشيطان خلج عمل
واي ال ابراهيم قحافة فاعلم
قال في الكشف الاب الموعى وعن ابن بكر انه سئل عن الاب فقال اي
سم تظلمني واتي رضى قلني اذ قلت في كتاب الله ما علم اليه
وعن عمر انه قراه هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فما الاب ثم فرض
عصيه كانت بيده وقال هذا العمر الله التكلف وما عليك يا ابن ام عمر
ان لا تدري ما الاب ثم قال لنبعوا ما ندين لكم من هذه الكتاب ما لا ندعوه
اقول ادرى ابي الامور اعجب جهل الشيخين بمعنى الاب هو ما نعرفه
العرب هما جالسان على منبر سيد العرب الجهل فرب بالفاضل فكيف
بصاحب المنصب ام تمسك زخشرى من كل منها بدينك الانباء

والصبيان جالسين على منبر
فقال في كشف الاب الموعى وعن ابن بكر انه سئل عن الاب فقال اي
سم تظلمني واتي رضى قلني اذ قلت في كتاب الله ما علم اليه
وعن عمر انه قراه هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فما الاب ثم فرض
عصيه كانت بيده وقال هذا العمر الله التكلف وما عليك يا ابن ام عمر
ان لا تدري ما الاب ثم قال لنبعوا ما ندين لكم من هذه الكتاب ما لا ندعوه
اقول ادرى ابي الامور اعجب جهل الشيخين بمعنى الاب هو ما نعرفه
العرب هما جالسان على منبر سيد العرب الجهل فرب بالفاضل فكيف
بصاحب المنصب ام تمسك زخشرى من كل منها بدينك الانباء

من خوفه لست بخير وعلينا فيكم الحار في لفظ آيات الكلاله اعلم صراطيك
اليه الطي للمزج في الملامد اعلم ذي الكتب العالي والبع الطويل صا
المقام الجليل والحل النبيل للمقاتل على التأويل الذي لم يشبهه الوساد
لاهل القرآن بالقرآن ولاهل التوراة بالنوراة ولاهل الزبور بالزبور
لاهل الانجيل بالانجيل واماعهم ضووان روافيه عن عابشة ان
لا نظر الشياطين الحجب والانس قد فرغوا من عمر لكن شعر كانه
عجايب الشيطان خلج عمل
واي ال ابراهيم قحافة فاعلم
قال في الكشف الاب الموعى وعن ابن بكر انه سئل عن الاب فقال اي
سم تظلمني واتي رضى قلني اذ قلت في كتاب الله ما علم اليه
وعن عمر انه قراه هذه الآية فقال كل هذا قد عرفنا فما الاب ثم فرض
عصيه كانت بيده وقال هذا العمر الله التكلف وما عليك يا ابن ام عمر
ان لا تدري ما الاب ثم قال لنبعوا ما ندين لكم من هذه الكتاب ما لا ندعوه
اقول ادرى ابي الامور اعجب جهل الشيخين بمعنى الاب هو ما نعرفه
العرب هما جالسان على منبر سيد العرب الجهل فرب بالفاضل فكيف
بصاحب المنصب ام تمسك زخشرى من كل منها بدينك الانباء

الانباع لما في المنهيب هو اوضح منه في العلم والاذهب أم قول الشيخ
 الاول في الكلاية بالرائية ولا قياس في اللغة أم جعل الشيخ الثاني نظراً
 من تشابه اللغتين ومنعه عن استكشاف مفهومة وهو مستلزم
 لتعطيل التنزيل وانحفاء علومه فان في القرآن لغات كثيرة كالآب
 فلو تركها على حالها من غير فحص وطلب لبقية الاحكام القرآنية تحت
 الحجاب فن اذ قول ابن الخطيب حسينا الكتاب أم جعل الشيخ ابن حجر
 ابا بكر وعمر اساس مدينة العلم وحيطاً لها بعد امد كل من قبلنا فما قوله
 ورواية فمن اراد العلم فلينزل الباب لا تقتضيه الاعلية اقول ظاهر قوله
 فمن اراد العلم ان الواجب على كل من اراد جنس العلم ان يأتي باب
 مدينته وهذا ظاهر في ان جنس العلم منحصر فيه فيكون كل من اراد
 مسلوب العلم لا يجده الاخذ منه وان نزلنا عن ذلك فلا اقل من
 ان يكون علم من غير لان المقام مقام المدح ولا مدح في التساوي
 او الانتصية ولا معنى لارجاع الخلق اليه لطلب العلم وفيهم من وعلم منه
 قوله على ان تلك الرواية معارضة بنجر الفردوس لقول علي بن الرواية
 الاولى متفق عليها بغير الخاصة والعامة مشهور في منظومة الاسانيد بين

المراد

٥٤

صلى الله عليه وآله وسلم يقول يوم القيمة بالحجر الاسود وله لسان
 ذلق يشهد لمن يستلمه بالوحيد فهو يا امير المؤمنين يضر وينفع فقال عمر
 يا الله ان اعيش في قوم است فيهم يا احسن الله فما بال ابن حجر يدعي ان
 حيطان العلم عمر لما سمع هذا الحجر الجامد الجملة حديث الحجر الاسود وما شاع
 الحيطان للمعبر بها عن عمر ليس لها عن الحجر الاسود خبر مع ان الجدة اقرب
 شئ من الاحجار ثم اني لا اعرف كيف حكم ابن حجر هو موضوعية قوله ما انا
 مدينة العلم وعلى بابها وهو مندرج في خبر الفردوس هل يصح الحكم بذلك
 المجموع مع صدق الكل فان اراد الصيحر انا مدينة العلم وابوبكر استأبها
 الى اخره وحديث انا مدينة العلم وعلى بابها فيه سقطه ونقصان في معانيه
 من ان النافض لا يسمي بالموضوع لا دليل على صحة هذه الزيادة والحكم بوقوع
 السقطه فيه ليس اولى من الحكم بالدرس الزيادة قال خذ لهم الله وشدة
 بعضهم فاجاب يا معني وعلى بابها اي من العلوة على حد شرعية هذا صراط
 على مستقيم رفع على تنويه كما قرأ به يعقوب اقول يا ايها الناس انظروا
 شد عصبية هذه الفرقه تحمل كلام النبي وهو اوضح فصحاءنا على
 معنى سيفطرية العباد عن حد الحجر له ونصير كهفوان المحاذير والصبيان

ما القائل في نحو الباب كيف يليق عطف على وهو اسم الوصف على
انا وهو اسم العين وما هذا المنافذ للمبتدئين مع شدة الملازمة بين
الخبرين وتكرار النصب يصح السمع ويعي العين والحمل لله على ما انظروا
قطعة الحجر هنا بما اقتضاه الاضاحكم بشد وهذا البعض السالك
مسلك الاعتسائم لا يخفى ان حكمه لشدة وذو المعنى الوصف في الحد
الظهير لقوله هذا صراط على مستقيم والخيار المعنى العلم في التحد يسيلع
الحكم بالخيار المعنى العلم في الاية ايضا ليتناسب المتناظران فليكن على
في قوله هذا صراط على مستقيم حجر ورايا الاضافة منونا عبا ر عن مولانا
احد المومنين وقد وقع هذا في روايات اهل البيت عليهم
الصلوة والسلام فنعلم الوفا في هذا المقام وسيجى في محله غام الحلا

ثم ان في هذا الباب
في هذا الباب
عن ابن الجار
بن محمد بن الزهر
الزهرى في تفسيره
عن ابن عباس عن النبي
الذي يروي عن النبي
بابه ان ارادوا بها
فيها

وفيها آية الثامن

وَمِنَ النَّاسِ مَن كَتَبَ نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ
فيها ايضا بعد نصف الخبر روى في الناصبين في اثنين الكبرياء للمأم
على فراسه نزل جبرئيل عند اسه وميكائيل عند رجليه وجبرئيل ينادي
بج منج من مثلك يا ابن ابيطاليتا هي الله بك الملايكه فترك آية

من يشرب نفسه ابتغاء مرضات الله انتهى وفي المواهب اللدنية
فلما كان الليل اجتمعوا على بابها يريد صدونه حتى نيام فبينما عليه فامر طيار
مكانه وتغطى ببرد اخضر فكان اول من شرب نفسه وفي ذلك يقول مشعر

وقيت بنفسه خيراً من وطأ الأثرى	ومرطافاً لببيت العتيق والحجج
رسول الله خاف أن يجر كروابه	فجاء ذو الطول إلا أنه من الجبر

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

الآية عن السيد الهاشمي العبد المذنب في قاته لمان كان على اول من
 شره نفسه فكيف يكون المراد من يشري غير ولا سيما صاحب الدار قد
 شره غير الا ان يراد بالشراء في القرن هذا الشراء وح فعلية اثبات
 وقوله في ابتغاء مرضات الله وبالحكمة فنزل هذه الآية في شأن علي
 قد شاع وذاع ونحقق عليه الاجماع قلن ورد هنا ولو بطريقنا ما
 ينافي هذا الخبر المتواتر فخذ بالجمع عليه ودع الشاذ النادر ح قولا
 من مثلك صريح في انه عليه السلام عديم الثل وناهيك بهذا الدليل
 الماخوذ عن كلام المطاع الامين المكين عند رب العالمين جبرئيل في
 تفضيل مولانا الجليل من كل شيء دني وصدوي دليل قال الرازي
 تحت قوله تعالى تنزل الملائكة والروح فيها هذه الآية دالة على عص
 الملائكة ونظير ما قوله وتنزل الابرار ربك وقوله لا يسبقون بالقول
 انهم وكيف يكون غير المعصوم افضل من هو افضل من المعصوم ما لكم كيف
 تحكمون سألته اعلم ان تفضيل مولانا الهمام عليه السلام على الثلثة
 الطغام مما ظن به خير الكلام وصدع به خبر الانام واوله ان اهل سنة
 كلوا في هذه الطغام لما كان لنا غرض باثبات هذا المرام قاته عليه السلام

له
 الطغام
 كسباب
 الصادق
 ١٣

رجب

ليس له كثير فضل في هذا التفضيل كما ان الانسان لا يثبت له الفضل بفضيله
 على كثرة طوبى ولكن اجتمع الال هذا اسكنا ل كل غوى هالك
 كما ان الله سبحانه بين خيرتيه من الاصنام لذلك فقال الله
 خيرا ما يشركون وهذا البحث وان كان قد اقتضاه ما بعنه الوطرن
 نوحه في بيان طريف مختصر له وجان احل هما القران وهو قوله
 فضل الله المجاهدين على الفاعدين اجرا عظيما درجات منه ومغفرة
 ورحمة ومن المنقوش عليه ان المجاهد في غرة احد وسائر الفترات
 مع النية عليه واله الصلوات وهو امير المؤمنين يدون الشيوخ المنتمين
 ومن البين ان الفاعل المنتم افطع في الحال والكال من الفاعل عن القتال
 الجدل لما تعود النكايه المسلمين بغيره انزله واشد من نكايه من
 قد واذا كان المجاهدا افضل من الفاعل درجات كما انظر فهو افضل من
 انهم اوفر به درجات اكثر واوفر عاقاله الراشع مما يحصله ان جهاد
 اية بكر كان افضل من جهاد علي من جهين الاول ان بابكر كان مجاهدا بقتار
 بانزله الشكوك والضلالان وتقرير الدلائل والبيئات كما ان جهاد رسول
 الله كان من هذه القبيل فكما ان جهاد الرسول افضل من مباشره على مثل

ذنب طويل
 اشارة الى طريق شرح مع
 تليق الى ما روي في فضل عرانه
 يحشر رذوب نور ١٢

سنة
 دام ظله
 العالي

بفضل الكفاية فذلك جهاد ابى بكر افضل من جهاده الثانى ان جهاده اكبر
كان في اول الامر حين كان الاسلام ضعيفا وجهاد على كان عند قوة الامم
ولاشك ان الاول افضل قضيه وجه من ^{الخلل} وجملتها ان انزاله الشكوك
مربحة رفيعة وخطب جسيم لا يحصل الا بعد حصول علم عربى من لدن
حكيم عليم فكيف يفوز بها ابو بكر في بدو الامر وهو لم يعرف الى اخر العمر
عن الارب الكلاله وميراث الجن والحالة ولنعلم ما قيل في الفاسدية
ع او خوشين كم است كرايم برى كند ولو سلم فلا يسلم الا ان الله يحضر
الاولى والرديه والشكوك الكفرية كالذى عرضت لعمه في صلح الحديبية
ودونها خطر الفناء فمن اراد اثبات بها لابي بكر فضل الجهاد فعليه
التقص على عمر بن الخطاب الاعتراف وكونه مفعولا به مجاهدا بالفتح
كاهل الكفر العناد والا فلن يبلغ بعض هائل الامانة ولن يصلح الاول
الافساد ^{في} التاشعير ^{في} الحيل ^{في} التفتيد لنفسه ^{في} فرائد ماله اذنان ^{في}
وظنان القائل بهذا الكلام الملفب عندهم بالامام اطول من ابى بكر
يا و اعلم منه كعبا و هو مع ذلك لم يبلغ من حضيض الشك ^{في} درجة ^{في}
فما ظنك بالشيخ العتيق بل الحق للحق ^{في} التصديق ^{في} ان عليا هو الاصل ^{في} الا فضل

۱۸۴۲

[illegible]

بالتنزيل في هذا القسم من الجهاد أيضا لكثرة علمه وجوده فوجهه حله قال
النبى وحفه افضا كره على علمه واه الذر من بعين النور ونزل في شأنه
وتعبها اذن واعيه وقال مشير النفس لو كشف الغطاء ما ازددت
خفيا وسئلوني قبل ان تفقدوني وعلمته رسول الله اقباب فاستبطلت
مكل بابا فباب كج ذكره هذا الفاضل في محل اخر ومن المعلوم ان
عليه السلام شدا ذكائه كان مشغوقا بالعلم ملازم للنبي في الليل والنهار
وقد رقي في حجة عليه السلام ولم يفارقه قط حتى وصعه في
قبر وكان النبي مولعا بعلمه حرصا على تلقينه وتفهيده وهذا الامور
بحيث اذا اجتمع اثنان منها في احد من الناس كان علمهم وطلبهم اجتمعت
كلها في علمه ولم يجتمع بل لم يحصل واحد منها في ابيه بكره فكيف كان الله
افضل منه وكيف يكون اهله منه وقد فارقته عليه السلام وهو مع
الحق والحق معه يدور معه الحق حيث ما دار فاذا اتفعا له عنه منزويا
فله انزوى عنه الحق وماذا بعد الحق الا الضلال وما لهه المنصب
له يجعله عاجدا في الدعوى الى الدين بضرب من القويته وهو مسكين
يعترف بان له شيطانا يعزبه ومن هنا قيل مدعى كسوة حيث

بالتنزيل في هذا القسم من الجهاد أيضا لكثرة علمه وجوده فوجهه حله قال
النبى وحفه افضا كره على علمه واه الذر من بعين النور ونزل في شأنه
وتعبها اذن واعيه وقال مشير النفس لو كشف الغطاء ما ازددت
خفيا وسئلوني قبل ان تفقدوني وعلمته رسول الله اقباب فاستبطلت
مكل بابا فباب كج ذكره هذا الفاضل في محل اخر ومن المعلوم ان
عليه السلام شدا ذكائه كان مشغوقا بالعلم ملازم للنبي في الليل والنهار
وقد رقي في حجة عليه السلام ولم يفارقه قط حتى وصعه في
قبر وكان النبي مولعا بعلمه حرصا على تلقينه وتفهيده وهذا الامور
بحيث اذا اجتمع اثنان منها في احد من الناس كان علمهم وطلبهم اجتمعت
كلها في علمه ولم يجتمع بل لم يحصل واحد منها في ابيه بكره فكيف كان الله
افضل منه وكيف يكون اهله منه وقد فارقته عليه السلام وهو مع
الحق والحق معه يدور معه الحق حيث ما دار فاذا اتفعا له عنه منزويا
فله انزوى عنه الحق وماذا بعد الحق الا الضلال وما لهه المنصب
له يجعله عاجدا في الدعوى الى الدين بضرب من القويته وهو مسكين
يعترف بان له شيطانا يعزبه ومن هنا قيل مدعى كسوة حيث

بالتنزيل في هذا القسم من الجهاد أيضا لكثرة علمه وجوده فوجهه حله قال
النبى وحفه افضا كره على علمه واه الذر من بعين النور ونزل في شأنه
وتعبها اذن واعيه وقال مشير النفس لو كشف الغطاء ما ازددت
خفيا وسئلوني قبل ان تفقدوني وعلمته رسول الله اقباب فاستبطلت
مكل بابا فباب كج ذكره هذا الفاضل في محل اخر ومن المعلوم ان
عليه السلام شدا ذكائه كان مشغوقا بالعلم ملازم للنبي في الليل والنهار
وقد رقي في حجة عليه السلام ولم يفارقه قط حتى وصعه في
قبر وكان النبي مولعا بعلمه حرصا على تلقينه وتفهيده وهذا الامور
بحيث اذا اجتمع اثنان منها في احد من الناس كان علمهم وطلبهم اجتمعت
كلها في علمه ولم يجتمع بل لم يحصل واحد منها في ابيه بكره فكيف كان الله
افضل منه وكيف يكون اهله منه وقد فارقته عليه السلام وهو مع
الحق والحق معه يدور معه الحق حيث ما دار فاذا اتفعا له عنه منزويا
فله انزوى عنه الحق وماذا بعد الحق الا الضلال وما لهه المنصب
له يجعله عاجدا في الدعوى الى الدين بضرب من القويته وهو مسكين
يعترف بان له شيطانا يعزبه ومن هنا قيل مدعى كسوة حيث

لا ان يغلط الانسان في الاقوال فيصرت بالنعان وثانيها السنة وهو
قوله ٣ انها استكورت فبنت الفاعل فيها خير من القائم والقائم خير من الماشي
والماشي خير من الساعي اخرجه الزمخشري وفي معناه اخبار كثيرة ورواها
باسانيد كاشف كالمؤثر وهي تؤذن بحسوث فتنه عن قريب ان الفاعل
فيها افضل من الساعي بثلاث درج ولم يكن فتنه اقرب من فتنه وبيان خير اللب
فانها من اعظم الفتن واشد البلايا ومن المعلوم ان الفاعل فيها على
عليه السلام قعد في بيته اياما وليلال يجمع القرآن يعبد الرحمن ولم يخرج
من ارضه الا بعد اجبارهم وانكاره والساعي فيها ابوبكر وعمر حيث تشاعلا
عن تجهيز النبي ودفنه وابندرا الى ظلة بنى ساعدة وقد اخرج احمد عن حميد
بعبد الرحمن فانطلق ابوبكر وعمر يتقاودان ذكرهم ولي الله الدهلوي
في نزلة الحنا وغيره في غيرها ففرج من مجموع الاية والرواية ان عليا
عليه السلام افضل من شيوخم قام او قعد بدرجات كثيرة لا تعد
وانما حاد الله وحجرا وخالفا في قيامها وقعودها حراهما ملعونان ابد
كما ان الحسنين امانا قما او قعدا ابوهما خير منهما فهو افضل من الشنجن
بمراتب لا تحصى حاد او هو افضل في مشيه وقيامه وقعوده ومناجاة الله

لله قال
ابن الاثير في حديث السقيفة
قال علي بن ابي طالب في حديث السقيفة
يذهبون من بين يدينا
سورة قولكم من بين يدينا
ثلاث ثمان على ابي بكر
وسبعين السابقين
المنزلة في السقيفة
في النجاة الضاع في السقيفة
نصف من بني ابي بكر
سكت الزمان في السقيفة
في سنة وارتدت اذا اسجد وان
نصف من ردفه في السقيفة
نصف من ردفه في السقيفة
الى زنجار اول على القديسين
كامل ودرجته في السقيفة
الديانة في السقيفة
المتقدين الى السقيفة

[illegible]

اسکن من فی ذلک الدلیل بایضا
 استیضحت فی ذلک الدلیل بایضا
 الاشیئت امرها کما کن من شئ کذا کذا
 کما کن شئین من شئین
 وکان یقول یقول کذا
 فی ذلک الدلیل بایضا
 کان فی ذلک الدلیل بایضا
 بایضا بایضا بایضا
 بایضا بایضا بایضا

اسلمت من قدامه
 الاثنت اربعة اقسام
 كل شهر من ثلثه وثلثه
 وكان يقول في بيت
 في هذا الزمان قد نكس
 كان في يدى الله وشره
 باجودا وكبره الا انما
 انما ان ترجع الى الله
 فاعلم ان الله هو
 الصديقون الذين

وكان يقول كنت كبريائيا
في هذه الزمان فقلت كبريائيا
كان في يدي فقلت كبريائيا
يا جدد كبريائيا
وكان في يدي فقلت كبريائيا
يا جدد كبريائيا
وكان في يدي فقلت كبريائيا
يا جدد كبريائيا

ففي هذا الزمان
كان في يد بني قنقري
يا جند يا كبرياء
الملك من قريش
وخلص عليه اهل
الصبيان

یا جودہ ایکسپوزیٹور
 ایک ان ترمیم علی ثلثہ
 وفاض علیہ ارجل من قوشین خاوند غفرلہ
 الصبیان یخربون بالبرئین

۶۶

النبي احب اليه من نفسه فليس بمومن كما نطق به هذا الحديث واما قوله لان
يا عمر فليس صريحا في مقبولية اسلامه لاحتمال كونه استغفها ما مثله في قوله
تعالى لان وقد عصيت قبل يعني لان وقد اعزفت بما اعزفت قبل
واما الخبر الثالث تلك الرسل ففيه اية التاسعة
الَّذِينَ يُبْقُونَ كُفْرَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ يَكْفَرُونَ وَعَلَا يُدْعَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ
رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ في واخر سورة البقرة قبل
نصف الخبر روي في الكشاف وخبر عن ابن عباس انها نزلت
وعلى رضى الله عنه لم يلك الا اربعة دراهم فصدق بدرهم
ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سارا وبدرهم علانية ومثله في الصلوة

وفيه اية العاشرة

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ
في سورة آل عمران روي في المواهب الدنية عن ابن عباس انه قال محمد
من آل ابراهيم وقال فيها ان محمدا وال محمد من اهل بيت ابراهيم اقول
ففي اية دلالة على تفضيل نبينا محمد واله على جميع ما سوي الله فان
الاصطفاء يلزم التفضيل والعالم هو كل ما سواه وقد اكد سبحانه

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من احب الله ورسوله احب اليه من نفسه فليس بمومن كما نطق به هذا الحديث
واما قوله لان وقد اعزفت بما اعزفت قبل
واما الخبر الثالث تلك الرسل ففيه اية التاسعة
الَّذِينَ يُبْقُونَ كُفْرَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ يَكْفَرُونَ وَعَلَا يُدْعَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ
رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ في واخر سورة البقرة قبل
نصف الخبر روي في الكشاف وخبر عن ابن عباس انها نزلت
وعلى رضى الله عنه لم يلك الا اربعة دراهم فصدق بدرهم
ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سارا وبدرهم علانية ومثله في الصلوة
في سورة آل عمران روي في المواهب الدنية عن ابن عباس انه قال محمد
من آل ابراهيم وقال فيها ان محمدا وال محمد من اهل بيت ابراهيم اقول
ففي اية دلالة على تفضيل نبينا محمد واله على جميع ما سوي الله فان
الاصطفاء يلزم التفضيل والعالم هو كل ما سواه وقد اكد سبحانه

لنفسه

منه قوله تعالى في الفصل الاول من سورة الاحقاف
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا

مفهومه ما يرياد الجمع المحل باللام وذلك لانهم عليهم السلام من الابراهيم
وقد اصطفاه الله الابراهيم على العالمين فبان ذلك فضاهم على الانبياء والمسلمين
ولا تتركوا الله المفسرين وهذه الآية لم يذكرها آية الله جمال الدين ونبيلوها

الاية الحادية عشرة
ذرية بعضهم من بعض والله سميع عليم

ولم يذكرها العلامة ايضا اخرج الطبراني عن بريده انه كان مع علي في
العين فقدم مضجعا عليه واراد شكايته بجارية احدها من الخمس فقيل لها
اخيرة يسقط على مر عينه ورسول الله يسمع من وراء الباب فخرج مضجعا
فقال ما بال قوم يفتنون عليا من بعض عليا فقد بغضه ومن فارف
عليا فقد فارق ففطن ان عليا منه وان آمنه خلق من طينته وخلق من

طينة ابراهيم وانا افضل من ابراهيم ذرية بعضهم من بعض والله سميع
عليه يا بريده اما علمت ان عليا اكثر من الجارية ذكره في الصواعق
فروع اذا كان من اصحاب من يغضب عليا باخذ جارية فكيف
يرضون له باخذ جارية وهي راسية عامة وانا كان في الصحابة من يحسن
عليا ويسقطه من عين رسول الله فلا عذر وان يحسنه من قبله ونصوص

منه قوله تعالى في الفصل الاول من سورة الاحقاف
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا

منه قوله تعالى في الفصل الاول من سورة الاحقاف
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا

منه قوله تعالى في الفصل الاول من سورة الاحقاف
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا

منه قوله تعالى في الفصل الاول من سورة الاحقاف
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا
وقال ابراهيم يا رب اني اتق الله كثيرا
وقال الله عز وجل يا ابراهيم اني جاعل بك نبيا ورسولا

الحمد لله

الحمد لله
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
وآله الطيبين الطاهرين

نصوص خلافته سبحانه فادعلم ان الشيعين فاروقا عليا والسقيفة ومن فاروقه فادعلم
فاروق النعمي فان شيعي عمر فاروقا بهذا السبب كان له وجه دوائر
من النجبران طينة على طينة رسول الله وطينة رسول الله افضل من ابراهيم
فيله افضل من ابراهيم فكيف لا يكون افضل من كل الكع لئيم هم اذا كان
رسول الله مع الله على خلق عظيم يغضب عليه علي من اراد شكايته لما
يشك فكيف لا يغضب عليه من شكاه على ظلمه وما كان رسول الله لو
اراد بهويقاد الى بكره كرها كما صرح بذلك امامهم معوية وصنفه

فيه اما منا على عليه السلام وبه

وفيه الاية الثا عشرة

والله اعلم بكم من الشيطان الرجيم

الحمد لله
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
وآله الطيبين الطاهرين
بأنفق فاسكين فخر بن

في سورة ال عمران ايضا بعد خفف الجزء وظاهرها ورد في مريم واما باطنها
ففي فاطمة بنت رسول ولذلك ورد في ما رواه ابو داود السجستاني ونقله
في الحسن الحسين وفي الصواعق المحرقة في حديث طويل فدخل منهم على
ذاتهم ودعا بما كانه بعب فيه ما فتح فيه ثم نضح على راسها ودين نكها
وقال اللهم ارحم عبدك وذرنيها من الشيطان الرجيم فيها اشعار بغير

وعنه الآية من ذرهما وهذا الآية لم يذكرها العلامة اعلى الله مقامه

وفيه الآية الثالثة عشر

فَسَجَّاجَكَ فِيهِ مَرَّ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاتَنَا
وَنِسَاءَنَا وَنِصَابَنَا وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَلْقَىٰ فَنَجْعَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ
عَلَى الْكَافِرِينَ في سورة آل عمران بعد نصف النسخ ايضا
وقد بلغ طرق رواية نزولها في علي عليه السلام مبلغا لا يسع المقام
قال في الصواعق اخرج الدار فطن ان عليا يوم الشورى اخضع على
اهلها فقال لهم انشدكم بالله هل فيكم احد اقرب الى رسول الله نبي ومن
جعله صلى الله عليه واله وسلم نفسه وابنا وابنا ونسبا ونسبا وغيره
قالوا اللهم لا نقول ما كنا نؤمنكموا من غير ما قالوا وفيه اعتراف
بانه عليه السلام اقرب الى سيد الانام من سائر اصحاب ولله الخصوص
من بينهم بكونه نفس رسول الله وبذا شان عظيم وفضل جسيم وقال
في الكشاف فانوار رسول الله وقد عدا محضنا الحسين اخذنا به الحسن و
فاطمة قمشة خلفه وعلى خلفها وهو يقول اذا نادعوث وشنوا فقال
اسقفت بجران يا معاتر النصراني اني لا اري وجوها لو شاء الله ان ينزل جبالا

له اسقفت قال في القاموس
في القاموس في نسف
النصارى في نسف
سكوتون وقطرب بقل
لرب ياتهم في الدنيا او
ملكه القاموس
مشبه او العالم اجمع
فوق القيسية دون
المطران ١٣ منه

الحمد لله

جاء من مكانه لانه لما قالوا انهم كوا ولا يبق على وجه الارض
نصر الى يوم القيمة الى اخر القصة ثم قال ان قلت ما كان ماء الباهلة الا
ليتين الكاذب منه ومرجعه وذلك امر يخص به وبمن يكاذبه فما
معنى صدر الابناء والنساء قلت ذلك اكد في الدلالة على ثقته بجاله
واستيقانه بصدقه حيث استجبر على تعريض اعزته واولاده كبد
واحب الناس اليه لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته
بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع اجتهاده واعترافه بحالته اسلمه
ارقت الباهلة وخص الابناء والنساء لانهم اعز اهل حاله الصنف بالقبول
ومجاهداهم الرجل نفسه وحارب وفهم حتى يقتل ومن ثم كانوا
يصرفون مع انفسهم الطعائش في الحروب لغيرهم من الحرب وليتمون
الزاد عنها بآراء ولهم حماة الحقائق وفداهم في الذكر على الانفس ليثبت
على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليوزن بانهم مفداون على الانفس
مقدون بها وفيه دليل لا شيء اقوى منه على فضل اصحاب الجب
عليهم السلام انهم ما ارجوا نقله اقول هذه الابناء والرواية ندان على فضيلة
العلماء الكرام سيما على عليه السلام وكونه خليفة سيد الانام ووجه الرعية

والعلماء المحدثين والمراد ما درست في الموضع
جاء في المتن والرواية المذكورة بين
الابناء والنساء والنساء في المتن
في جوارحهم من انفسهم انفسهم
مع انفسهم من انفسهم انفسهم
ويعتبرون من انفسهم انفسهم انفسهم
وذلك سبب العيب بالزاد من النساء
بارواهم لانهم كانوا يجهلون عيوبهم
وكانوا متعاطفين لانهم كانوا يجهلون عيوبهم
عليهم السلام من انفسهم انفسهم انفسهم
بشوق

[illegible]

تذكر هاق في المقام اما احل هاقا انكشفت لكشاف من فيه نذير احل
 لطف مكافهم وقرب منزلهم وايدنا بانهم مفدسون على الاقرص مفدسون
 بها وفيه دليل لا شيء اقوى منه على فضل اصحاب الكساء عليهم افضل الشان
 والحس ما نظفت به الضراء واما ثانياً فيهما فاستعانة النبي بدارهم وفيه ارغام
 لاناف اعدائهم حيث يلبغون قوله اذا دعوت فامضوا كما يشئت
 كرامة العزة الاطيان مع انهم رزوا عنه عليه السلام الله قال عمران
 الخطاب يا اخي اشركا في صالح دعائك ولا تسنا فيثيتون الاستعانة
 من النبي بالنسبة الى عمر وينكر ونها في حق البرية الطهر واما ثالثاً الشا عذر
 كبير النصارى باهم في القرب والوفى عند الله المنعالي بمثابة لو اراد ان
 يزيل بهم الجبال لانزال وبذلك يلوح ان هؤلاء المدعين الاسلام
 احمد من اهل الكفر والضلال والفضل شهدت به الاصداء واما
 رابعها فالغدير عن هؤلاء الامير باغسنا فانه ليس اخلاق الانباء و
 لا النساء وقد كان اخلاق المباهلة بلا منازة فلا بد ان يكون هو المراد
 بالنفس وان نحل الرزخ مشرك وشعبه بعض اهل نحلته بان المراد بالنفس
 نفس رسول الله ولم يفهموا ان دعوة النفس لا يحسن لها واذا تحققت ان

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

ان عليا هو نفس رسول الله ففيه تفضيل عظيم وتنبيه جلي على ان من
 قد اصاب احد عليا فقد اصاب نفس رسول الله ولهذا اثبتت خلافة علي السلام
 بحيث لا يفتي عليها غير من المقبولات التي لا يخالف فيها اثنان انه اذا ^{تقل}
 الشئ المطلوب المرغوب فيه يصار الى ما يكون مساويا له والمنفعة
 والفائدة وهذا ضابط يعمل به في كل مقام عند جميع الانام من الخواص
 العوام وانه لقول فضل وما هو بالهجرة اصل اصيل مثبت عظيم الفضل
 لولا ناعا على نافع للفصل بينه وبين النبي عليهما الصلاة والسلام
 حاكم بوجوب المصير الى مولا نا الامير بعد فاته في كل ما كان الرجوع
 اليه عليه السلام في حياته ولا نفع بالخلافة الا هذا وهذا مساواة
 للنبي في كل منزلة ومرتبة غير النبوة والرسالة وقد نص علي السلام
 على مساواته له بطريق تقضي الى الاطالة ^{نوضح} ان من الدلائل القوية
 الجلية المحركة بالقبول عند اصحاب اذهان الذكية واهل الطينة النقية ان
 لعنة المصطفاة المصطفية مساوية لجدتهم في الفضل والمزية فيكونون
 افضل من سائر البرية كما انه عليه السلام خير البرية فيفضل
 ساس الخلافة البكرية والعمرية فضلا عن الريا ^{نقطة} الاموية والعباسية

لے اللہ ثمانہ رفع حکم الفتح بایک اور النصیب و دخل الخرجون فی المسجد
علی مدخل علی بالنصب طریفة ملکونیة و جوهرة یا فونیة فولد
ان فی هذه القصصة الحقة الشائعة فی الافواه اشارة قد سیة الی باب علی
مفنوح الی بیت اللہ و طریفة منہ الی الخ جل علاہ فهو الحریریان
یفندے بہ دون من بابہ مسل و ذ او هو من جوار اللہ مطر و د فطوبی
للذین رجعوا بعد سیدہ الکنز و الحان الی دارھا بابان احدهما کا وصل
لے مدنیة العلم اعنی النبی الکریم و اخرهما باب مفنوح الی بیت اللہ العظیم
و حید اصاحبھا علی الدی ولد فی بیت اللہ و فتح بابہ فی بیت اللہ و استشفہ فی
بیت اللہ و ہواک ملانیة علم رسول اللہ فاحمد لله الوہاب علی ما فتح علینا هذا
الباب لعد نظم هذه الدرہ البہیة فی تلك القطع الفارسیة و قلنا
شہ فیضیاب ہر دوسرا زور سے
بی بہرہ انکہ گشت جہا زور سے
بکشو و مصطفی و حیدر سجہ ش
یعنی کہ میرسی بخدا زور سے
و ناسعہا المفاثلة علی الفران اخرج احمد و الحاكم عن ابی سعید الخدری
قال ان رسول اللہ قال لعلے انک تفانل علی فاول الفران سحما فانک علی
نزیلہ و عاشرہا الاولیة قال النبی مرکت مولا ضلع مولا و فی الصوفا

و هذا المفاثلة فیہا
فضل طویل من جہہ مشارکتہ فیہ
الذین و من اجل غزوة علیہ بالاول
و ما کان الناس یجرون فوجدہ طریفة
ابن القبطی و ولادہ لا فاعاد علیہم
الطاس و لم یفرقوا بینہم و بین الی
و البیع الصوایح و قد روی فی سند
علی من جہہ ابی اسحق عن ابی الخضر
قال لما انزلہم الی الجبل قال علی لا یحب
عباد جاس السکر و کان یحذی
او سلاخ فو کلکم لیس کلکم ام ولد
و الموارث علی فرائض الصدوقی
امارة قتل زوجہا فقتلہ اربعہ
اشہد و عشر فذاوا یا ابی الہدیث
تجلی لنا دہم و انزلہم الی القعبہ
فقال کذلک السیر فی ابی القعبہ
فما صودہ قال فباؤا سہا کو و ارجوا
علی عائشہ فہی راس الادویہ فادیم
قال فخرنا و قالوا بنی فخرنا
فصہم علی انہ عفت

واد كان تأخير الواقع من النبي غير مناف لشرفه بل كان مظهر العظم
 فضله واخوته لنفسه فلا تندي بناخين الواقع عن احدائه الذين لا يعتمد
 بنعمهم وتكثرت عشرها الحب والبغض والسب لا يذاه اخرج ابو يعلى والبلد
 عرس عبد بن ابي وقاص قال قال رسول الله من اخني عليا فقد اذني
 واخرج الطبراني عن ام سلمة عن رسول الله من احب عليا فقد
 احبني ومن ابغض عليا فقد ابغضني ومن ابغضني فقد ابغض الله واخرج
 احمد والحاكم وصححه عن ام سلمة قالت سمعت رسول الله يقول من سب
 عليا فقد سبني وفي الصواعق عن النبي الا من اذى قلبه فقد اذى
 من اذى فقه اذى الله تعالى وفي اخرى والذي نفسي بيده لا يوم من عباد الله
 حتى يحبني ولا يحبني حتى يحبني فافهم مقام نفسه الشريفة وثالث
 عشرها السيد قال في الواهب روي البيهقي في فضائل الصحابة انه ظهر
 رابطا بين العبد فقال هذا سيد العرب فقال عائشة رضي الله عنها
 السيد العرب فقال اناسيد العالمين وهو سيد العرب وهذا
 يدل على انه يعني النبي افضل الانبياء بل افضل خلق الله كلهم وقد روي
 من الحديث الحاكم في صحيحه عن ابن عباس لكن لا يفظ اناسيد والادام وعلى

عليه السلام العرب وقال الله سبحانه وله شاهد من حديث عروة عن عائشة رضي الله عنها وسأفه من طريق أحمد بن عبد الله بن نعيم حدثنا الحسين بن طوain بلفظ ادعوا سيد العرب قالت قلت يا رسول الله الست سيد العرب فقال أنا سيد العالمين هو سيد العرب ^{اشبه} اقول فهو الشيخ الثالثة وفضل منهم ان يكون من العرب وان كانوا من العجم فهو افضل منهم برئين وان لم يكونوا من العرب ولا من العجم من الجواناذا العجم فهو افضل منهم بثلاث مرات مع هين فيهم وهناك والتعصب ان سيد القوم لا يقال الا لمن كان افضلهم ولا ذلك لما صح الاستدلال بقوله عليه السلام أنا سيد العالمين على كونه عليه السلام خير خلق الله كلهم كما قلناه عن الواهب اللدنية وهذا من الامور الظاهرة الغير الخفية ولذلك نحن عائشة العجوبة انارها الحسد والغضب الح ان قالت الست سيد العرب ورابع عشرها الاصل ولا رومة اخرج الطبراني عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله الناس من شجر شتى وأنا وعلي من شجر واحد واخرج احمد والزمذني والنسائي وابن ماجه علي بن انا مر علي ولا يوردي عنه الا على وخامس عشرها الدجانب الاخرية كالوسيلة واللواء والذخيرة

[illegible]

من الكتاب من
هو في فاضل
من ذلك كان
على الفقه
في جوارحه
من كتابه
الذي في
من كتابه
من كتابه

طوبى لرسول في مدارج النبوة عليه السلام قال قال رسول الله اذ اسألكم الله
وسياق ما بيننا من الله المسابقة والملاحة بيننا من الله المسابقة
فاستلوا لي الوسيلة قبل يا رسول الله من يسألك فيها قال علي وفاطمة و
الحسن والحسين وسعد بن علي ومنبر جامع الكوفة ايها الناس
ان في الجنة اثني عشر لؤلؤا بيضا واخر اصفر والمقام المحمود من اللؤلؤ الابيض
وله سبعون الف غرفة كل واحد منها ثلثة اميال اسمه وسيلة وهي ليعلى
اهل بيته واللؤلؤ الاصفر مثلهما وهي لبراهيم واهل بيته اثنى عشر رجلة
وعن جابر بن سمرة قال قيل لرسول الله مرصا حب لوالدك والاخوة فلا
صاحب لوائي في الاخرة صاحب لوائي في الدنيا على بربيطايب وفي الصلوة
اعطيت في خمس من اجبتي من الدنيا وما فيها اما واحد فهو يد بيدي
الله حتى يفرغ من الحساب اما الثانية فلواله الحمد بيده ادم ومن ولد تحتها
واما الثالثة فواف على حوض سيف من عرف من اهل الجنة ولينظر
الى اهل السنة وحالهم وذهابهم في فيه ضلالهم اذا مروا بهذه المناصب الجليلة
ونظروا الى هائلك المراتب النبيلة هاجت في احشائهم مواد العداوة ووقعت
على قلوبهم وابصارهم غشاوة فقصوا عيونهم عن تلك المنال المجدبة
وشتموا عن ساكن الجحيم والهمة لا تنكأ بعضها عناد وتضعيف بعضها لاداء

[illegible]

الركعة

لدادا وما وجدوا كالحبهم حيد اسفارة ولم يجدوا سبيلا الى رحمة وانكسار
قالوا هذا دليل على شرافة غير طافى بامانته وخلافة ولقد سلك هذا
المسلك فضيلة اهل العدا ان فضل بربره ان في ابطال الباطل فان شره
عن الايضاف عاطل نراه يقول هذا فاسد ذاك صحيح لكنه ليس ينقص في
المطلوب صريح وليت شعري ما الخلافة المنفية هل هي نبوة او ربوبية
فهما الركابتان ادون من هاتين فانه حصل لعل والله للصطفين كبر
الله وسنة سيد الثقلين وان كانت عبارة عن حدتها فكيف تفسر
للسيخين ومعناها كبر وهما ثواب بعد صرف الليالي في عبادة الله
واللائد فادت النسب وخسارة الحسب وفقدان الادب
والحرب عن معارك الجهاد والزيغ عن طريق السداد ما كانت خلافتهم
الاقلية شائعا من اسس بنيانها فصار فضل صاحبهم انه صاحب الغياث
وليس فيه العار والشكر ولقد سمع الله النبي المختار صاحب الكفا
والملوك اوصحاب النار اقتبست الخلافة بذلك ولا تثبت لكرار
الغير الفراز قديم الجنة والنار فهو مولى النبي وناصر حكم الكتاب والحكم
وبما كتب على العرش الاعظم بان على فراش رسول الله وشر نفسه

الحق قال العبد انا في نقض وى دنيا انا
ونسبك بشبك وظهر بعض الناس الى كبريائه
والاخذ في الكلام فزعم ان كبريائه لا يوجب
وفاهم من فاسد الادب وانهم في الصلح
بالتشديد يقال من ان وصايتهم بول
فترى باقوا كماله في شريكه ويا برك قول
الذين كفرا ما منهم وامرهم
حيث قال سبحانه فضل منكم
وما غوى قال تعالى وما
جدا اصحاب النار الا طائفة
١٢

مجمع

الآية ١٢

٨٣

الآية

ابناء مومنان الله انهم ان الركون الى من يكون كل احد افه
منه حتى الجاهل جازوا انت الى باب باب مدينة علم النبي فآرام تظن
ان النبي يمرض في قوله كرا را غير فارر بالشيخين سما من المؤمنين
المصطفين مع ان التعريض والتجني قبيح ممتنع الصاد وعري سيد الثقلين

الابكار وفاسق مشحون الغيب ولشدين		
واما الجزء الرابع لن ثنا والدبر		
ففيه الآية الرابع عشر		

واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا في اوائل الجزء من سورة آل عمران
لم يذكرها العلامة من احله الله بجاي الجناح وفي خامسة الايات المذكورة
في الباب العاشر من الصواعق المحرقة اخرج الشعب في نفسها عن جعفر الصادق
رضي الله عنه انه قال نحن جبل الله الذي قال الله واعتصموا بحبل الله جميعا
ولا تفرقوا قول من تفرقوا فرقت الله شملهم وشئت جمعهم وقطع جملهم

وفيه الآية الخامسة عشر		
------------------------	--	--

حسبنا الله ونعم الوكيل في آل عمران ايضا باعاضف الجزء وصد الاية
الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزكواهم ايماننا وقاتلوا

قَالُوا وَمَا هُمَا قَاتِلَا بَنِيهِمَا مِنَ اللَّهِ وَفَضْلُ الْمُسْلِمِينَ سَوَاءٌ وَابْتِهَاجُوا رِضْوَانُ اللَّهِ وَاللَّهُ
ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ **يَعْنِي** ابْنُ مَرْدَوَيْهِ **عَنِ** ابْنِ رَافِعٍ قَالَ وَجَّهَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ
فِي طَلَبِ ابْنِ سَفْيَانَ فَلَقِيَهُمْ اِعْرَافِي مِنْ خَزَاعِهِ وَقَالَ اِنَّ الْقَوْمَ فَاجِعُونَ اَكْمَرُ
بِالْاَمِّ عَلَى مَنْ اَلَزَزَهُ ١٢
فَاَخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ اِيْمَانًا فَتَالُوْا احْسِبْنَا اِلله وَنَعْمَ الْوَكِيلُ فَتَزَلَّتْ

الجزء الخامس
الآية

واما الجزء الخامس والستون من النساء ففيه الآية السادسة عشر

وَلَا تَقْنُتُوا اَنْفُسَكُمْ اِنَّ اِلَهَكُمْ اَكْبَرُ خِيَمًا فِي صَدْرِ الْجَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
اَنَّهُ قَالَ لَا تَقْنُتُوا اَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ اَقُولُ فِي التَّعْبِيرِ بِالنَّفُوسِ عَنْ اَهْلِ الْبَيْتِ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ اشَارَ اِلَى اَنَّ الْعَالَمَ الْاِنْسَانِي لَا يَنْتَظِمُ بغيرِ اِمَامٍ كَمَا اَنَّ
الْغَالِبَ الْجَسَدُ اِنَّ مَالَهُ مِنْ وَالتَّفْسِ تَنَظَامٌ وَفِي قَوْلِهِ اِنَّ اِلَهَكُمْ دَلَالَةُ خُفْيَةٍ
عَلَى اَنَّ نَصِبَهُمْ عَلَى الْبَرِيَّةِ مِنَ الرَّاحِمِ الْاَلَهِيَّةِ كَمَا اَنَّ قَنَمَ مِنَ الْكِبَارِ لِلنَّهْيَةِ

الآية

وفيه الآية السابعة عشر

اَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا اَنْهَاهُمُ اللّهُ مِنْ قَتْلِهِ فَقَدْ تَبَيَّنَ اَلْاَبْرَاهِيْمُ الْكَاذِبُ
وَالْحَكَمُ وَالتَّبَيُّنُ اَمْ مَلَكًا عَظِيمًا فِي سُوْرَةِ النَّسَاءِ قَبْلَ نَصْفِ الْجَبْرِ قَالَ
ابْنُ جَبْرِ فِي الصَّوَاعِقِ بَعْدَ اَرْجَائِهَا سَادِسَةُ اَيَاتِ الْفَضَائِلِ اَخْرَجَ
ابُو الْحَسَنِ الْغَازِلِي عَنْ الْبَاقِرِ رَضِيَ اِلله عَنْهُ اَنَّهُ قَالَ فِي: نَزَلَتْ اَلْاَيَةُ فَتَمَّ

الناس أقول فذلت الآية على مدحهم والثناء عليهم بأنهم أعطاهم الله
فضلا من لديه بل جباهم ينشئ من الفضائل والكمال ١٢ الاتق بشأنه
للمعالي كما هو مقتضى إضافة الفضل إلى ذاته ذات الجلال واتسام
الكتاب الكريم والحكمة الحقة بالإيمانية والملك العظيم وهي الرياسة
الدينية السجانية لكونهم من آل إبراهيم فحمد بهم بذلك ومرجسهم
ضو هالك وبطل حسد هم عليهم السلام الأعم وأضرابه الخصام وهو
لذيول يحسد عليا غيرة له يكن في حيوة النعم فيدير على ابن الله
بحسن عن مقامه ومرتبته فإذا قبض رسول الله تمكن من ذلك وفعل
ما أراد وان ركب لبا المرصاد فاما حسد عمره اخبر قول في ذكر النسا
والخصائص عن العباس بن عبد المطلب قال سمعت عمر الخطاب يقول
كأنوا عنك على ابراهيم الطيب لا يخبر فأنسب رسول الله يقول في علي
ثلاث خصال وجدت لوان لي واحد منهم كل واحد منهم يحب لي
ما طلعت عليه الشمس وذلك ان كنت انا وابوبكر وابوعبيد بن الجراح
رضي الله عنهم ونفر من أصحاب رسول الله اذ خسر النبي عليه السلام
عنكف على ابراهيم الطيب رضي الله عنه وقال يا علي انت اول المسلمين

[illegible]

المسلمین اسلا ما وانت اول المؤمنین ایمانا وانت منی بمنزلة هارون
 من موسیٰ کذب من نعم الله یحبني وهو یبغضك یا علی مراحبك فقد
 احبني ومارحبني احبه الله ومارحبه الله ادخله الله الجنة وماربغضك
 فقد ابغضني وماربغضني فقد ابغضه الله تعالیٰ وماربغضه الله تعالیٰ
 ادخله النار **وقوله** فما اخرجہ ابو یعلیٰ عن ایہ ہمزہ قال قال عمر بن الخطاب
 لقد اعطی ثلاث خصال لا ینکون لخصلة منها احب الی من ان اعطی
 حمر النعم فمثل و ماہ قال تزویجہ ابنہ وسکاک المسجد لا یجزل فیہ
 ما یجزلہ والراية يوم خیر **وقوله** فحدث خید فمارواه مسلم فما
 احببت الا ما رآه الا یومئذ ففسا ورن لها رجاء ان ادعی الحاقال فی الفضول
 للہ بعد نقل ہذا الخبر قال العلماء ففسا ورن لها باب السین المهملة ایہ تطاو
 لها وحدث علیہا خیر یدیت وجمی تصدایت لذلك لیدکر فیہ قالوا
 وانما کان عتبة عمر لما دلت علیہ مرجبة الله ورسولہ علیہ السلام
 وحبہما الی الخ **اقول** فکذلك فسمعه عن اعطاء الایة والا ما شرکاشف
 عن جرمانہ مرجبة الله والرسول بل کونه صدق الله وللرسول واما احد
 انراہ فی مجملہ الا الزمری ومسلم ان معاویة قال اسعد ابن

[illegible]

غناير حاك الله قال هذه اخر ثلث مرات واسم يقول انك مشغول
 فقال يا انس ما حاكك على ذلك قال سمعت دعوتك فاكجبت
 ان تكون لرجل من قومي فقال صلحوا يلزم الرجل على جبهه قومه
 ولا ادرك اي لامر من اعجب شدة حسد انس بمشايه حملته على مخالفة
 ما اراده الله والرسول افرط شقاوة بعض المتعصبين حيث يقول
 ليس في هذا فضيلة علي فان المراد احب خلقك اليك في استحقاق
 اكل هذا الطير لحوه ومسغبته لا لعظيم فضله ومزنيته ولوليد ان
 في ذلك تحميقة لان حيث اراد ان يكون واحد من قومه اشد حو
 وسعاً بامن العالمين حتى انه حجب علياً هذا الامر الصغير واستحطه
 واذاه بل في ذلك تفسيد لرسول الله حيث قال فيما ذكره في
 حيوة الحيوان يا انس اوفى الانصار خير من علي او افضل من علي قال
 انس رجوت ان يكون رجلاً من الانصار ولو كان الاحبية في استحقاق
 الاكل والجمع لما كان محل لهذا الاستفهام ولا تمار على ان هذا الرواية
 ذكرها التبريد في الفاتحة السابعة من الفواتح هكذا ترجم في اربعين
 كذا كرمي زبني صلى الله عليه واله باوه بوسه ووالله لو انني احب

[illegible]

三

[illegible]

مختبریه و سائنسہ دارالعلوم

انزل هذا من فوق عرشه العظيم في اقتراض طاعتهم وتبيتهم على
 شئنا عنهم ولا يخفوا ان زعمهم هذا مكذوب ببداهة العقل و^{الاشارة}
 النقل وكيف يقرب طاعة الضلال بطاعة الله للتعالي طاعة رسوله
 الفضال بل انما اولوا الامر هم الال نقل عن ابن مردويه انه روى في قتيبة
 عن جعفر الصادق رضوان الله عليه انه قال ما مضاه ان عليا اولوا^{الامامة}
 بالاصالة في الحكم بالاتباع قال العلامة الحلي تحكيته كان عليا^{نته}
 وتعبه فضلة روزبهان بان هذا يشمل سائر الخلفاء فان كلهم
 كانوا اولوا الامر ولا دليل على مدعاه انتهى اقول علي عليه السلام^{داخل}
 في الخلفاء عند هؤلاء فيكون ولي الامر باعترافه فاما كون سائر الخلفاء
 اولي الامر فهو في ذلك مدع ونحو منكرين والبيته للهدى وعلى المنكر^{الحلف}
 على اننا نقول تبعا اما الال فان اول الامر الموصون بهذا الاسم عند
 الله بنص الآية وخلفائهم لم يكونوا منصوبا عليهم باعترافهم بل انما
 صاروا ولهم في الامر بدعية ثانياهم وثانيهم باستخلاف اوليهم على وجه
 دودي ثالثهم بالشورى وما كان امرهم في القرآن شيئا مذكورا
 واما ثانيا فان طاعة الله واطاعة الرسول واجبة في جميع الاحوال^{مختصة}

الاجماع الذي جعلته المصتب لكونها خلق الاجماع لذلك الدليل الذي
اقامه بجهده وجعله مبطل لنفسه مثبت لخصه ثم نقول ايها الغفول
قد سمعت الكلام في اجماع اهل نخلتك والديان بدينك فملك فان
وفقت الله المتعال على فرض الحال لا يتباع اجماع العترة الطهرة فلا تشك
ان اولي الامر عندهم هم الائمة الاثنا عشر وكذا في انهم معصون معاني
بمعريف من الله الاكبر ونبي خير البشر وحسبك ما رواه في كتابنا
الا رضيه كفاية لمن استبصر وهو ما نقله عن جابر بن عبد الله الانصاري
حيث يقول لما نزلت يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول و
اولي الامر منكم قلت يا رسول الله عرفنا الله ورسوله فمن اولو الامر الذين
قرن الله طاعتهم بطاعتك فقال رسول الله هم خلفائي يا جابر وائمة المسلمين
بعدنا ولهم على اربابنا ثم الحسن ثم الحسين ثم علي بن الحسين ثم محمد بن
علي المعروف في التوراة بالباقر وستدركه يا جابر فاذا القيت به
فاقراه مني السلام ثم الصادق جعفر بن محمد ثم موسى بن جعفر ثم
علي بن موسى ثم محمد بن علي ثم علي بن محمد ثم الحسن بن علي ثم
سمعي وكيني حجة الله في ارضه وبقينه في عباده ابن الحسن بن علي

من اهل البيت
الاجماع الذي جعلته المصتب لكونها خلق الاجماع لذلك الدليل الذي
اقامه بجهده وجعله مبطل لنفسه مثبت لخصه ثم نقول ايها الغفول
قد سمعت الكلام في اجماع اهل نخلتك والديان بدينك فملك فان
وفقت الله المتعال على فرض الحال لا يتباع اجماع العترة الطهرة فلا تشك
ان اولي الامر عندهم هم الائمة الاثنا عشر وكذا في انهم معصون معاني
بمعريف من الله الاكبر ونبي خير البشر وحسبك ما رواه في كتابنا
الا رضيه كفاية لمن استبصر وهو ما نقله عن جابر بن عبد الله الانصاري
حيث يقول لما نزلت يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول و
اولي الامر منكم قلت يا رسول الله عرفنا الله ورسوله فمن اولو الامر الذين
قرن الله طاعتهم بطاعتك فقال رسول الله هم خلفائي يا جابر وائمة المسلمين
بعدنا ولهم على اربابنا ثم الحسن ثم الحسين ثم علي بن الحسين ثم محمد بن
علي المعروف في التوراة بالباقر وستدركه يا جابر فاذا القيت به
فاقراه مني السلام ثم الصادق جعفر بن محمد ثم موسى بن جعفر ثم
علي بن موسى ثم محمد بن علي ثم علي بن محمد ثم الحسن بن علي ثم
سمعي وكيني حجة الله في ارضه وبقينه في عباده ابن الحسن بن علي

من اهل البيت
الاجماع الذي جعلته المصتب لكونها خلق الاجماع لذلك الدليل الذي
اقامه بجهده وجعله مبطل لنفسه مثبت لخصه ثم نقول ايها الغفول
قد سمعت الكلام في اجماع اهل نخلتك والديان بدينك فملك فان
وفقت الله المتعال على فرض الحال لا يتباع اجماع العترة الطهرة فلا تشك
ان اولي الامر عندهم هم الائمة الاثنا عشر وكذا في انهم معصون معاني
بمعريف من الله الاكبر ونبي خير البشر وحسبك ما رواه في كتابنا
الا رضيه كفاية لمن استبصر وهو ما نقله عن جابر بن عبد الله الانصاري
حيث يقول لما نزلت يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول و
اولي الامر منكم قلت يا رسول الله عرفنا الله ورسوله فمن اولو الامر الذين
قرن الله طاعتهم بطاعتك فقال رسول الله هم خلفائي يا جابر وائمة المسلمين
بعدنا ولهم على اربابنا ثم الحسن ثم الحسين ثم علي بن الحسين ثم محمد بن
علي المعروف في التوراة بالباقر وستدركه يا جابر فاذا القيت به
فاقراه مني السلام ثم الصادق جعفر بن محمد ثم موسى بن جعفر ثم
علي بن موسى ثم محمد بن علي ثم علي بن محمد ثم الحسن بن علي ثم
سمعي وكيني حجة الله في ارضه وبقينه في عباده ابن الحسن بن علي

منه في سنة ١٢٠٤
المرحوم الامام الميرزا محمد باقر
مشتاقي صاحب كتاب
وفاة الامام جعفر صادق عليه السلام
بمشهد في شهر ربيع الاول سنة ١٢٠٤
مستوفى من اهل البيت عليهم السلام
منقول ١٢

الغادر الحق مولانا الكبير يبارك ولسوف ياتي يوم خير حاسره
والحاكم المولى القدير القاهر ويرى كتابا لا يعاد رغدة ثمانية
بغض الا طاهر ظاهر وله من الثقلين ظهر مشغل ولو زرك انكار الوالد
واثر انكرتم المولى الاولى قالنا رمو لكم وبش المولى وحسبكم
حارا وشنار ان عيدكم يوم قبض سيد المرسلين وعيدنا يوم اكمل
الدين بين المؤمنين يوم بعيد تسعين اشارة يوم العيد تشعير يوم الغدير
سوا العيد في عيد يوم كثر به السادات الصبية نال الامانة
فيه المرتضى له فيها من الله تشريف تحية يقول احمد خير المسلمين
فخفي في مجمع حضرته البيض والسود فالحمد لله حمد لا انقضاء له

المولى العارف قال تعالى
واياكم الناسي مولانا
اي عاقبتكم انفس
تحياتكم من فاضل اعظم
تحياتكم من فاضل اعظم
ابن جنة واعظم

هذه الابيات من الضرب الثاني
من العروض الاولى من البيت
وهو مقطوع الضرب بخون العرض
الاف المصراع فها مقطوعان
تتفعّل فعلن مستفعلن
۱۱۴

له الصنایع والاطاف والجد وفيه لایة العصور

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِرَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ
وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَلَا يَحْتَاطُونَ كَوْمَةً لَا أَمْرَ ذَلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يُؤْتِيهِمْ مِمَّا يَشَاءُونَ وَاللَّهُ وَاسِعٌ
عَلِيمٌ فِي سُوْرَةِ الْمَائِدَةِ بعد نصف البحر الزول اختلاف المفسرين
فذهب بعضهم كالشلبلي الى انها تركت في علي وعمال بعضهم

كالرازي وامثاله لشدة انحرافهم عن علي وبقصم له الى ان نزلت في
 اهل اليمن واستند بما روى من انهم لما نزلت سئل رسول الله من هذا
 القوم ف ضرب بيده على ظهر سلمان رضي قال هو وقومه وبما نقل ان النبي
 لما نزلت هذه الآية اشار الى ابي موسى الاشعري وقال هو قوم هذا
 اقول وهذا لا يجد لهم نفعاً لان اهل اليمن هم الذين جاهدوا البغاة
 مع مولانا علي عليه الصلوة حتى شكريهم وعناءهم وروح محتهم
 وبلاءهم في دياره المعروف بالفصاحة وخطبه المنقولة في فتح البلاء
 وقد دلت السيرة على ان اهل همدان لم يقاتلوا مع ابي بكر وعمر
 فان تضمنت الآية حالهم فالرواية لنا لا لهم وكذا اذا اريد بهم سلمان
 وقومه لانه لا يسوغ لهم ابقاء الكلام على ظاهرة فان سلمان وقومه
 الذين هم اهل الفرس لم يشهدوا مقاتله اهل الردة اصلاً فاما ان يراد
 بقومه اصحابه الذين شاركوه في الاعتقاد الحق والدين المبين كما روي
 من الهاشمين وسائر المؤمنين الموقنين بولاية امير المؤمنين المجاهدين
 معه للناكثين والقاسطين والمارقين وهو نافع لنا معين لان الثناء على
 سلمان ثناء على اهل البيت الذين هم منهم بالنص النبوي على ابلغ وجهه وبقوله

مكرر

يؤيد هذا المراد ما روي من ان سلمان ترقح في بني كندة فحصل له اولاد
اجداد اصحاب عليا عليه السلام في بعض محارباته لاهل البغي والعدا
ولما انزله اهل الايمان من الاحاجم واهل فارس من جاء ويحجى الى يوم
القيمة فانهم وان احضروا الوقايح والفرات مع سيدهم عليه افضل
الصلوات لكن نية المؤمن خير من عمله كيف قد قال عليه السلام في بعض
كلماته الشريفة ولقد شهدنا في عسكرنا هذا قوم في اصلا ب الرجال واحدا
النساء سيد عفيهم الزمان بقي بهم الايمان وفي الصواعق عن النبي
افضل الخلق ايمانا قوم في اصلا ب الرجال يؤمنون بي ولم يروني وهم
افضل الخلق ايمانا انتهى على امقالة اهل الردة غير مذكورة في الاش
وانما منطوقها ان من شاء منكم ان يرتد عن دينه فليرتد وان الله عباد
اصفياء صفة هم كذا وكذا ياتي بهم الله وهذا القول سبحانه ان يكفر بها
هو لا فقد وكلنا بها قوم ليسوا بها بكافرين فقد علمت انه ضرورة
تدعو الى صليته على مقالة هذه القوم لاهل الارتداد وان كان لا بد
لها كالسناد ولو كلفنا استقام الاق والكتب من ارتداد ما ابو ص
الاشعر فهو من اهل الغواية لا من اصحاب الاية وقد وقعت اش
الاعوجاج ١١٢ ان كبره واوله ١٢٢

لان سلمان كان من اهل الجبلان كره الام
وانما هذا القصة فافني القضاء ابو عبد الله
جبي باجور التي جبي تهاب التفرغين في
الموطا عن النبي في قوله
هنا من كلام له عليه السلام لما خطبه
الله يا صواب الجمل وقد قال لبعض اصحابنا
وددت ان اخي فلانا كان ثابها كبر
انكسر الله
على احدكم فقال
انكسر الله
وقد سبوا الخ فوالله الذي في جيب
ونجهم من كل عفة انسان بالدم الذي في جيب
وانما انما ارضي الله به
نحوه

هذا الطبع في الرواية حيث ورد فيها قوم هذا ولم يرد مثل ما
في سائر نواحيه هو وقوله قل تعامن يتدرككم حتى ينه اقول
الذين مراد فلايمان اخص من الاسلام فالمرتد عن الدين صادق
الناكثين والقاسطين المارقين الذين نازعوا في الامامة التي هي من
اصول الدين والذين اتوا بهم الله في مقابلة المرتدين هم شيعة
امير المؤمنين الذين كانوا معه في الجبل والنهرون وصغير فقاتلوا الفرق
ثلاثة بالنصر والتكليف ويمكن ان ياد بالدين الاسلام كما قال الملك العادل
ان الذي عند الله الاسلام لا يقال فكيف ينطبق لاية على عليه السلام
وهو لم يقاتل اهل الردة بل انما قاتلهم الشيطان لانهم اهل الردة بالحق
المباشرة بالقتل فسلم ان عليا لم يقاتلهم بهذا المعنى في زمانهم ولم يقاتلهم
ايضا بهذا المعنى لادليل في الاية على ثبوته وان اريد ما يشتمل التجريد
والمشورة فعدم مقاتلته عليه السلام له غير مسلم بل الوقائع
والغنائم والفتوح الواقعة في زمانها كانت بحسن سياسته واهله
عليه السلام على اننا ان نقول ان المرتد عن الدين هو ثالثهم كما يظهر
تتبع سيرة وقد اومأ اليه الشعله الجواله وحسن ان تشير اليه في هذا

هذا الطبع في الرواية حيث ورد فيها قوم هذا ولم يرد مثل ما
في سائر نواحيه هو وقوله قل تعامن يتدرككم حتى ينه اقول
الذين مراد فلايمان اخص من الاسلام فالمرتد عن الدين صادق
الناكثين والقاسطين المارقين الذين نازعوا في الامامة التي هي من
اصول الدين والذين اتوا بهم الله في مقابلة المرتدين هم شيعة
امير المؤمنين الذين كانوا معه في الجبل والنهرون وصغير فقاتلوا الفرق
ثلاثة بالنصر والتكليف ويمكن ان ياد بالدين الاسلام كما قال الملك العادل
ان الذي عند الله الاسلام لا يقال فكيف ينطبق لاية على عليه السلام
وهو لم يقاتل اهل الردة بل انما قاتلهم الشيطان لانهم اهل الردة بالحق
المباشرة بالقتل فسلم ان عليا لم يقاتلهم بهذا المعنى في زمانهم ولم يقاتلهم
ايضا بهذا المعنى لادليل في الاية على ثبوته وان اريد ما يشتمل التجريد
والمشورة فعدم مقاتلته عليه السلام له غير مسلم بل الوقائع
والغنائم والفتوح الواقعة في زمانها كانت بحسن سياسته واهله
عليه السلام على اننا ان نقول ان المرتد عن الدين هو ثالثهم كما يظهر
تتبع سيرة وقد اومأ اليه الشعله الجواله وحسن ان تشير اليه في هذا

هذا الطبع في الرواية حيث ورد فيها قوم هذا ولم يرد مثل ما
في سائر نواحيه هو وقوله قل تعامن يتدرككم حتى ينه اقول
الذين مراد فلايمان اخص من الاسلام فالمرتد عن الدين صادق
الناكثين والقاسطين المارقين الذين نازعوا في الامامة التي هي من
اصول الدين والذين اتوا بهم الله في مقابلة المرتدين هم شيعة
امير المؤمنين الذين كانوا معه في الجبل والنهرون وصغير فقاتلوا الفرق
ثلاثة بالنصر والتكليف ويمكن ان ياد بالدين الاسلام كما قال الملك العادل
ان الذي عند الله الاسلام لا يقال فكيف ينطبق لاية على عليه السلام
وهو لم يقاتل اهل الردة بل انما قاتلهم الشيطان لانهم اهل الردة بالحق
المباشرة بالقتل فسلم ان عليا لم يقاتلهم بهذا المعنى في زمانهم ولم يقاتلهم
ايضا بهذا المعنى لادليل في الاية على ثبوته وان اريد ما يشتمل التجريد
والمشورة فعدم مقاتلته عليه السلام له غير مسلم بل الوقائع
والغنائم والفتوح الواقعة في زمانها كانت بحسن سياسته واهله
عليه السلام على اننا ان نقول ان المرتد عن الدين هو ثالثهم كما يظهر
تتبع سيرة وقد اومأ اليه الشعله الجواله وحسن ان تشير اليه في هذا

لميز

هذه الرسالة ومقاتله بل قاتله على واصحابه كما نطق بذلك معاوية واخرا
 قوله تعا فسيقاقي الله فيقوم مجتهد ومجتهدا اقول القوم كالجنس
 وقوله مجتهد ومجتهدا كالفضل المميز للقشر عن اللبالب والخروج للارجاس
 عن حد الاطياب فان اهل البيت هم الذين جمعوا بين هاتين المجتهدتين
 ولذلك وخر في حقه في حديث خبيد لا دفع الراية الى رجل يحب الله و
 رسوله ويحبه الله ورسوله وهذه هي الصفة المذكورة في الآية وهذه
 الرواية الحقبة اليقينية المتواترة كالمراة المصقلة المتسودة ^{تضمنته}
 الكرمية المطهرة من ان عليا هو الذي يحب الله ورسوله ويحبه الله والرسول
 دون غيره من الشيخين الذين كان انفسهما احب اليهما من الله ورسوله
 ولذلك قال النبي تلو هذه الصفة كرا غير فرار معرضا بهما ومن ضلها هاما
 ومصرحان المراد هو لهما ثم دفع الراية اليه صلوات الله عليه
 ان يتحقق المراد على وجه لا يبقى فيه شك وارتياح فلنشاء الله الخ
 هؤلاء الاقشاب فصرفوا الآية عن ارادة واحبه الله ورسوله الى عد
 الله ورسوله ابى بكر بن ابي قحافة وقد علم ابو بكر انه رفع اليد عن
 متابعة الرسول في الغزوات ومن هو كذلك فلا يحبه الله لقوله قل

اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا يُحِبُّكُمْ اللَّهُ وَانْه قُرْيُومٌ خَيْرٌ فَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
 وَلَا حَيْبَ لِلَّهِ لَأَنْ الصَّفَتَيْنِ لِلْكَرَارِ الْغَيْرِ الْفَرَادِ يَوْمٌ مَثَلًا لِلْفَرَادِ الْفَرَادِ
 عَنْ الْجَنَّةِ إِلَى النَّارِ وَأَنْ آيَةَ الْآيَةِ وَهِيَ آيَةُ الْوَلَايَةِ وَارْدَةٌ فِي شَأْنِ عَلِيٍّ
 فَلَوْ كَانَتْ هَذِهِ فِي شَأْنِ غَيْرِهِ كَانَتْ بِكَرَاحَتِهَا خِلَافَ الْقُرْآنِ بِحَيْثُ لَا يَكُنْ
 يَصِحُّ تَعْلَمُ أَنَّ الْحَبَّةَ الْمُتَعَلِّقَةَ بِأَهْلِ الْبَيْتِ لَهَا أَرْبَعَةٌ أَحَدُهَا
 وَهُوَ عِلَاقُهَا وَاصْفَاؤها مَحَبَّةُ اللَّهِ لَهَا فِي التَّوَكُّلِ وَغَيْرِهَا مِنْ أَصْحَابِ الْأَحَادِثِ
 الصَّحِيحَةِ وَالْأَخْبَارِ الصَّرِيحَةِ عَنْ إِبْنِ زَيْنَالْعَابِقِ قَالَ هَذَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 طَيْرٌ مُسَوِّمٌ لِيَسْمَى الْحَجَلُ فِي رَأْيِهِ مَا رَأَى الْأَجْسَادَ فَقَالَ اللَّهُ لَتُنْشَأَ خَلْقُكَ
 إِلَيْكَ يَأْكُلُ مَعِيَ مِنْ هَذَا الطَّيْرِ فَجَاءَ عَلَى الْخَبَرِ قَوْلُهُ مَوْضِعُ الْأَسْتِدْلَالِ قَوْلُنَا
 خَلَقَكَ إِلَيْكَ هُوَ صَرِيحٌ فِي عَظِيمَةِ مَحَبَّةِ اللَّهِ لِعَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا هُوَ مُتَقَضٍ
 أَفْعَلُ التَّفْضِيلِ وَفِيهِ لَيْلٌ عَلَى التَّفْضِيلِ وَثَابِتٌ بِهَا مَحَبَّةُ اللَّهِ قَوْلُ الْآيَةِ عَلَى أَشْأَاءِ
 هَذِهِ الطَّرْفَيْنِ وَهَذَا مَقَامٌ يَغِيبُ عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الْأَصْفِيَاءِ وَلَا يَنَالُهُ إِلَّا الْأَوَّلُونَ وَالْغُرَرُ
 مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنَّ لِلْحَبَّةِ شَأْنًا صَاقَتْ عَنْ بَيَانِهَا لَفَافَةٌ وَعِلَالٌ لَا يَرَى طَيْرًا وَهُوَ
 إِلَى ذِمَّةٍ فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهَا رَاصِلٌ إِلَيْهِ الْأَشْجَةُ مِنْ شَجَاتِهَا وَلَمْ يَشْفِ لَاقِطَةً
 مِنْ قِطَرَاتِهَا وَمَنْ نَالَ مِنْهَا سَكَتْ وَصَمَتْ وَتَجَرَّعَتْ بِهَيْتِ حَلِي الدِّمِيرِ نَجَسَتْ

في حق الحيوان في لغة الجراد ان عيسى عليه السلام اجاز في بعض الايام
 بجبل فرائ فيه صومعة فدنا منها فرائ فيها متعبا قد انحنى ظهره ونخل
 جسمه وبلغ به اجتهاده اقصى غاياته فلم عليه وقال له منذ كانت
 في هذا الموضع فقال منذ سبعين سنة واسأله حاجة واحدة وما اقتضاها
 بعد فعاك ياروح الله ان تكون شفيعا لي فيها فعاكها تقضى فقال عيسى
 عليه السلام وما حاجتك قال ان يذيقني ذرة من خالص محبته فقال عيسى
 عليه السلام ما انا ادعوا لله فخرجك في ذك فدعاه عيسى عليه السلام
 في تلك الليلة فاجاب الله تعالى له اني قد قبلت شفاعتك واجبت لك
 فعاد عيسى عليه السلام بعد ايام الى ذلك الموضع فرائ للصومعة قد وقعت
 والارض التي تحته قد شقت فنزل عيسى عليه السلام في ذلك الشق الى
 تحته فرائ العابد في مغارة تحت لك الجبل واقفا شاخصا بصره فاحسنا
 فلم عليه عيسى عليه السلام فلم يرده عليه جوابا فحجب عيسى من حاله
 به ما تقى عيسى سألنا من قال ذرة من خالص محبتنا وعلما انه لا يطيق
 ذلك فوهبنا له جزء من سبعين الف جزء من ذرة فهو فيها حائر كما ترى فكيف
 لو وهبنا له اكثر من ذلك انتى لقد تخرجت حاصل مفاده في الاشعار كي

يعتم النفع للنظار* ويحصل النشاط لاهل الافكار فقد

بذیری گذر کرد در کوپار	شنیدم که عیسی عالی وقار
چو دلهای ابرار بر نور بود	که براوج چون بیت معمور بود
که کردید شپش زطاحت تا	در آن متکف عابدی باپرسا
دش در غم آخرت سوکوار	تشنه لاغر از خوف پروردگار
بجاماند چند استخوانی ازو	عیان کشته سوز نهایی ازو
که از چند گاه است اینجا مقام	میجا باو گفت بعد از سلام
که اینجا منم با حق ذی الجلال	بجفتا که بگذشت هفتاد سال
سوالی ازو روز و شب میکنم	مرادیت کن حق طلب میکنم
ولی بر نیاید میدم هنوز	همی خوانم او را براری و سوز
بسا مان شود بلکه کارم ز تو	شفاعت کن میدوارم ز تو
بانفاس جان بخش فضا	تو روح الهی من نمجبان
مس به گیمای توام	طلبکار نقد عسای توام
بلو حاجت خویش اصرار پست	بفرمود عیسی که آن کار پست
بکجریه راضی شدم از پی	بجفتا که خواهیم رفیضش نی

مرا کرد و دزد زده حب خوش	بر آیم ز تار یکی حب خوش
می نابت خوانم مینامی او	که شتم بدوق تولای او
شنید این سخن عیسی حق پرست	شبانکه بجلوت بر آوردست
که یاسیدی یاجیب القلو	و من هو الیشو الجوب
فلان بنده کارزومنت	موی خودش ده که درنت
دی خسته اردو بکاشن	شراب محبت بکاشن
ندا آمد از بار کا جلال	که مقبول شد آنچه کردی سوال
ز تحمل دعایت که شد بارور	گرفت شاخ امیدش مثر
بران کوه عیسی که باره رفت	که بنده بر مرد حیا رفت
با و اطلاع از اجابت دید	بوحی خدایش بشارت دید
در انجا رسید و عجب حال دید	که مقصوره ویران پایال دید
جبل مضطرب همچو زیت شده	زمین چون دل عاشقان شیده
چنان تش عشق شسته بلند	که آن کوه بر جسته مثل سپند
از آن کوه البرز کاهی نماید	بجهرشت خاک سیاهی نماید
ترکه و یک غار افتاده	در آن کنج ان شیخ اساده

چو تصویر بسیار افتاده	چو تیر بانیان چشم بکشاوه
بدن سرد از خوف و رسیدن	ز حیرت و سحر و افسان صد
چو اوراق کل حالش آید	تو کوئی که منی مصور شده
نه پروای غیری سودای جو	جدا گشته از دین و دنیای جو
نه حرف حکایت نه آه و فغان	بحیرت فرو رفته آینه دل
باو گفت عیسی سلامم علیک	ایاست شید اسلامم علیک
جوابی نکفت و نکا ہی نکرد	نی ماند در حیرت از حال مرد
پس انگاه آمد ز هاتق ندا	که میخواست یکدزد از حب ما
چو دیدیم در قوتش این بود	تحمل درین مرد کیکن نبود
ز حب خودش اندکی دادیم	ز سبعین لطفش یک دادیم
بیک جردل او ز جازقه است	بین بر سر او چهار قه است
من گشته مجروح و در این	کجا دشت تاب توان بین
بلی عالم شور وستی جد است	غلط نیست عوی شاه خدا

قال حبیبی العالم الذی السید نعمه الله الخیر ائمتی حق الله ضریحه بالنور
معنی الحجة من شرح الصیفة التي هي لآل محمد كزيت ما هذا الفظه الخیر

ما عطف بکثیر ما عطف عن سید الشیخی
بل من ذی الاطلاق من سیدنا وعلی
و انما سید بری و الذی فیمن منی الحجة الالهیه
العقب بکثیره و الذی فیمن منی الحجة الالهیه
انما و طاعته و الذی فیمن منی الحجة الالهیه
ساجدة التسلیم و الذی فیمن منی الحجة الالهیه
نفسا و قدره و اعتبار ما عطف
والا الهیة من حاضیه و انما
و کبریا و ذی و انما و ذی
شیبان کون فی الاصل
لذا انما و ذی و ذی
فی طریق الاصل و ذی
بایستخسان الحجة الالهیه
الاجال الاصل و ذی
ربک دی الجلال و الذی

الحري بأن يكتب على صفحات وجنات الحور⁺ وتحقيق هذا المقام يتم
بيان أمم⁺ الأول في تعريف الحب قيل هو إثار الحب⁺ على سائر المصحب⁺
وقيل هو ميلك إليه بكليتك وإيثارك له سراً وجهراً وقيل المحبة محو
الحب بصفاته وإيثار المحب بذاته⁺ وقيل هو هتك الاستار وكشف الكبر⁺
وقيل هو الاشباح وذوب الارواح وظنى ان هذه التعاريف كلها
حقه الا ان كلامها مندل على مرتبة من مراتب الحب كما ستعرف انشاء
الله تعالى في بيان مراتبه وهي خمسة اولها الاستحسان يتولد
من النظر والسماع ولا يزال يقوى بطول التفكير في محاسن المحب وصفاته الجميلة
وثانيتهما المودة وهي الميل اليه والالفة بشخصه والابتداف الرغبات
معه وثالثتها الخلقة وهي تمكن محبة المحب من قلب المحب واستكشاف
سرايره ورغباته العشق هو الاطراف في المحبة حتى لا يخلو العاشق من
تخييل المعشوق وذكره لا يعيب عن خاطرة وذهنه فعند ذلك يشغل النفس
عن استعمال القوى الشهوانية والنفسانية فتمتنع من الطعام لعدم الشهوة
ومن النوم لاستصراد الدماغ وحامستها⁺ الولم وهو ان يوجب قلب العاشق
غير صديق المعشوق ولا يرضى نفسه الا به وهكذا تتفاوت درجات المحبين

لم نقف على دليل يدل على ان المرتبة الاولى
بنسبة لا يتحقق قطعاً الى جنة الله تعالى
فلا بد من كل واحد اسد مراتب
على المحاب والافعين الا انهم قد اتفقوا
شذو عن لازم الاجسام كما يذكر الاجابة
ويؤيد ذلك البصار نعم ان حقيقة نقص
وتزاد تفاوت احوال العباد في
فراخهم شتى انهم لا يدرى بهم ولا هم ولا هم
على نوع غيبي في غاية الدنيا وهو جليل
المرتب العالي فافهم فضا الله وياك
بما يجب بعضه
منه عظمي

السيد برد الله مخججه الثانية السم والقلق وكيف ينشأ من خلل المشق
 وغسق الظلام وهدأت عنه عين الرقباء واللوام كما قال غزل علالا يمس
 كذب من عمرانه يجني وهو نيام طول الليلة اليس كل حبيب الخلو مع
 حبيب يابن عمران لو رايت الذين يصلون في الله وقد مثلت نفسي بين
 اعينهم يخاطبون وقد جلت مع المشاهدة ويكلمون وقد عزت عن
 الحضور يابن همران هب من عينك لدعوى ومن قلبك الخضوع ^{ادع}
 في ظلم الليالي تجده قريبا حيا اقول اما السم والقلق فقد كانا حليفين
 مولانا الحق المطلق والامام بالحق فلو سم الليالي ذكره المتعلي
 وكم قد قام في محرابه الكبري شمل شمل السليم وهو قابض على الحية و
 الليل مخرج سدول ظلمته وهو كالشمس في تلك السدول يضع وبتاؤه
 ويقول يا ديننا يا ديننا اليك عني الي تعرضت انا الي تشوق هيات
 هيات كما ان حينك عز خيري لا حاجة لي فيك كما وكبر خذ خيرا
 وقد ذكره في الفصل الرابع من الباب التاسع من الصلوة ثم قال السيد
 اجل الله تشريفه في علامات الحب لعلامة الثالثة البكاء ^{للحن}
 لانه تارة الشوق والفراق ولذا كانوا يانسون بالموت لانه المانع من

بيت
 لا يعطون في انهم كل
 فاحسن الناسين

الآتين

عليه

من الاتصال كما قال عليه السلام والله لا يناسب الناس بالموت من الطفل
بشدة امه وكان يقول لابنه الحسن عياض لا يبالي ابوك على الموت ولم
وقع الموت عليه ولما ادعى اليه في انهم اجابوا الله خاطبهم الله بقوله
فممنو الموت ان كنتم صادقين الرابعة ما يظهر على الجوارح ^{عجزها}
من الاعمال المرضية المنبئة عن المحبة الخفية فان المحبة نار كامنة فان
في جسم طيب الرائحة كالعود والنجوى فاحت منه الرائحة الطيبة و
ان وقعت في غيره من الاجسام كالخرق ونحوه فاحت منه الرائحة
المنتنة وقد تشتم تلك الرائحة مع خفاء النار بل لا يستدل على وجود
النار غالباً الا بتلك الرائحة فمن ادعى حباً وقد ظهر على ظواهره غيره
فهو كاذب على لسان الصادقين عليهم السلام انتهى كلامه على الله تعالى
اقول اما ما ظهر من محاسن الاعمال على جوارح وادنى الجلال
فلو ذكر منه حرف سطر طرف ل طال المقال وكفاك قول الثقلين^{الثقلين}
اضربة على يوم الخندق افضل من عبادة الثقلين واما الخزن^{نن} ولا
والشوق الخزين فمن محامد سيرته ومحاسن شيمته ولذلك اكثر
من ذكره في لطيف شعره في الديوان المشوق اليه صلوات الله عليه فقال^{شعره}

قال النصارى في الزندشت
قد سجدوا في الموت ان خاضعين
لان من يقين من ان الموت
الانفس الياس لا زادت الاثواب كما
قال علي رضي الله عنه لا بال غفلت على الموت
ادخل الموت على وروى في قبله
فما كذا فكان على رضي الله عنه
بين الصغين فلهذا قال انه جسد
يخرج الجاهل من حال الدنيا الى اربك على
الجنة كما ان في خط الموت
سنة

والله اعلم
بالك شاعر تحت الثوب

مسائل

وصف خفيا بدو
خمين

البَيْتَةُ
شِدَّةُ الْعَمَلِ

<p>ولديه من نجي الحبيب ^{بسمائل} وسروره في كل ما هو فاعل والفقر اكرام ولطف عاجل متشققا في كل ما هو نازل متشققا ^{من تشقق} في كل ما هو نازل في حرفين على شطوط السائل من جرد ذل والنعيم الزائل طوع الحبيب وان الحالك العادل مثل السقيم في الفؤاد غلا مستوحشا من كل ما هو غلا والقلب فيه مع الحنين بلا بل والقلب محزون كقلب الشاكل جوف الظلام فإله من عاقل بسؤال من يحطى له بالسائل ان قد راه على قبيح عاقل انحو الجهاد وكل فعل فاضل</p>	<p>لا يخرج عن فلاحه لائل منها نعمة بما يبلى به فالمنع منه عطية مع وفاء ومن الدلائل ان يرى متخطا ومن الدلائل ان تراه مشتملا ومن الدلائل هذه فيما ترى ومن الدلائل ان يرى في عز ومن الدلائل ان يرى من شوق ومن الدلائل ان يرى من الله ومن الدلائل ان يرى متبسما ومن الدلائل خجلك بين الوك ومن الدلائل خزنه ونحيبه ومن الدلائل ان يرى متمسكا ومن الدلائل ان تراه باكيا ومن الدلائل ان تراه مسالا</p>
--	---

الحكمة

روى أبو طي في
مسند شاذان
من جمع الجوامع مثله

ر
اجل

ومن الدلائل ان تراه مسلماً كل الامور الى المليك المعاد
والحق ان البكاء من اعظم علامات الحب والزهر لو انهم البصير اذا الفراق
يُفْتَتِ الكباد ويذيب القلوب وفي البكاء تسلية للكثير المكروب
وبالدموع رش الماء على نار الوجيب فمن انس قال قال رسول الله صلى
عليه وسلم بكى شبيب من حب الله حتى عمى فود الله عز وجل عليه بصرية ثم بكى
عمرى فود الله عز وجل عليه بصرية ثم بكى عمرى فود الله عز وجل عليه بصرية فلما كان
الرابعة اوحى الله اليه يا شبيب متى يكون هذا ابدامك ان يكن
هذا خوفا من النار فقد اجرتك ان يكن شوقا الى الجنة فقد اجتمعت
فقال الهى سيدك انت تعلم انى ما بكيت خوفا من باريك ولا شوقا الى الجنة
ولكن عقد حبك على قلبي فلست اصبر اواراك فاق الله جل جلاله
اليه اما اذا كان هذا هكذا فمن اجلك هذا ساخر منك كليمي
بن عمر ان نكته لا يخفى ان شجيا سأل الله العليم عن سبب بكائه حتى
اخبر عن نفسه بحبته وولائه واما سيدنا علي فانه المحب عن محبته
المكون بقوله يُحِبُّوهُم وَيُحِبُّونَهُ وَفَرَّانَ بَيْنَ الْاِسْتِفْهَامِ وَالْخَبَرِ كَمَا لَا
عَلَى النَّظَرِ لا يخفى ان الحب اعلى من الخلة كما نقل في مدارج النبوة

عن أكثر علماء أهل السنة ولذلك اتفقوا على إبراهيم خليلاً وأخذ محمداً
 جيباً ومحمداً فضلاً لمحمد فكذلك من أخذ من جيباً أيضاً قوله
 يحجم ويحبون ولا نه جيب سأل الله وجيب الجيب جيباً وغير
 ذلك ما يأتي عن قريب هو واضح عند البيت من كمال جبه الله
 عليه السلام في كل عشاء وخلافة قلبه سبحانه قل إن كنتم تحبون الله
 فاتبعوني يحببكم الله أذن من العلوم أن علياً أول تابع للنبي في بدو ظهوره
 وتفق فوزه وهو الذي لزمه في خلواته ولم يخلف عنه عزوانته ولم يفارقه
 بعد وفاته ولم يقنكب عن طريقه في شيء من واجباته ومندوباته
 فهذا طرف من ذكر طر في المحبة المتعلقة بسادتنا المصطفين في طهها
 الآخران غير هذين الطرفين فقولنا الشاهجة الرسول المحم وهو تابع
 للأولين فإن النبي يحب من يحب الله ويحبه من غير كذب ولا مكر والله
 يحجم يحب النبي لهم من غير فارق في البيت ففي الصواعق أخرج أبو الخير
 الحاكم وصاحب المطالب في بنى بطالب أن علياً دخل على النبي وعنه
 العباس فلم فرقه عليه قام فعانقه وقبل ما بين عينيه واجلسه عن
 يمينه فقال له العباس اتجبه فقال يا عم والله الله أشد جباله مني أخبر وقد نال^{عل}

۷
 وقال بوقتيه على
 في الفاتحة
 ما حب اليه دلال
 ولا يحسن انفسه
 نل برون الا ان
 وكل قسم
 كبريون
 فتع
 بالادب
 حاكم
 شجني
 وار
 في الظل
 وار
 رقت في
 حب
 على
 فان
 وان
 وار
 في الظل

<p> يا اوكبا ^{٤٤} ف بالمحصب من منى سموا اذا قاض الحجج الى منى </p>	<p> واهتف لبسا كن خفها والنا هضر فيضا كملتظم الفرات الفااض </p>
--	--

الحمد لله

[illegible]

<p>ان كان رضا حب ال محمد وقال اذا ذكرنا عليا ونبينا يقال تجاوزوا يا قوم عنه يرت الى المهين من الناس وقال اذا فتوا قلبي اقبلوا به العلم والتوحيد في جانب</p>	<p>فليشهد الثقلان اني رافضيه وجاءوا بالرواية العلية فهذا من حد يشاء الرافضيه يرون الرفض حب الفاطمية سطين قد خطا بلا كاتب وحب اهل البيت في جانب</p>
---	--

عبد

١٢٢

في تفضيلهم ومننا المقتولون في سييأهم ولنعمها قال بعض اصحاب شعر	
نحن انا س قد خدا طبعنا	حب علي بن ابي طالب
يلومنا الجاهل في حبه	فلعن الله على الكاذب
وقد اجابه بعض اصحاب شعر	
ما عيكم هذا اول كنه	بغض الذي لقب بالصاحب
وطعنكم فيه وفي بنه	فلعن الله على الكاذب
وقلت في الجواب شعر	
طقتنا حنما الله من	حب علي بن ابي طالب
نظعن في من هي قد حاربت	وايها الكع العاصب
وهو الذي قد جسد لارت عن	فاطمة الزهراء بنت النبي
لا فضل في التلقيب ذريبا	يلقب ل كافر بالصاحب
دعوى هو المر بلا بغض من	حانده من شيعه الكاذب
فلعن الله و ملاك	العاصب الكاذب والناصب
وفيه اية الاحدى العشر واية الولاية	
انما وليكم الله رسول الذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة	

لهذه الايات من
السيرة الشريفة
وهو الضيف الذي ان
الموضع الذي ولد عليه
الجن وانما ولد في
سنة من الهجرة
والتي هي سنة ١٢
من الهجرة

الزكوة وهم راکعون في سورة المائدة عقيد لاية السابقة نقل ابو حازم

احمد بن محمد بن الثعلبي في تفسيره يرفعه بسند قال بينما عبد الله بن عباس

جالسا قريبا من يئز منم يقول قال رسول الله قال وهو يحدث الناس

اذا قبل رجل مثلنا فوقف فجعل ابن عباس لا يقول قال رسول الله

قال الرجل قال سول الله فقال ابن عباس سالتك بالله من انت فقال انها

الناس من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا ابوزر الغفاري سمعت

رسول الله بهاتين الايتين يقول في حلي بن ابي طالب انه قاتل البررة

قاتل الكفرة مصور ونصور مخذول من غداة ووصلت مع رسول

الله يوما من الايام الظهر فسأل سائل في المسجد فلم يعط احد شيئا

فرفع السائل يديه الى السماء وقال اللهم اشهد اني سألت في مسجد

نبيك محمد فلم يعطني احد شيئا وكان علي في الصلاة فكأها فاق اليه

بخنصور اليمن وفيها خاتم فاقبل السائل فاخذ الخاتم فخنصوره عليه السلام

وذلك بمسرة من النبي وهو في المسجد فرفع رسول الله طرفه الى السماء

وقال اللهم ان اخي موسى سالك فقال رب شي لي صدقة ويشري امر

واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من اهلي هارون اخي

اشد دبه انزلي واشركه في امره فانزله عليه فانا سمعنا عضد اخيك
وجعل لكما سلطانا فلا يصليون اليكما اللهم والي محمد بنيتك وصفيك اللهم
فاشرح لي صدري ويسر لي امرى واجعل لي وزيراً من اهل بيتي اشد به ظمراً
قال ابو ذر فما استمد عانه حتى نزل جبريل عليه السلام من عند الله

غرفه جعل وقال يا محمد اقرأ انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون
ويؤتون الزكاة وهم راكعون قال العلامة الحلي احله الله بالمقام ^{العلم}
اجعلوا على نزلها في علي وهو مذكور في الصحاح الستة ولم ينكره افضل
مع انهما في الضلالة بل انما تكلم في الدلالة ببيان قد نبى صحابنا
قصوداً مشيداً اجالوا فيها انكار اخيريه مستخرجة من افكار حميدة في
مواضع عديدة وانا البس عليهن ملابس جديدة فاقول اولاً ان
القرآن ذلول ذو وجوه ومحامل ابتلى الله بها اولي العقول لينظر هل يحلونه
على احسن الوجوه وينزلونه على اطف تاويل امر يتكلمون فيه لا با طيل
وليرجعوا عند الحيرة الى مهابط وجيه ومستوحش سر ومخاط حكمه
واقرهم وهم النبي عترة الطاهرين وقد يدلو المجهول في ابراز كنوزهم وظهر
دعوتهم ولكنهم عن التعم مغفلون واللحن كارهون وعزائب مدينة العلم ناكبو

وقولنا أمي للمسلمين لقوله ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وإن الكافرين
 لهم مولى لهم وقولنا على أصححت مولى كل مؤمن ومؤمنة أي مولى كل مؤمن
 انتهى ما روي عن النبي من حديث يزيد الكافي البخاري ثم كان يخبر
 عليا عليه السلام وأنه خرج معه إلى اليمن فرأى منه جفوة ففقهه عند
 النبي فجعل يغير وجهه وقال يا يزيد الست مولى بالمؤمنين من
 أنفسهم قلت بلى يا رسول الله قال من كنت مولا فعلى مولا وفي
 رواية أخرى وأوردنا في جامع الأصول ما تروى عن علي ما تروى
 من علي على منى وأنا ممد وهو مولى كل مؤمن بعدى فإن العارف بالسباق
 السياق إذا لم يكن به داء التقاط لا يشك في أن خبره عليه السلام من
 تلك الكلام إن عليا لا يعاب في أنه مولى المؤمنين وليهم الرئيس يمكن

[illegible]

<p>كالشمس في اشراقها بل اظهر خير البرايا احمد لا ينكر وجلاله حتى القيمة يذكر</p>	<p>لا تنكر قد يرخم انه ما كان معروفا باسناد الى فيه امامه حيد وجمال</p>
<p>والتوضيح ان القران والحديث قد تعاود ابور دهما في حق علي بلفظ الاولى والمولى فاذا كانت الثلاثة بمعنى واحد حصل تساق كلام الله وكلام الرسول واعتضاد احدهما بالآخر على الوجه المقبول عند ذو العقل وما اذا كان المولى بمعنى الناصر او المحميد وغير ذلك لم يمتنع العقل بالحديث ولا الحديث بالحديث فان قول عليه السلام في صدر الكلام الست ولى بكم من انفسكم راحة استهلال وتهديد مقلد وايراد لفظ المولى في اخر الحديث من باب التفتن في العبارة ووزن التناقض في المعنى لا الاختل النظم وبطلان التباط وصحار كلام الحكماء انقص مرجع ورائد لا حاد ولا وساط والمولى بمعنى الاولى شائع في كلام العرب نظما ونثرا وجاء به القران ما وكلم النار هي مولاكم ومن اللطيف انه في حق المنافقين فكما ان الله المنافقين فكذلك علي مولى المؤمنين والترادف لا يستلزم التوافق في الاستعمال الا يرى ان الصلوة بمعنى الدعاء ولا يقادح عليه في مكان مولى</p>	

لهم ولاية مولا كما على فيمكن لهم رعاية مولا هم عزير بل وابي بكر فانما لما سمعوا
 الحديث قالوا انما سميت بيا بن ابي طالب لي كل مؤمن ومومنة كما اخبره الدار
 قطني انهما لم يقصدا بقولهما اصبحت اسميت لي اخبر انه عليه السلام رآه
 وامسح به فيقول كل مؤمن وحبيبه او ناصره او متفقه فان المعنى لا خير
 كذب ان اريد به الحقيقة ويعيد ان حمل على الجواز كما اذا اريد به معنى الرقا
 من النار ومع ذلك مفيد لا محالة للاخبار وللغاني الباقية مشتركة^{بينه}
 وبين سائر المؤمنين فان المؤمنين بعضهم اولياء بعض بهذا المعنى وهو قد
 كان حاصله عند كان لا انه اصبحت لان متمنا بعد الشاك ولا انه اصبحت^{به}
 بعد سيد الانس والجان على انه لا معنى لثل هذا اهتماما وللبالغة الصادرة
 عن النبي في اثبات الولاية لعل حتى انه وقف عند الظهيرة - وشغل النكر
 عن المسيرة - وقام خطيبا على المنبر للقول من اقناب له بان وقال قال فكيف
 اثبت لعل في مثل هذه المحال ما هو ثابت لا حاد الرجال ثم ومعنى قول
 عمر بن مولا في جواب من قال انك تصنع بعلي شيئا لا تقضه باحد من
 اصحاب النبي كما رواه الدار قطني واسلفناه هل المولى في كلامه بمعنى
 المحب والناصر وانت تعلم انه لا يجوز التبعيل والتفضيل على اصحاب سيد البشر

الصادق عليه السلام عن حمزة بن عمار عن حمزة بن عمار عن حمزة بن عمار عن حمزة بن عمار
 فيما رواه ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة وغيره من قول يا محمد ما امرنا
 بالتوحيد والصلوة والزكاة والصوم والحج قبلنا ثم كنتم ترض بهذا حق فمت
 بضيقى ابن عاك ففضلته علينا انما خبر سوف ياتي هل شق على محمد بن هذا
 محمد القول بان عليا صاحب المومنين وناصرهم ام شق عليه تفضيله عليهم
 جعله في امرهم وحده ولايته مقرنة بالمعرفة والعبادة واما المولى بمعنى ابن
 الغم والحليف والجار والمقرب بالقرابة لا كما يستقيم هنا لان النبي ابن عم
 لعقيل وعلي اخوه ولم يكن النبي ولا علي حليفاً لاحد ولا معتقاً ولا كان علي جاراً
 لمن كان النبي جاراً له ثم ان الدعاء التالى لصاحب من النبي في حق قرينته
 اخرى على ثبوت لولاية له بمعنى الرئاسة ومن المرسوم بين العرب والعجم
 ان ولاية الامر بيد عليهم ولا حبيباتهم ويدعى على مخالفيهم واحداً منهم يقال
 بالعربية ظلكم ظليل واحد وكفر قليل وبالفارسية دوست شاد
 دشمن بال مال وكذلك التولية الصادقة عن الشيخين فانها ان كانا
 مومنين فقولهما امسيت اصبحت مولى كل مومن ومؤمنة اعتراف
 بانه امام رئيس لهما ولا نفى التزام كفرهما خفية عن ثبوت امامته ^{شعري}

الحج

<p>صد شکر کز جعفران امن گشتی گوشت خاک با هم بر باد رفته باشد</p>	<p>صد شکر کز جعفران امن گشتی</p>
<p>ولیس من ائمة من يقول يكفر بما اهل هو قائل بامامته واذا ارتسم هذا في صحيفة خاطرك فقد علمت ان الولاية في حقه في الولاية والرواية مسوقة للملافة وقد شاع اطلاق ولي الامر على الخليفة فاعلم ان معنى ائمة حضور خلافة في علم عليه السلام وبما يستدعي قد تين الاولي ان كلمة انما العصر والعهد وقد ك كلام اهل العربية وقصم آراء العرب ون الرازي اضرايه الذين لا يبعدون في هذا العدد وانما ينكرون الحصر فطر العناد قال الله سبحانه حكايته عن يعقوب</p>	<p>ولیس من ائمة من يقول يكفر بما اهل هو قائل بامامته واذا ارتسم هذا في صحيفة خاطرك فقد علمت ان الولاية في حقه في الولاية والرواية مسوقة للملافة وقد شاع اطلاق ولي الامر على الخليفة فاعلم ان معنى ائمة حضور خلافة في علم عليه السلام وبما يستدعي قد تين الاولي ان كلمة انما العصر والعهد وقد ك كلام اهل العربية وقصم آراء العرب ون الرازي اضرايه الذين لا يبعدون في هذا العدد وانما ينكرون الحصر فطر العناد قال الله سبحانه حكايته عن يعقوب</p>
<p>انما اشكو بني وخزني الى الله وقال تعالى يستملونك عن الساعة اياك سها قل انما علمها عند ربي وقال الاعشي شعري ولست باكثر من شعري وانما الغمر لكما تركه لا يخفى ان ما قاله يعقوب جواب عن قولهم تالله تقتلوه</p>	<p>انما اشكو بني وخزني الى الله وقال تعالى يستملونك عن الساعة اياك سها قل انما علمها عند ربي وقال الاعشي شعري ولست باكثر من شعري وانما الغمر لكما تركه لا يخفى ان ما قاله يعقوب جواب عن قولهم تالله تقتلوه</p>
<p>تذكر يوسف حتى تكون حرمها او تكون من الها لكن قال انما اشكو بني وخزني الى الله فان كلامهم ظاهرا في التشنيع عليه عليه السلام بانك لا تزال تذكر يوسف مقتضى مطابقة الجواب بالسؤال انه قال اشكو بني الى الله لا اليكم وهو اللغز بالحصر وكذا قوله انما علمها عند ربي كالصريح في ان علمها ليس عندي وبه يحصل الموافقة بين الجواب والسؤال وكذا مقتضى</p>	<p>تذكر يوسف حتى تكون حرمها او تكون من الها لكن قال انما اشكو بني وخزني الى الله فان كلامهم ظاهرا في التشنيع عليه عليه السلام بانك لا تزال تذكر يوسف مقتضى مطابقة الجواب بالسؤال انه قال اشكو بني الى الله لا اليكم وهو اللغز بالحصر وكذا قوله انما علمها عند ربي كالصريح في ان علمها ليس عندي وبه يحصل الموافقة بين الجواب والسؤال وكذا مقتضى</p>

الشاعر ان العرق ليست الا لكثرة وبذلك يتم ما اراده من اللباهاة والتفاخر
 والذي تنازعني نفسي لا اخل منه الكتاب وان افضى نقله الى الاطباء
 هو ما اوردته العيني في كتابه الموسوم بجملة القاري في شرح صحيح البخاري
 مما هذا لفظه انما للمحصر وهو اشبات للحكم المذكور ونفيه عما صاده وقال
 اهل المعاني طريق القصر والقصر احد الامرين بالآخر وحصره فيه
 وانما يفيد انما معنى القصر لتضمنه معنى ما والا من وجوه ثلاثة **الاول**
 قول المفسرين في قوله تعالى انما حرم عليكم الميتة بالنصب يحرم عليكم ^{الميتة} الا
 وهو مطابق بقراءة الرفع لانها تقتضي انحصار التحريم على الميتة بسبب ان
 ما في قراءة الرفع يكون موصولا بصلته حرم عليكم واقعا اسماء لان الذي
 حرمه عليكم الميتة فحذف الراجح الى الموصول فيكون في معنى ان المحصر
 عليكم الميتة ونفي المحصر كما ان المنطلق زيد وزيد المنطلق كلاهما يقتضي
 انحصار الانطلاق على زيد **الثاني** قول النخاعة انما لا شبات ما يذكر بعد
 ونفي سواه **الثالث** صحة انفصال الضمير معه كصحة مع ما ولا فلا يمكن
 انما تضمنت المعنى والا لم يصح انفصال الضمير معه ولهذا قال الفرزدق ^{شعر}
 انا الذئب الكأسي الذمار وانما

يدافع عن احسابهم انا او مثله	
------------------------------	--

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فصل الضمير وهو انما مع انما حديث لم يقل وانما ادا مع كما فصل عمر بن
معد يكرب مع الا في قوله شمع قد علمت سلمى وجادتها ما نظر الفارس الا انا
فهذا الذي ذكرناه هو قول المحققين انتهى بعض كلامه ثم اورد عن بعض
العلماء ما فيه رد على من لا يوقف له على علم الضمير قال المراد بـ **وَقَوْ**
لَهُ الامام فخر الذين الرازي فانه قال ان ما في انما هي النافية الى اخرها قال **وَبِإِ**
فَأَمَّا المحصور بليل المتبادر من ذلك توجه اهل العلم بخرين يست وثقه
اجمعت الخفاة على ذلك كما ذكره ابو علي الفارسي وافقه في ذلك ارباب
البيان والمعاين واما ما يترأى ورده من ورده في بعض النسخ **وَلْيُغَيِّرَ**
فَخَيْرٌ مضربا المطر لان الاستعمال اعم من الحقيقة لا ترى ان النفي بـ **لَا**
رَبَّمَا يقع في خير المحصور والمجاز مع انها للمحصور لا اتفاق قال الله وان ليس
للانسان الا ما سعى مع ان الدولة ربما تحصل بالاتفاق وكذا لما يحصل
الازلاق بمحض العناية الله الزايق **الثانية** ان المراد بالذين امنوا اهل
عليه السلام لعموم ما نقلناه عن ابن عباس من قوله ما في القران **فِيهَا**
الذين امنوا الا وعلى اساسها وقاعدتها وشريفها واميرها وهذا القول فاش
الخطا الا ان يحيل بعض ذوي الاذنان في نهاها **مَقْصُودُهَا** خبيثها وفقها

[illegible]

الحمد لله
مع
اعظم لفظنا الباع ذابح واحد في كبر
من المصادر الواردة في هذه
لا يفيد حقا يقتضي عداوة
ثبات اهل السنة في العلم الساحة
فانهم لم يردوا ذلك في العلم
على الاطلاق وكما وانهم
مع اهل البيت عليهم السلام
نفسا واحدا في العلم
واعتقادا في الدين
كما في قوله تعالى
قوله تعالى في سورة
ايان عليها عقاب
الله والى في الساب
وايتنا عليه

[illegible][illegible]

خایه ما بکون من الخشوع والخضوع واستغراق جميع حواسه وقواه وتوجهها
 شطر الحق حتى انكر نبالهون وتقولون كان افلا اريد اخراج السهام و
 النصول من جبهه الواقعة فيه وقت الحرب تركوه الى وقت القبله فخرجوا
 منه وهو لا يحس بذلك لا استغراق نفسه وتوجهها نحو الحق فكيف مع ذلك
 احسن بالسائل حتى اعطاه خاتمه في حال صلوته اقول لا يزال عليا كان في
 توجهه الى الله في كل حال سيما عند الصلوة كما وصفناه وكل ما نصفه به
 من ذلك فهو حق في حقه بل البيان معترف بالقصر بل هو شرح ذوقه
 وهذا مما لا يدركه الواصف ولا ينكره المخالف ولقد اطرف الله به
 الجامع هو اهل الحق ونظروا ذكرته حيث لطفه الله الذي لطف كل شئ *

شیر خدا شاه ولایت علی	صفتی شرک حق و بطی
ضربان من المروض الاول من السرج الطیر	تیر مخالف تیش جا گرفت
روز اُحد چون صفت به جا گرفت	صد گل محنت ز گل او شکفت
غنیمت پیکان بکل او نفست	پشت بدر دسرا صواب کرد
روی عبادت سنوی محراب کرد	چاک بتن چون گلشن انداختند
خبر الماس جو قنق آفتند	آه از ان گلبن احسان برون
عمره بنون غنیمت زنگار گون	

نصفین شاعران

الکتاب

۱۳۹

گل گل خوش بر مصلی چکید این همه گل صیت ته پای من صورت مالش چو نوید باز کز الم تیغ نزارم خبر طاهر من سدره نشین شد چه پاک جامی از الایش تن پاک شو شاید از ان خاک برگردی رسی	گفت چو فارغ ز نمازان بدید ساخته گلزار مصلائی من گفت که سوگند بدانای از گرچه ز من نیست خبر و ارتر گر شودم تن چو قفس پاک پاک در قدم پاک وان خاک شو گر دنگانی و ببرد ی رسی
--	---

و اما استنبه من احساسه علیه السلام بالتأمل فجوابه علی
صالح العارفین ان التأمل حیث أُجبت دعوته و بلغ الحضور الاله
تسکینة احسن بما کل لکونه متروکاً فی تلك الحضور بقالغا الفرة الزرقی
القریة و علی مسلك العقول المنة وسطه انه اطلع علی ذلك بالعام من بنة
و هذا غیر ناکف للاستفراق فیہ سہرانه بل ادخل فی قریة کما ان
نزول الوحي القرانی و هو اعظم من الامام لم یکن منافیاً للنشیة الطاریة
لستیلاً لا تأثر لی کان سببها و ما احسن ما انشده العالم البارح الذری

البيان فی
الاصول
الشرعیة

السید نور الله الشیرازی	العلی
-------------------------	-------

[illegible]

عظائه + حتى يرفع من يده الخاتم رايماءه + كما كان ينزع المصهل عن بعض اعضا

اعضائه وارتاح بخلته * بعلوهمته * كما كان نزاعها سببا لراحته قال النبي
 واقول في الجواب وان غاية الامر في ذلك ان يكون في حق ما تحصل للاولياء
 من الوحدة والكثرة والخلوة في الخلوة وقد ثبت للنقشبندية بمن متصوفة
 اهل السنة هذه المرتبة لا نفسهم واشتهر منهم انهم يقولون خلوت وخرجت
 سيداريم فلا ينبغي ان ينافى مع علي في حصول نظير هذه المرتبة له اللهم
 الا ان يقال ان النقشبندية قد نسبوا اخرتهم في التصوف الى ابي بكر فجاز
 ان يحصل لهم من بركات ابي بكر مرتبة لا تحصل لعلي فان هذا الكلام دفع
 لا غضب الله انتهى روى البخاري في صحيحه في باب تكرار الرجل شيئا في الصلوة
 ما هذا لفظه وقال عمر بن الخطاب لا جهر جيشي انا في الصلوة اقول لقد طرقتي حال
 عمرا اذا دخل في الجيش دبر واذا اقبل على الصلوة تدبر في الجيش والمكر
 فيا عجا من جالت قلبه في حربه ودين يدا به رقة في الغزوات وظلّة
 في الصلوات على عكس حال علي عليه افضل الصلوات شعر هو البكاء
 في الحرب خفا هو الضحك في يوم الضراب وذيلته بقولي شعر فكان له
 هذا العود من الاولى من الوافود وغدا العصب ^{من}
 اضطراب في المصلي وربط الجأش وقت الاضطراب فان قالوا اتجهيز ^{من}
 ان يكونه عبادة لاينا في الحضور في الصلوة قلنا فكذلك حال عطاء الزكوة على

هنا فوقاً في البين فان علياً وفعله محمد وح في الفريقين + ونجهز الجيوش من
عمر لا يثبت كرامته حيث لا نسلم امامته + وهو فاضل الامام وكونه سائر الامام
عظيم وجلال قد سبق الى العنصر وهو امر ان فعله مولا الامير في الصلوة فعل
كثير واشار الزمخشري الى دفعه قتال في الكشاف تحت الآية انها نزلت
في علي حين سأل سائل وهو رآه في صلوته فطرح له غائبة كانه كان ^{له} شراً
في خصره فلم يتكلف لخلعه كثير عمل ففسد بمنه صلوته اذ لم يأتها
عليه السلام باخذ الخاتم اقل تكلفاً مما ذكر اما مهم الزاهد من ان النبي صلى
عليه في الصلوة واخذ بدأ بآتي ابن عباس اذ رآه مريدك الى يمينه في الصلوة
وروي ان النبي كان يحل سورتين زعمه في حالة القيام في الصلوة وفيهما
على الارض في حالة السجود ومن استقيم ذلك فقد استقيم هذا بطريق اولي
بسم الله وجهه في الاخرة والاولى تدبيل فيه اكتميل الشخص على كل
بصير مشيخ خبير نظر في طرق حديث الغدير ان سؤل الله كان مولعاً بعقد الولاية
لستيدنا الامير وثم بالجدل في هذا الامر الخطير ولتفرع صانعك من طرقه الكثيرة
ببشير قال شاح للمقاصد اما حديث الغدير فهو انه جمع الناس يوم خيبر
وذلك بعد مجيئه من حجة الوداع وكان يومها صيفاً حتى ان الرجل يضع رداء

له
استخرج التسهيل والمنسب
السيرت المعجزة النبوية مصدره في كل
معجزة الخاتم في اصعبها في كل
واذا كان في حال سبيل البشارة
فلا يستلزم في فعل غير ثبت ذكر
في النبوة في هذا الخلف وهذا الحديث
جئت الى المداينة فوجدت عن علي
فوت عن ليده فافغنى فينبغي عن
يحيى بن آدم في من خلفه امته
وجاء في قوله ان في الفصل السابع
وصدور الفصل السابع من النبي
انج من صدره عن غير غيره وان
ما فيه من شئ من الزكاة التي
من العبادات وما في ذلك من
مصدره وانساب ١٢ من عتق من

الحمد لله

ردائه تحت قدميه من شدة الحروم والرجال وصعد عليها وقال مخاطبهم
معاشر المسلمين الستة ولى بكم من انفسكم قالوا بلى قال من كنت مولا فلي مولا
الله ثم والى من مولا وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وهذا
حديث متفق عليه اوردته على يوم الشورى عند ما حاول ذكر فضائله وطلبه
احد وروى السيد الحلبي في الشافعي في المودة الخامسة من كتاب المودة
في القهر من عمر بن الخطاب قال فبعث رسول الله عليا فلما قال من كنت مولا
فلي مولا الله ثم والى من مولا وعاد من عاداه واخذل من خذله وانصر
من نصره اللهم انت شهيدى عليهم فقال وكان في جنبى شاب حسن الوجه
طيب الرائحة فقال لي يا عمر لقد عقد رسول الله عقدا لا يحل له منا في
فاخذ يان فله قال قلت يا رسول الله انك حيث قلت في علي كان في جنبى
شاب حسن الوجه طيب الرائحة فقال كذا وكذا قال نعم يا عمر انه ليس من ولد
اد مكنه جبرئيل اراد ان يوكد عليك ما قلته في علي اقول فيه دلالة
واضحة على ان ما فعل رسول الله تعالى كان عقدا ولاية له لا غير ولما اخضر
جبرئيل عمر التاكيد والتحذير من بين من حضره الذي حل عهد الميثاق في
بذلك التفات وقد فاق بهذا على اهل الكفر والشفاف حيث انهم كانوا

اشارة الى قوله تعالى من خذله
والان يا شيخنا العبد في حقك من انتم
والله اعلم بوضع الامر والى الله
ترجع الامور وقوله وقال الذين
لا يعلمون لو اننا كننا العباد ما كنا
آية وقوله وقالوا لا انزل علينا
والملائكة انما انزل علينا
ثم لا ينسب دون ذلك جعلناه
ملكنا جعلناه وعلما وكتب عليهم
ما لم يثبتوا وقوله يا ايها الذين
عادوا بشركهم ومن خلفهم لا تعبدوا
من دونهن الا الله وحده لا شريك له
الا انهم قالوا لا نرى الله الا في
الملكوت فانا نرى الله في الآيات
التي في سورة الكافرون

يقنون ان ينزل الله عليهم ملكا يكلمهم فقد اظهر الله عليه جبرئيل عليه
من غير توسط الرسول وهو لم يسمع كلامه بسمع القبول فلم يبق الا ان
يكلمه الله من غير سفير ويشافه وهذا حال عيسى ^{عليه} صلى الله عليه وسلم على بن عبد
الملك عن الزهري انه قال لما حج رسول الله حجة الوداع وعاد فامد المدينة
فام بعد يوم وهو ما بين مكة والمدينة وذلك في اليوم الثامن عشر
من ذي الحجة الحرام وقت الهاجرة فقال ايها الناس اني استأذن منكم
مستأذن هل بلغت قالوا شهدنا انك قد بلغت ونصحت قال انا اشهد اني
قد بلغت ونصحت ثم قال ايها الناس تشهدون ان لا اله الا الله واني رسول الله
قالوا شهدنا لا اله الا الله وانك رسول الله قال وانا اشهد مثل ما شهدتم
ثم قال ايها الناس قد خلفت فيكم ما ان تمسكتم به لم تقبلوا بعد كتاب الله
واهل بيتي الا وان اللطيف الخبير اخبرني انهما ان يفترقا حتى يردا علي الحي
حوضي ما بين بصرى ومضعا عدا منه عد النجوم ان الله سئل كيف خلفتني
في كتابه واهل بيتي ثم قال ايها الناس من اولي الناس بالمؤمنين يقولون
لنت مرات ثم قال في الرابعة واخذ بيده على الهم من كنت مؤلفا فلي
الله حجة من ولاه وعاد من عاد ايقولها ثلث مرات لا فليبلغ الشاهد الغايب

عن زيد بن ارقم قال لما حج
رسول الله حجة الوداع وعاد
فام بعد يوم وهو ما بين مكة
والمدينة وذلك في اليوم الثامن
عشر من ذي الحجة الحرام وقت
الهاجرة فقال ايها الناس اني
استأذن منكم مستأذن هل بلغت
قالوا شهدنا انك قد بلغت
ونصحت قال انا اشهد اني قد
بلغت ونصحت ثم قال ايها
الناس تشهدون ان لا اله الا
الله واني رسول الله قالوا
شهدنا لا اله الا الله وانك
رسول الله قال وانا اشهد مثل
ما شهدتم ثم قال ايها الناس
قد خلفت فيكم ما ان تمسكتم
به لم تقبلوا بعد كتاب الله
واهل بيتي الا وان اللطيف
الخبير اخبرني انهما ان يفترقا
حتى يردا علي الحي حوضي ما
بين بصرى ومضعا عدا منه
عد النجوم ان الله سئل كيف
خلفتني في كتابه واهل بيتي
ثم قال ايها الناس من اولي
الناس بالمؤمنين يقولون لنت
مرات ثم قال في الرابعة
واخذ بيده على الهم من كنت
مؤلفا فليبلغ الشاهد الغايب
سعد بن

الغائب انتهى **اقول** يا رسول الله أفديك بنفسى واستمى ^{مبجلة ١٣} لقد بلغت
 ونصحت وأكملت ولاية على ووصايته وخلافته ببياتك القصيم ^{مبجلة ١٣} وكلامك
 البليغ وفعلك اللطيف فاخترت لذلك اموى أو أوصيته البرهان وتدل على
 شدة الاهتمام بهذا الشأن ^{مبجلة ١٣} منها أنك صددت بهذا الامر عند المأجرة
 وهو وقت الحرج لا يقوم فيه انسان بامر من الاموى الا اذا كان ضرورياً يكون
 فى تركه محذوراً ومنها أنك ذكرت لعمرك استول هذا امر معروف
 ومنها أنك قلت لهم انكم سؤلون بعدوا الجواب المقرب بالصواب عند السؤال
 الصاير من بابك بآب ومنها أنك تليت بالشهادتين ليدل على الامر الملقى اليهم
 قريباً معدود فى عدلها وما هى اخلاقه عليه السلام ومنها أنك ان
 تسكتهم للصلاة بان للشعر بالشك فى حالهم المستسلم للشك فى هدايتهم
 وضلالهم فكلهم يتقنوا بالاهتداء مع مخالفة الكتاب والعترة بمنسكين
 بانهم لا يجتمع الامة على الضلال والخير وقد قال فيروز ابا ديم فى الصراط
 المستقيم المعروف بسفر السعادة انه لم يصح حديث فى حجة الاجماع انتهى
 محتمل كلامه واتى خليل فى هذا الاجماع على قضية الامر بعد ما وقع ليزيد
 وعبارة الاصل باب الاجماع محتمل فيه حديث ١٢ منه عام للمعاش
 ما يزيد ما كان لا يكر ومنها أنك رقتهم الى ملازمة الكتاب واهل البيت

فی هذه الآية دليل واضح على ان مقصود تعالى اظهار الاخلاق والصفات
دون المحبة والنصرة العامة بثبوت ما حمل الاسلام ولو لا ذلك فهل يروى
احد بان يخاطب رب العباد من فوق السبع الشمل ذنبه خيرا لا نام
الذى ابقى عمره في تبليغ الحلال والحرام بانك ان لم تبليغ وجوب محبة علي
الى الناس كنت لم تبليغ حكما من الاحكام وقد كان يلزم وجوب ولا عليه السلام
مقر بعد اولى وكثرة بعد اخرى لا والذي نفسى بيده ان هذا لا يليق بالله
العليم بالنسبة الى رسوله الكريم ولا يحرم ولا خوف ولا باس ولا حاجة
الى العصمة من الناس الا في تأمير احد على قاتلهم فان هذا من موضع الافة
واما الناس المحبة والالفة فليس في قبوله افة ولا في حصوله كلفة
اما الخبز السباع واذا سمعوا فلم يذكر العلامة ربح منه حرفا ولا
انا وجدت فيه من موضوع الكتاب طرفة لينة يتسرلكت السفائن
واستتارا الاخبار تسليط اصحاب الحق والصفائق وتغلب كل كاذب
وغادر وخائن عليهم الدوائر واللعائن فعند ذلك استطردت ما فيه
تلك لما قامت من المقصود بالذات وان لم يكن من ايات الفضائل الواردة
كرامة اخلاص هذا الخبز بالواحدة فاوردت منه ما ينساق الى الشيء المطلوب

[illegible]

للتائب بعض أهل مولانا علي بن أبي طالب فان ذلك ايها من
أهم المطالب على حد وما ذكرناه له عليه السلام من التائب فقول

وفيه الآية الثالثة والعشرون

إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَ
الْمَيْسِرِ وَيَهْدِيكُمْ فِي الْأَمْرِ الَّتِي كَرِهَ اللَّهُ وَعَنْ يَتَّبِعُوا فَهَلْ أَنتُمْ مُتَّقُونَ

فِي أَوَّلِ الْجَزْمِ وَصَدَّهَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَفْهَامُ

والا فلا مخرج من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون روى الحمصاني

في ربيع الابرار في الباب السادس والسبعين انزل الله تعالى في الخبر

لَمْ يَأْتِ يَسْأَلُونَكَ حَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ فَقُلْ هَكَذَا مَا كَانَ لِلْمُسْلِمِينَ بَيْنَ أَتْرَافِهِمْ أَنْ

لِيَأْتِيَنَّكُمْ فِي الْيَوْمِ الْمَوْءُودِ وَدَخَلَ فِي السَّجُودِ فَجَعَلَ يَمْسَحُ بِرَأْسِهِ يَمْسَحُ

[illegible]

ما قبله بالشيء الا ان يشاء الله

بين بالقلب قلب دد

وَعَلَىٰ آبْنِ كَيْسَانَ أَنْ يَسْتَعِي

[illegible]

الاصحاب في المدينة المنورة في السنة الأولى من الهجرة النبوية

[illegible]

[illegible][illegible]

قلت اولا ان جملة الخمر ثمانية من اول الامر وذلك تركها من تركها
 لان قوله تعالى رجس من عمل الشيطان خبر عن حاق الواقع من دون
 اختصاص بزمان كاشف عن حرمتها في سائر الازمان وذلك ان اراد
 سيد البشر ان يغرب عمره كما نطق به الخبر وثانيا انا قد بينا بقاء عمره
 بشهادة هذا الخبر على الكفر في الكفر الحشر وفي ذلك من دلة على تبيينه
 بشره بالخمر اما النجم الثامن ولاننا نزلنا اليه من ملائكة فقيه الاية
 الرابعة والعشرون من جام بالحسنة فليست لها في وانهم يعرفون الاقام
 قبل نصف النجم فذكر العلامة من حالي انه قال الحسنه حبا اهل البيت السنية
 بعضنا من جام بها الكتب الله على وجه في النار ولم يتركوا الفصل ثلثا منه ان
 لا ياتي في مذهبه ولم يعلم ان الذين غصبوا حق علي المرتضى وحبسوا فدكا
 حرق طمة الزهراء هم المفضلون لهم عليهم السلام المكبون في النار على وجه

مع الكفار وفيه الاية الخامسة والعشرون

كَأَن مَوْءُونٌ بَيْتُهُمْ لَكَتُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ في سورة الاعراف بعد
 نصف النجم من معنى الاية ان مناد ياتي ينادي يوم القيامة بين اهل الجنة و
 واهل النار ان الله على الظالمين وفي ابن مردويه على ان كشف العتة

ان المودن هو علي اقول لا شك ان هذا جنس جليل ومرتبة عظيمة لا
 ينالها الا مثله عليه السلام وفيه الاية السادسة والخمسون
 وَصَلَ الْأَعْرَابُ رِجَالٌ يَكْفُرُونَ كَلَّا بِسْمَاءَهُمْ تَلَوُ السَّابِقَةَ قَسَا مَرَلَا يَتَوَدَّ
 نَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوا وَلَهُمْ فِيهَا عَمَلٌ يُطْمَعُونَ وَإِذَا
 صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ
 الظَّالِمِينَ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَابِ رِجَالًا يَكْفُرُونَ بِهِمْ بِسْمَاءَهُمْ قَالُوا
 مَا لَكُمْ غِنًى عَلَيْكُمْ غِنًىكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَكْبِرُونَ أَهْلَ الْأَوْلِيَاءِ الَّذِينَ اقْسَمْتُمْ لَا
 يَنَالُكُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ
 قال صاحب الكشف في تقدير الاية الاخيرة يقال لهم ادخلوا الجنة
 وقريب منه ما في نبدوة التفسير للقاضي عبيد الوهاب فيجمل قوله ادخلوا
قال في التبركة وقد قيل لهم ادخلوا الى آخرة ١٢ منه دام ظله تعالى
 خطابا لاهل الاعراف والظاهرات داخل في مقولة اصحاب الاعراف الذين
 هم سادة اهل الجنة والخطاب لاهلها اخرج ابن حجر في موهبة عن
 ابن عباس انه قال الاعراف موضع عال من المعواط عليه العباس وجرى علي
 بن ابي طالب يعرفون محبتهم ببياض الوجوه وبغضيتهم بسواد الوجوه اقول هذه الاية
 والرواية مما يذكره العلامة النبوية وفيها دلالة واضحة على جلال شان علي

على وذرية^١ وحسن^٢ حاقبة^٣ محيية^٤ وسو^٥ حال^٦ مبغضية^٧ وليعلم^٨ الاخير
منزلة^٩ بين منزلة^{١٠} الجنة والنار^{١١} أعدت^{١٢} للمرجين^{١٣} لامر الله^{١٤} الجبار^{١٥} وفقر^{١٦} وابت
اهل البيت عليهم السلام^{١٧} في اصحاب^{١٨} الاعراف^{١٩} فما معناه^{٢٠} ما هم بمومنين
ولا كافرين^{٢١} ولو كانوا مومنين دخلوا الجنة^{٢٢} ولو كانوا كفريين لدخلوا النار
بل رجاهم الله^{٢٣} ان شاء^{٢٤} دخلهم الجنة^{٢٥} برحمته^{٢٦} وان شاء^{٢٧} ساقمهم الى النار^{٢٨}
وهذا مما لا خلاف فيه^{٢٩} لبلوغ^{٣٠} محله^{٣١} لا شتبار^{٣٢} حتى^{٣٣} امرجه^{٣٤} لا عا^{٣٥} جم
في الاشعار^{٣٦} وفي بعض الاخبار^{٣٧} عن السادة^{٣٨} الاطهار^{٣٩} الذين هم^{٤٠} قوم كانوا
مشركين^{٤١} فقتلوا^{٤٢} مثل حمزة^{٤٣} وجعفر^{٤٤} واشبا^{٤٥} لهم^{٤٦} من المومنين^{٤٧} ثم انهم^{٤٨} بعد^{٤٩} دخلوا
في الاسلام^{٥٠} فحمد الله^{٥١} وتكوا^{٥٢} الشكر^{٥٣} ولم^{٥٤} يكونوا^{٥٥} يؤمنون^{٥٦} فيكونوا^{٥٧} من
المومنين^{٥٨} وليرى^{٥٩} المؤمنين^{٦٠} الجنة^{٦١} ولم^{٦٢} يكفروا^{٦٣} فيجب^{٦٤} لهم^{٦٥} النار^{٦٦} فهم^{٦٧} على^{٦٨} تلك
الحال^{٦٩} مرجون^{٧٠} لامر الله^{٧١} فان قلت^{٧٢} فما الفضل^{٧٣} لعلي^{٧٤} وحمزة^{٧٥} وجعفر^{٧٦} عن
في كونهم^{٧٧} من اصحاب^{٧٨} الاعراف^{٧٩} بعد^{٨٠} ذلك^{٨١} بل فيه^{٨٢} تنقيصهم^{٨٣} فانهم^{٨٤} من اهل
الجنة^{٨٥} وساداتها^{٨٦} باتفاق^{٨٧} اهل الاسلام^{٨٨} وفي ايات^{٨٩} الخاص^{٩٠} والعام^{٩١} اخرج
الدليلي^{٩٢} وغيره^{٩٣} انه^{٩٤} صلى الله عليه وآله^{٩٥} قال^{٩٦} نحن^{٩٧} بنو عبد المطلب^{٩٨} سادات
اهل الجنة^{٩٩} انا وحمزة^{١٠٠} وعلي^{١٠١} وجعفر^{١٠٢} بن ابي طالب^{١٠٣} والحسن^{١٠٤} والحسين^{١٠٥} المهدي^{١٠٦}

على وذرية^١ وحسن^٢ حاقبة^٣ محيية^٤ وسو^٥ حال^٦ مبغضية^٧ وليعلم^٨ الاخير
منزلة^٩ بين منزلة^{١٠} الجنة والنار^{١١} أعدت^{١٢} للمرجين^{١٣} لامر الله^{١٤} الجبار^{١٥} وفقر^{١٦} وابت
اهل البيت عليهم السلام^{١٧} في اصحاب^{١٨} الاعراف^{١٩} فما معناه^{٢٠} ما هم بمومنين
ولا كافرين^{٢١} ولو كانوا مومنين دخلوا الجنة^{٢٢} ولو كانوا كفريين لدخلوا النار
بل رجاهم الله^{٢٣} ان شاء^{٢٤} دخلهم الجنة^{٢٥} برحمته^{٢٦} وان شاء^{٢٧} ساقمهم الى النار^{٢٨}
وهذا مما لا خلاف فيه^{٢٩} لبلوغ^{٣٠} محله^{٣١} لا شتبار^{٣٢} حتى^{٣٣} امرجه^{٣٤} لا عا^{٣٥} جم
في الاشعار^{٣٦} وفي بعض الاخبار^{٣٧} عن السادة^{٣٨} الاطهار^{٣٩} الذين هم^{٤٠} قوم كانوا
مشركين^{٤١} فقتلوا^{٤٢} مثل حمزة^{٤٣} وجعفر^{٤٤} واشبا^{٤٥} لهم^{٤٦} من المومنين^{٤٧} ثم انهم^{٤٨} بعد^{٤٩} دخلوا
في الاسلام^{٥٠} فحمد الله^{٥١} وتكوا^{٥٢} الشكر^{٥٣} ولم^{٥٤} يكونوا^{٥٥} يؤمنون^{٥٦} فيكونوا^{٥٧} من
المومنين^{٥٨} وليرى^{٥٩} المؤمنين^{٦٠} الجنة^{٦١} ولم^{٦٢} يكفروا^{٦٣} فيجب^{٦٤} لهم^{٦٥} النار^{٦٦} فهم^{٦٧} على^{٦٨} تلك
الحال^{٦٩} مرجون^{٧٠} لامر الله^{٧١} فان قلت^{٧٢} فما الفضل^{٧٣} لعلي^{٧٤} وحمزة^{٧٥} وجعفر^{٧٦} عن
في كونهم^{٧٧} من اصحاب^{٧٨} الاعراف^{٧٩} بعد^{٨٠} ذلك^{٨١} بل فيه^{٨٢} تنقيصهم^{٨٣} فانهم^{٨٤} من اهل
الجنة^{٨٥} وساداتها^{٨٦} باتفاق^{٨٧} اهل الاسلام^{٨٨} وفي ايات^{٨٩} الخاص^{٩٠} والعام^{٩١} اخرج
الدليلي^{٩٢} وغيره^{٩٣} انه^{٩٤} صلى الله عليه وآله^{٩٥} قال^{٩٦} نحن^{٩٧} بنو عبد المطلب^{٩٨} سادات
اهل الجنة^{٩٩} انا وحمزة^{١٠٠} وعلي^{١٠١} وجعفر^{١٠٢} بن ابي طالب^{١٠٣} والحسن^{١٠٤} والحسين^{١٠٥} المهدي^{١٠٦}

نقله والصواعق قلت ليس معني كونهم من اصحاب الاعراف وقومهم
وجسدهم عليها على سبيل الاستحقاق لها العباد بالله بل وقومهم عليها وقوم
سطوق واستيلاء ورفعة واستعلاء اداء الحاسبة الرعايا وتخليص اهل
الخطايا من البلاء يا قيوس صلور محبتهم الى الجنان ^{عليه} وتوحيها ونصغيهم ^ن النيران
ونظير هذا قوله تعالى وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة فان للملائكة
موكولون عليها وليسوا بمعذبين فيها وقوله فيما رواه البخاري قال لا يزال
حهم يلتقي فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العرش قدمه فيها
فينزوي بعضها الى بعض الحديث وليس وقوف على قدومه على الامراء
بأعجب عن وضع رب العرش قدمه في النار وما يؤيد ما ذكرناه قوله فيما
رواه ابن حجر من حديث المناشد ^{عن ابن عباس} يا كمال انت قسيم النار والقيوم ^{عن ابن عباس} وما
رواه ايضا عن ابن بكير قال سمعت رسول الله يقول لا يجوز احد الصراط
الا من كتب له على الجواز والرواية التي اوردها في تفسير الآية صريحة في هذا ^{المطلب}
ولا يحتاج الى تطبيق الآية عليها بعد نقلها عن المخالف في المذهب مع ذلك
فالآية وان كان ظاهرها ان المراد باصحاب الاعراف هم المرجوز ولذا قال
ليدخلوها وهم يطعون واذا صرنا بصارهم تلقاء اصحاب النار قالوا ربنا

طہاری بیرونیوں و
محققین و صنعتیوں سے
نہارا می تقویت دینی صحیح الجہت

منہ وکرا
کرا
الحق بنی
باب
صفحات و کلام

المودود: لعمري يا جابر الصبي
منهم وافر العار

وكانت اهل الكوفة يرون من بين ارجلهم
فقالوا غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
صالحان من آل الله الذين نرى في
قلوبنا طلب وهم لولا الاخرة
فانزلهم من آسف من آل الله
فانزلهم من آل الله وهم لولا الاخرة
فانزلهم من آل الله وهم لولا الاخرة
فانزلهم من آل الله وهم لولا الاخرة

ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وهذا هو الذي نسي عليه صاحب
 الكتاب فقال تحت قوله سبحانه رجال من المسلمين من اخرجهم دخوا في الجنة
 لقولهم انما لهم كانهم الرجئون لامر الله لكن لا مانع في لفظ الاية من ارادة
 ما ذكرناه ايضا فان طلع الجنة ورهبة النار ليس من خصائص المرجئين من سكان
 بل هو مما صرح الله به عبادة الابرار فقال يدعوننا رغبا و هبا ومساو كدهنا
 المعنى قوله ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون فان القائل هذا الكلام
 الى اهل الجنة احسن واجدا من القائل الى المرجئين وقوله اهق لاهل الذين
 اقسموا لا ينالهم الله برحمته يعنى اهل الارض والواقفين على الاعراف +
 من الاعاظم الاشراف + ينادون رجالا من رؤس الكفر ويقولون لهم
 اهق لاهل الذين مشيرين الى اهل الجنة الذين كانوا اقراء في الدنيا وكانت
 الرؤساء يستحقونهم ويقسمون ان الله لا يدخلهم الجنة والغرض من
 الاستفهام الاتكار على اهل النار وتكذيبهم فيما زعموا وتبكيهم بانه
 منازل اهل الجنة وقوله ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفهم بسيماهم
 قالوا ما اغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون فان هذا كله تغيير منهم
 لاهل النار وهو لا يتأتى من المرجئين المتحيزين في امرهم الذين هم يترفعون

ورجاء لا يدعون الى ما يكون مصيرهم بل الاولى عند ورع عن فسق اهل الجنة
 الواقفين على الاعراف لتجهين اهل الجحيم وادخال احبائهم في جنة النعيم
 وايصال اعدائهم الى عذاب اليم **والا قرب** ان يكون المراد باهل الاعراف
 في قوله فنادوا لهم المرحبين وفي قوله نادى اصحاب الاعراف وسا اهل الجنة
 الذين لا منافاة لهم عليهم السلام وح فلا يتوجه الاهمال بقوله ليدخلوها
 وهو يطعمون والقرينة على ارادة هذا المعنى تغيير الاسلوب في قوله تعالى فناد
 اصحاب الاعراف بالاظهار دون الاضمار وليس في الخبر المقدم ما يمنع من
 هذا التناويل فان فيه ذكر الاعراف وحالها وان عليها رجالا شافهم كثيرا
 وكذا وهو ساكت عن تفسير الآية وحال المستحقين للاعراف المحبوبين
ويحتمل ايضا ان يكون قوله ادخلوا الجنة داخلا في مقولة اصحاب
 الاعراف الذين هم سادة اهل الجنة والخطا الى اهلها خلافا لجار الله و
 عبد الوهاب حيث قال في تقدير الآية قيل ويقال واحتاجا الى الحذف
 والتقدير ولا حاجة اليه على هذا التقدير فهو الاولى بالتفسير وقد اجبت
 بعد هذا الخبر من ان اخبار اصحاب المظهر في فوجيت فيها ما يوافق هذا والحمد
 لله الميسر لكل عسير **ففي** حوامع الجامع عن كلام الله لنا طومنا الصادق عليه

[illegible]

النبي الامام وينظر هؤلاء الى هل النار فيقولون ربنا لا نجعلنا مع القوم
الظالمين وينادي اصحاب الاعراف هؤلاء انبياء وانحاء رجالا من هل
النار وساء الكفار يقولون لهم مفرعين ما اغنى عنكم جعلكم واستبكر
اهؤلاء الذين كان الرؤساء يستضعفونهم ويحقرونهم بفقرهم
ويستطيون عليهم بدنياهم ويقسمون ان الله لا يدخلهم الجنة
يكنون ١٢
ادخلوا الجنة يقول اصحاب الاعراف هؤلاء المستضعفين عن امر من
الله عز وجل لهم بذلك ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون
اي لا خائفين ولا محزونين وهذا يحصل التوفيق بين الاخبار ^{الضجة}
والعاصية الواردة في هذا المضمار الناطق بعضها بان اصحاب الاعراف ^{من الجنة}
الذين استوت حسنا ثم وسيئاتهم وبعضها بانهم لا يظهرون ^{السلوة}

الباب التاسع

اما البحر التاسع قال لانا الذي استبرأ فقيه الآية السابعة قالوا
 واذا احد ربك مني اذكر من ظهورهم ودرهمهم
 واشهدهم على انفسهم الست بكم قالوا بل شهدنا
 ان تقولوا انتم القبيحوا كما عن هذا انما قيلت
 في سورة الاعراف بعد نصف البحر في العلامة عن البحر قال رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم لو يعلم الناس نبي مني على امير المؤمنين ما انكروا افضل
 مني امير المؤمنين وادم بين الروح والجسد قال عز وجل واذا احد ربك مني اذكر
 من ظهورهم ودرهمهم واشهدهم على انفسهم الست بكم قالوا لا نكبه بل فقال الله
 انا انكرتكم وتحمدنكم وعلى اميركم وانكرتكم الفضل قال هذا من نقاس الشيعة
 ولما سئل سيدنا الشوشري رحمه الله في رد هذا الكلام على قوله هذا
 من نقاسير الشيعة والسنة وانما الرصيرح المصنف ما خذ اعتمادا على
 استنهار ما خذ انفي ما تعلق به الغرض من كلامه احله الله دار سلامة
 وهذا القدر لا يغني من جمع الفضل لكل لكل فضول ما لم يسم الاصل الذي
 ذكر فيه الحديث المنقول وانا اقول ان هذا الحديث قد اخرج به الله
 والباب الرابع عشر من كتاب دوس الاخبار وهو من فضلائهم الكبار

فاى على الفضل في اكار هذا الفضل سوى النجاه والجمال

وفيه الاثلاثا منة والعشرون

ومن خلقنا امته عدون بالحق وبه يعدون

في الاعراف بعد ما قوله تعالى الذين كذبوا باياتنا سنستدرجهم من حيث

لا يعلمون

هذا الامه على ثلاث سبعين فرقة اثنتان وسبعون في النار واحدة في الجنة

وهم الذين قال الله ومن خلقنا امه عدون بالحق وبه يعدون وهم

انا وشيعتي القول ومن البين ان ابا بكر خليفه للسوا من شيعه علي وهم

من الفرق الباقية الداخلة في النار الحاصية والتنبيه على ذلك ان شيعه علي

انما هم وانصاره وقد غلب هذا الاسم على كل من يتبع عليا واهل بيته

عليهم السلام حتى صار اسما لهم خاصة على ما ذكره الفهرست زاد

والتقاوس وهو من اجلد العامة وابوبكر ليس من اتباع علي كما اعتبر

بانتباهه الخصام بل عكس الامر ونزعم ان عليا تبع لابي بكر ولا من

انصاره بل هو اول من خذله وغضب منه ما جعله الله ليعمل الناس

على رقبته ودفعه عن عظيم مرتبته كما قال عليه السلام ما رايتم شيئا

الاجتهاد
على رقبته
في كل شأن
عن النبي
بأنه لا
ابوبكر
يهدون
وعلم
انهم
الشعوب
على غير
وكونه
عن النبي
فما على
منه وام
فلم

على مدفو حاكم استخفه واستوجبه وقال في حق الشيخين الصغيا نائنا
 وحمل الناس على قاتلنا ومن هوان الدنيا على لسان الدهر رفع قوما غصبوا
 حقوق اهل البيت ونزعوا عنهم سلطان محمد صلى الله عليه وآله و
 تبعهم الناس طمعا الى دنياهم فوضعوا احاديث مختلفة واخبارا ليعتدلوا في
 مدح الخلفاء واهل الظلم والجفاء وذم الشرفاء واصحاب العباء ليرضوهم
 بذلك حتى طال امتك وشب الاطفال وشاب الرجال على هذه المسالك
 وعليها ربا الصغار وهرم الكبار واختفى شيعة علي في زوايا الاقطار
 خائفين مطر دين خائفين مشردين من يد كل غادر فالتكئين مقتول
 ومصلوب مسلوب معروف مسجون وهالك اهل السنة معززون
 مكرمون مقربون الى السلاطين بتفقيص ائمة الدين عليهم السلام يقطع
 الاقطار ويتسلطون على الممالك ثم من العجيب ان انزى منهم شر ذمة
 محدثة يزعمون ان اهل السنة هم شيعة علي دوننا وان اهل البيت كانوا
 يوافقونهم ويعادوننا يخادعون الله والذين امنوا وما يخدعون الا انفسهم
 وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب الجحيم كانوا اولاد
 ويا عجباً اما اکتفوا بسلب الدنيا عنا حتى ارادوا ان يسلبوا اسم الشيع الذي

ليباركوا في اديار
 زادونا ما نأمنه

الذي هو لنا وفيما والبناء وما ولعمري ان من اعظم تقاليد الزمان الفج
صروف بلدهم الخوف ان يحتاج شيعة الال الكرام الى اثبات اتباعهم
لهم عليهم السلام ويشغل اعداءهم ومخالفوهم ولا تهم والتشيع وم
من الداء الخصام قال ابن جرير بعد نقل نبذ ان الاحاديث الدالة فضا^{على}ائل
اهل البيت ومحبيهم ولا يتوهم الرافضة والشيعة فجههم الله من هذا
الاحاديث انهم من محبي اهل البيت لا ظهورا وطوا في محبتهم حتى جرمهم فله
الى تكفير الصحابة وتضليل الامة وقد قال عليه السلام يهلك فيجب
مفرط يفرطني بباليس في وم خبر لا يجتمع حب علي وبغض ابني بكرهما
في قلب هؤلاء الضالون الحق افرطوا فيه وفي اهل بيته فكانت
محبتهم عار اعليهم وبوارا فقال لهم الله اني يوفكون وانخرج الطير في سنة
ضعيف ان عليا عليه السلام اتى يوم البصر بذهب وفضة فقال ايضا
وصفاه عري غيري وعري اهل الشام عز اذا ظهر واعلياء فتشوقوا
ذلك على الناس فذكر ذلك فاذن في الناس فدخلوا عليه فقال
ابن خليل قال يا علي انك ستقدم على الله وشيعةك راضين مرضيين
ويقدم عليه عدوك بغضابا فمحين ثم جمع على يد الى عتقه يريهم

[illegible]

الاقامح وشيعته هم اهل السنة لانهم الذين احبهم كما احبهم الله ورسوله
واما غيرهم فالكلام هو في الحقيقة لان المحبة الخارجية عن الشرع الجائز
عن سنن الهدى هو العداوة الكبرى قال والعداوة الخارج ونحوهم من
اهل الشام لا معاوية ونحوه من الصحابة لانهم متاقلون فلهذا اجروا له
ولشيعته اجران انتهى بعض كلامه طال في الجهد مقامه ثم اورد حاشا
الهامم الوارد في صفة الايمان وزعم انه مؤيد لمسلكه فقال ان هذه
الاصناف الجليلة لا توجد الا في كبار العارفين الائمة الوارثين فهم لا
شيعه على واهل بيته واما الرافضة والشيعه ونحوها اخوان الشياطين
والكلام الذين وسفها العقول ومخالفوا الفروع والاصول وظنوا الضلال
ومستحقون عظيم العقاب والنكال الى اخذ ما قال وقد نال منا
كل منال حتى جعلنا شيعه ابليس اللعين واستنزل علينا لعنة الله
والملائكة والناس اجمعين واقتدى في اخر كلامه على ترويجا
لرامه فقال قال على لا يجتمع حتى وبغض ابى بكر وعمر اى لا نهلمنا ان
وهما لا يجتمعان اقول يابن جحراق النار التي وقواها الناس والحجارة ولا
بتسويالات نفسك لا تاتق وضع التكلفات لتق هي ابرد من الثلج في خيارة

الحق

خياره فانه الكرشيات سودت بها الكتاب فارت ان تخارج بهارب

الارباب والاشاة الاطياب ان لا كسار بقية بحسبه انطمان له

حتى اذا جاء له ليل شيا وجد الله عنده فوقه حسابه والله سريع

الحساب قولك حتى جهم خلك الى تكفير الصم به اقول ان ارت

جميع الصحابة حتى مثل بي ذر سلمان ففسبه تكفيرهم اليانمك فيرة

وبهتان وان ارت بعضهم في الجحاة فالذي جرتنا الى تكفيرهم ما جلاله

سائر اهل الايمان وهو الايمان بما انزل الرحمن في القران كيف ومن

ضرويات الدين ان من الصحابة منافقين ومتدين قال الله وهو صدق

الفائين في كتابه المبين يد من عرض الدنيا والله يريد الاخرة والله عز وجل حكيم

اجز ٥٥ ع ١٢

لو كان كتاب من الله سبق لست حكم فيما اخذ من عذاب عظيم وقال تعالى

ومن اهل المدينة مردوا على النفاق ولا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين

اجز ٥٥ ع ١٢

ثم يردون الى عذاب عظيم وقال واذا راتهم تعجبك اجسامهم ان

بالحا ١٢

سورة ممتحنون ١٢

يقولوا اسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم

عندنا البرون ١٢

الكمهم ١٢

هو العدو فاحذهم قاتلهم الله اني يوفكون وقال تعالى ايها الذين امنوا

اجز ٥٥ ع ١٢

فانهم يمشون سررا ١٢

ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انا قلنا لا الارض ارضيتكم بالحقوق الدنيا

عج كذا في الدنيا
نصيح كذا في الدنيا
بالحا ١٢
عندنا البرون ١٢
الكمهم ١٢

سورة

من الاخرة وقال تعالى واذا راوا النجاة اولها انفضوا اليها وتركوا قتالها
 وقال تعالى قال الرسول يا رب اني مخوف من اتخذا هذا القرآن مذهباً
 وقال ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولي فاعف عنهم واستغفر
 لهم وشاورهم في الامر وهذا على ما ليسوا به لايقتضوا الخل منه على مدحهم
 قال تعالى ويوم حنين اذ اجبتكم لكثرته فلم تفرع عنكم شيئا وضاقت
 عليكم الارض بما رحبت وشر وليتم مديرين مما قال سبحانه يا ايها الذين امنوا
 اذ القيمم الذين كفروا خفافا تولوه لادبار ومن يولهم يومئذ
 دبره لا يحقر القتال او متخيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله وما واه
 جهنم ومثس للمصير فهذه وامثالها الوافق من ايات الكتاب ليات
 على كفر كثير من الاصحاب ومشاقهم لله الجبار والنبى المختار
 وان المنافقين في الدار الاسفل من النار وهذه داهية فقام لا تكاد
 تلبس الثلاثة الخلق فانه من الذين ولوا ادبارهم باوا بغضب من الله
 وكفالكثير شيخهم كذا بافاطمة الزهراء في دعوى غدارك وقد طهرها الله
 عن السوء والفحشاء باية التطهير فعانداها وقد اوجب الله موتها باية
 القرب وان ثألهم على نبي مية والى عمر للمعونين للطرودين الذين

١٤٥

هم شر القاتل وانضموا الى النبي واهل بيته وقد قال الله تعالى لا تجدوا
 يؤمنون بالله واليوم الآخر وادعون من حاد الله وقال لا تجدوا المؤمنين
 الكافرين اولياء من دون المؤمنين من فعل ذلك فلا يس من الله في
 شئ وقال من يؤتمن منكم فانه منهم اما الاحاديث فنهها مطرفة او
 عامه مثل ما رواه الحميد في الجمع بين الصحيحين ومسنده اهل برسبع
 في الحديث الثامن والعشرين من التتقى عليه قال سمعت رسول الله
 يقول انا فطرتم على الخوض من وخر شرب ومن شرب لم يطمأ ابد ولا يرد
 على قوم اعرفهم ويرفني ثم يحال بينهم وفيه من مسند عبد
 بن عباس قال النبي قال لا اله سجا برجال من اشي فيؤخذ به
 ذات الشمال فاول يارب اصحابي فقال انك لا تدري ما احلوا
 بعدك الخش وفيه من مسند ابي الدرداء في الحديث الاول من صحيح
 البخاري قلت ام الدر آء دخل على ابو بكر آء وهو مغضب فقلت له
 ما اغضبك فقال والله ما اعرف من امرامه هج الا انهم يصيرون
 جيسا ومنها خاصة مثل ما رواه الحاكم في الكنز والبيهقي في شعب اليمان
 وغيرهما في غير ما عن عبد الله بن ثابت بن الحرث الا نصارى قال دخل

هذا الحديث ذكره
 ابن الاثير في جامع
 الاصول في الفروع
 الاول في الفضل
 الرابع من الباب
 الثاني من كتاب
 التسمية من جوف
 القاف ١١٥
 ولم يذكره في غيره

أما الكتاب فبذنبه مذكور في تضاعف هذه الصيغة⁺ وأكثر من ثلثين
 وكتب أصحابنا الشافعي⁺ وأما العترة فعلى عشر⁺ رسول الله كما ذكر ابن
 حجر في الآية الرابعة من الصواعق عن أبي بكر وهو الذي هداكنا إلى الخلافة⁺ لهم
 بتخلقه عن بيعة أبي بكر بعد رسول الله⁺ السنة حتى انصرف وجوه الناس
 عنه وصرع المصالح⁺ كما يستفاد من حديث الحميد⁺ والزهري⁺ والسعودي⁺
 ولو كان فيها خير مرشد لسارع إليها واستبقها فإنه من السبق المبادرين⁺
 إلى الحق وهو الذي هداكنا إلى ذلك يقول⁺ وأعجبا⁺ اتكوا⁺ الخلافة بالصحة⁺
 ولا تكون بالصياغة⁺ والقرابة⁺ وقوله⁺ ارجوا⁺ بالشجر⁺ واضاعوا⁺ الثمرة⁺ وقوله⁺
 بارك الله فيما ساءني⁺ وشكره على ما نقله في شرح المقاصد وغيره⁺ وطوله⁺
 أما والله لقد تقصصها⁺ ابن أبي قحافة⁺ وإنه ليعلم⁺ ان محبة⁺ منها محل القطب من
 الرحي وقوله⁺ اري⁺ تراق⁺ نهبا⁺ وقوله⁺ مني اعرض⁺ الرب⁺ ومع⁺ الا⁺ وال⁺ منهم
 حتر⁺ صر⁺ افر⁺ن الى هذه النظائر ونظائرها⁺ من خطبة⁺ الشقيقة⁺ التي ينطقو
 الفاظها بان⁺ الصادع بها هو الامام⁺ كالفران⁺ ينطق بان منزله⁺ الله⁺ العالم⁺
 واعرف⁺ النافذ⁺ الحبير⁺ بن⁺ الاندلس⁺ في خمس⁺ عشر⁺ لغة⁺ بانها كلمة⁺ مولانا⁺ الامير⁺
 واقرب⁺ الله⁺ عبد⁺ البر⁺ وكما⁺ البغد⁺ الفير⁺ زاباد⁺ في قاموسه⁺ وابن

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد فرغ من أسامته حينئذ في سنة ثمان من الهجرة
 إلى الشام فلما نزل بذي شيبان قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأرثته العرب
 فاجتمع أصحابه وقالوا للصديق بن زهير هو أسامته ومن معه فقال
 لا والله الذي لا إله إلا هو لو جرت الكلاب بأرجل أزواج رسول الله
 ما ردت جيشاً جفراً رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا حلفت لو اعتقدت رسول الله
 وفي رواية لو علمت أن السباع نجس جلي أن لم أر دة ما ردت دنة وأمر
 أسامته أن يضيء لوجهه وقال له إن رأيت أن تاذن لعمر بالمقام عندك
 استأنس به واستعين برأيه فقال أسامته قد فعلت وسأرأساً من فروع
 أقد علم من هذا الخبر أن أبا بكر كان عالماً بأن تجهيز جيش أسامته لا يكون كل
 شيء حتى أنه أهم من صيانة أزواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الكلاب أو حفظ النفس
 المتقدمة على نفس النبي في زعمه عن التلف والخراب ولذلك انرفسه
 على نفسه يوم بدر وخيبر والخراب فما عذره عن التخلف وترك الأمان
 مع علمه بأنه لو سار مع أسامته لم يجر الكلاب رجل الأزواج ولو أنها جرت
 أرجلهم لما جازله التخلف عن الجيش الذي تجهيزه والمسير معهم من ذلك
 فيما زعم فكان من الواجب المتحمس عليه أن يصبر معه ويد بعض الأزواج على

على حالها **فالمقول** ان ابا بكر قد كان مأمورا بالمسير معهم في جوف رسول
 الله ولكنه رأى بعد وفاته التخلّف والخلافة اصيل وانفع للمسلمين قلنا
 حال الراي في مقابلة النص المذكور يتعقبه ناسخ وقد تحقق ان حلال محمد جلال
 الى يوم القيمة وانه مات ولم يمت حديثه كما باح به ابو بكر في خطبته
 فهذا منه تمخطية للنبي فانه قد اضر بالذهاب وقد كان العلم منه
 بعقب الامر والباب ولو كانت الخلافة انفع لما منعه من التخلّف
 فامر باق على تكبده بعد حيله على ما كان في حياته وهذا الذي عوفه ابو بكر
 حيث اختفد في تجهيز غيره ولم يردهم حين قبض رسول الله فهو داخل
 في المأمومين بعد كما كان من اهل الامر ولكنه نسي نفسه وامر الناس
 بالبر على انه لا يكن منصوبا عليه بالخلافة كما نص عليه جمهور اهل السنة
 عليه قول عمر فيما اخرجته الشيفان ان استخلف فقد استخلف من هو خير
 مني ^{اي الشيخ بخاري رحمه الله} يعني ان ترككم فقد ترككم من هو خير مني يعني رسول
 الله فلو كان لم يتقصرها ابو بكر لقام بها القليل بها ولم يفت نفع المسلمين
 كيف صالح لعمر ان يجلس مع ابوبكر ام كيف جاز لابن بكر ان يجلس عمرا
 معه وهو من المأمومين بالمسير هين اذ استجازا سامة فذلك هو الامور

45

عبد الباقی عقیق

عبدالله بن محمد بن عبد الله

مجلس

روضا علیہ السلام

طریقہ ایک اور خفیہ ہے

لا تفرحوا بغيره

۱۲۰

فصل فی

اندرین

12/12/12

البر

2

ولا يخفى ان يحلوا احرام محمد ولو كان ذلك جائز الاسامة لكما كتبت نفسه
اولى به فعلاً اجاز لنفسه التخلّف ولم اتعياً بالسفر والحرب ولكن اسامة
لو كان يخلف عن الجيش لما تخلص عن يدي ابى بكر بعد هذا الاثما والقاهر
عنه في التحمين فما لا ابى بكر كيف رضي له ولا خيه بما لم يكن يرضى به لاسامة
وغيره من ان ابى بكر قد اسام الادب الى الازواج المعطّرة حيث تفق بهن
الكلاب لتجسة بارجلهن التي كان رسول الله يسها ويرفها ولون احدا منكم
بهذا النجّ لنا صوبت عليه نبيج الكلاب العاديّات الا ان تكون مراده
عاشة خاصة وان تكن العبادة ناصة فلم يراج معها ادب الكونه اباهانسيا
واذا كانت له حساباً ومن اسباب الخضاب النبي ايضا ناصة
يفلذ قبة فاطمة عليها السلام من غضب حقها حتى انها وجدت وغضبت على
ابى بكر فذلك فخرته ولم تكلمه ابدا حتى توفيت على ما في صحيح البخارى وقال
صلاح الدين الرحى في حاشيته على شرح العقائد للتفتازانى ومن منع الارث

وقد كُتِبَ النُّخْلَةُ وَفَعَّ بَيْنَ فَاطِمَةَ وَابْنِ بَكْرٍ بَغْضٍ وَتَسَاجُرٍ وَلَمْ يَتَكَلَّمَا مَعَهُمَا مَجَامِعًا
 انْتَهَى وَقَدْ تَوَاتَرَ عَنِ النَّبِيِّ نَبَا بَضْعَةِ مَنَى يُوَفِّيهِ مَا أَذَاهَا فِي هَذَا كَفَايَةً لَنَا مَا
 الْفَاطِمِيَّةِينَ شَعَرُوا قَوْلَهُ لِبَتُولِهِ غَضَبِي وَتَوَضَّعْتُ هَكَذَا يَصْنَعُ الْبَنُونَ الْكَرَامُ قَوْلُهُمَا

مضرب اول من العدد من الاول من الخفيف وخطه الخفيف في فعلان مضارعان فاعلان في السطر

معقول و من فاضله
 ابی کریم اقول و هذا
 ايضا على الخواص بقى التفر
 و من العلوم ابی بن خلدون
 و على تخليد من الزلى
 بغير على تها فليكن التفر
 و بغير على تها فليكن التفر
 عه انظر السلام
 لفظ الصانع في قوله
 و لفظ الصانع في قوله
 و قد تقرر في كلام الخ
 للاستمرار بالجمود و ذلك
 ان في فلك الخ
 ان كل واحد من البيوت
 على قدر في حين من
 الاجاب في قوله ان في
 على قوله

فهذا نبتد ما غضب النبي عليه ما بسببه واما اصحابه المستجبون فرضاهم
 في رضا وغضهم لغضبه وقد ظهر من سلمان وابي ذر من التكبر عليهما
 ما كتبهم مشحونة به ^{روى} ابن جرير عنه عن تغلبه انه قال في ملاء ^{الاحد}
 بحديث لم يقع فيه التخليط قال مرض ابو ذر في خلافة عمر واشتد فاصى
 لعلي بن ابي طالب عليه السلام فقال لبعض لواوصيت بامير المؤمنين ^{علي}
 لكان خيرا لك فقال والله لقد وصيت بامير المؤمنين هو امير المؤمنين ^{يحيى}
 فقيل يا ابا ذر اني اعلم ان صاحب عندك من كان احب عند رسول الله ^{عليه}
 احب اليك قال هذا الشيخ المظلوم الذي غصبوا حقه يعني عليا وقد ^{استغاث}
 عن سلمان الفارسي قوله كرو يدك ورو يدك ان يدك كرو يدك وعن ^{ابن} المغيرة بن سلمان
 واليزيد كان هو احران يبايعوا عليا بعد النبي فلما ابوع ابو بكر قال سلمان ^{لصاحبه}
 اصبتم الخير ولكن اخطاكم المعدن وفي رواية اخرى اصبتم ذالسن منكم
 ولكنكم اخطاكم اهل بيت نبيكم اما لو جعلتموها فيهم ما اختلف منكم اثنان
 ولا كلمتموها رعدا والمنكرون من الصحابة لخلافة ابى بكر كثير لو استوعبنا ^{هم}
 اطال به الكلام وقد انما هم عن الدين وعما د الاسلام الفقيه البينه ^{العلامة}
 اسوق الاساتذة الخيام وعمدة الجواهر بذرة العظام احله الله دار السلام في

عماد الاسلام الشريف علي ربيع نفرانهم على واطمه والحسان و
 العباس وابنه وابن رسولان وعار وسعد بن عباد وحذيفة بن اليمان
 ابن ارقم وعبد الله ابن مسعود رض وغيرهم من اهل الايمان واصحاب الله
 كرم وعثمان والزبير وابي سفيان وطلحة وحسان حتى ان اب بكر كان
 لنفسه وكرها كخلافته ولذلك قال في خطبته المنقولة في الصواعق وغيرها
 من كتبهم المغترة اما بعد فاني وليت هذا الامر وانا لله كاره والله لو كنت
 ان بعضكم كفانيه وقال لا وانا انا بشر ولست بخير من احدكم فراغوني
 فاذا رايتوني استقيمت فاتبعوني واذا رايتوني زعجت فقوموني والاهل
 ان لي شيطانا يعتريني فاذا رايتوني غضبت فاجتنبوني وقال الخليفة
 رسول الله بل انا الخليفة كما نقله ابن قتيبة في الغريبين وابن الاثير في
 النهاية قال لان الخليفة من يقوم مقام الداهب ويستبد سدا والخليفة
 هو الذي لا يخفى عنه ولا خفيته وقيل هو بين الحق وبعد ذلك فماذا يقع
 اولياهم من امر الله ايمنون ان ينفقوا الخلافة فمن ينفقها عن نفسه ويحضر
 بانه لا خيرية ونوره على خير الناس بعد النبي النبوة اعظمهم منزلة باعتد
 هذا السفية ونقدته على خير من مشى ومن لا يستطيع ابو بكر ان ينفق عليه

[illegible]

ہاں علیٰ خیر حاف ونا عمل
نماں ایضاً ۱۱۱
واکے کہ فیہ قولہ بفضائل

المية فان الله اصدق قائل

فعل أبا بكر ولا تترك جاهلا
ضربك من الخيل فمروا على من مضى
وان رسول الله اوصى بحقه

وَلَا تَحْسَبْهُ حَقًّا وَارْجُ الْوَالِدَ الْكَافِرَ

تتميز علينا ان الذي جرت اليه الكفيرة بعض الصحابة انما هو حب علي لا غير و
 لكن معناه انما ما شر الشيعة في حبه عليه السلام بشأنه تكفير من لم يحبه ولو
 من الصحابة فما العائبة في ذلك وما هو يدعي منكرا فان حب علي عليه السلام
 عنوان مصحفة للؤمن فمن ابغضه فقد كفر وان كان من اصحاب بيده للبشر
 وقد اخرج مسلم عن علي قال الذي قالوا الكفرة ويرى النسبة انه كره النبي
 الا معي الي انه لا يحبني الا مؤمن ولا يبغضني الا منافق واخرج الترمذي عن ابن
 حنبل عن جابر ما كنا نعرف المنافقين الا ببغضهم عليا وقد ذكر ذلك كله ابن
 حجر كيف يشنع علينا بان حبه جرت اليه تكفير الصحابة بعد ما ثبت ان
 المنافقين كانوا من اصحاب رسول الله وان علامتهم لم يكن الا ببغضهم
 عليا كما هو المنقول ولما ايشة بنت ابي بكر على ما في الفصول شعر

<p>تَبَيَّنَ غَشَّاهُ مِنْ غَيْرِ شَكٍّ <small>على العروس الاولى من الافرود على العليل فاحمل من غاشته من غير شك</small></p>		<p>اِذَا مَا التَّيْبَرُ حُلَّ عَلَى حِلَّتِي <small>على العروس الاولى من الافرود على العليل فاحمل من غاشته من غير شك</small></p>
<p>عَلَى بَيْنَنَا شَبَهَ الْحَكِّ <small>على بَيْنَنَا شَبَهَ الْحَكِّ</small></p>		<p>وَفِي الْغَشِّ وَالذَّهَبِ لَصْفُ <small>وَفِي الْغَشِّ وَالذَّهَبِ لَصْفُ</small></p>
<p>وَالْحَسَنُ مَا نَطَقَتْ بِهِ الضَّرَاءُ <small>وَالْحَسَنُ مَا نَطَقَتْ بِهِ الضَّرَاءُ</small></p>	<p>ع</p>	<p>هَذَا مَا أَجْرَاهُ عَلَى لِسَانِ الْكِبَرِ <small>هَذَا مَا أَجْرَاهُ عَلَى لِسَانِ الْكِبَرِ</small></p>

قوله خذاه الله واخرج الطبراني بسند ضعيف ان عليا أتى يوم البصرة
 اقول ما ذكر في هذا الحديث ثناء على شيعة علي فدم لا عدله فان كان

كان مراده من إرادة أن يصرف هذا التنازل إلى جهة واحدة لا داعية لهم
 هو الشيعة فكان عليه أن يتقل مثل هذا التنازل عن كتبنا بسند قوي
 لأن برويه من كتبنا بسند ضعيف ثلثين الدلالة فيه على ما ادعاه إنما
 لفظه وشيعتك راضين مرضيين وليس فيه أن شيعتك هم أهل السنة
 وإن كان غرضه تضييع مدح الشيعة ففيه مثل ما في الشق الأول مضافاً
 إلى أنه إذا كانت الشيعة في زعمه عبارة عن قومة فتضعيف مدحهم زيادة
 في لومهم وأما نحن فكل في مناقبنا ما شهد به إمامهم في المناقب من أنه صلى
 الله عليه وآله وسلم قال لعلي أما ترى أنك معي في الجنة والحسن والحسين
 وذريأتنا خلف ظهورنا وأزواجنا خلف ذريأتنا وأشياكمنا عن إيماننا
 شأننا وفي رواية الطبراني وشيعتنا عن إيماننا وشأننا وما ذكره من
 زخشرهم في الكناز وغيره في غير من قوله يا علي أنت وشيعتك هم القاترون
 وما ذكره العاصم الناصبي في زين الفتى في جملة حديث طويل جداً ثم
 قال يا سلمان إنك من الداخل علينا قال نعم وارسول الله ولكن زعمني
 علي عليه السلام قال يا سلمان هذا علي أخي كعب من كعب ودمه من دمي ولونه
 مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي يا سلمان هذا وصي

ورائي والذي بعثني بالنبوة لا تخذلني يوم القيمة بحجر جبرئيل وعلى هذا
 بحجرني وفاطمة اخذة بحجرته والحسن اخذ بحجرته فاطمة الحسين اخذ بحجرته
 الحسن شيعتهم اخذ بحجرتهم فابن تری الله ذاهبا برسول الله وابن تری
 رسول الله ذاهبا باخيه وابن تری اخا رسول الله صلى الله عليه وآله ذاهبا بزوجته
 وابن تری فاطمة ذاهبة بوالدها وابن تری ولدا رسول الله صلى الله
 عليه وآله ذاهبين بشيعتهم الى الجنة ورب الكعبة يا سلمان الى الجنة
 ورب الكعبة يا سلمان الى الجنة ورب الكعبة يا سلمان الى الجنة ورب الكعبة
 يا سلمان عهدتكم به جبرئيل من عند رب العالمين قوله خذ الله شيعة
 من اهل السنة اقول انظر الى شدة وفاحة وقلة مبالاة بفضا حجة
 نفى التثنية عن الشيعة بعد هذا التسامع والتطافر في انتسابهم الساذج ثم الاظهار
 وشيوع علمائهم في كل قطر الاقطار وتغلغل صيتهم في الامصار ونجدة واحد
 منهم على اس كل عصر من الاعصار حتى عذ جاع الاصول بغضائهم الدين
 صلوات الله عليهم اجمعين من مجردى مذهبه على اس بعض الماين اجمع
 ان يقال كان الرازي شيعيا وعلم الله سينا بل بطل صيانه الانتساب ^{لله} للمنا
 والاراء والمثل و جاز ان يقال ان ابا جهل كان من المسلمين وابو القاسم

[illegible]

سید خانی و مولانا ابوبکر محمد
فریدی صاحبزادہ عبدالرشید صاحب
خانم فریون الشریک دلی احمد
التعاضد سیکرٹری خانقاہ اقصاء
فیروز آباد سندھ علی انوار پور ضلع فیروز
سندھ ایضاً

شیخہ الدیالہ منہ
دعایہ

[illegible]

فعلات مؤدله الكرمية
في فاضلات ديدان الما لوزن كوزان
بالعبد العربى التفتيح شمس
البحر منى بن عبد الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطاهرين

١٢

امر كيف يكونون من شيعة علي وابوه الباذل جولة في نصرته رسول الله
كافرون ونعم قال ابن الاثير في جامع الاصول ولم يسلم من اعمام النبي
الاختر والعباس وادرك ابو طالب وابو لهب الاسلام ولم يسلموا واهل
البيت يزعمون ان اباطالب مات مسلماً انتهى وهذا كما ترى ظاهر
فمما ينة طهرهم لذهب اهل البيت انهم يكذبونهم غيرهم السلام لانهم
كتبة الكذب كما نقل عن بعض الاحياء ويكفرون اباهم معاً
في الكشف والمواهب من شعرايطالب شعري
تالله لن يصلوا اليك بجمعهم
فاصع بامر الله عليك غفاسة
ودعوتني وزعمت انك ناصح
اي قلت
وعرضت ديناً لا محالة انه
لولا الملامة او حذار مسبة
حق اؤسد في التراب وديننا
وابشرك انك وقير منه عيوننا
ولقد صدقت وكنت ثمامينا
من خير اديان البرية ديننا
لو جدتني سمحاً بذلك مبيناً
وفيه كما ترى تصديق للنبي وثناء على مينة واظهار اليقينة وايقان بل
هذا الدين خير اديان واقرار بذلك باللسان ونصرته له بالركان
الا التصديق بالجمان والاقرار بالبيان وقد حصل كل منهما غير انه لم يُعلن

في خبرين من العيون
الاول من العيون
ثاني من العيون
ثالث من العيون
رابع من العيون
خامس من العيون
سادس من العيون
سابع من العيون
ثامن من العيون
تاسع من العيون
عاشر من العيون
الحادي عشر من العيون
الثاني عشر من العيون
الثالث عشر من العيون
الرابع عشر من العيون
الخامس عشر من العيون
السادس عشر من العيون
السابع عشر من العيون
الثامن عشر من العيون
التاسع عشر من العيون
العشرون من العيون

الاسلام في كل محل ومقام خوفا من الملام كما يظهر من اخر الكلام ان مح
 اسناده اليه عليه السلام وما هذا بصائر في الايمان لان الله عالم
 بالاسرار والاعلان وقد مدح من يكتم ايمانه في القرآن واما نصرت
 للنبي فانكارها مما لا يسع احدا ولو لاهل ما اخضر غصن الاسلام
 ابدا ولو كان كافرا لما كان رسول الله مؤيدا لقوله وما كنت متخذ المضلين
 عضدا وكذلك محبته ومودته للنبي المودعة الى محبة الله العلي لقوله
 لعل من احبك فقد احبني ومن احبني فقد احب الله ولا ريب في ثبوت
 الايمان بعد محبة الله والرسول فانها اخص منه وهي من خصائص المؤمنين
 وصفات الكمال من المؤمنين فكيف يكون اهل السنة شيعة لعلهم
 يكفرون اباؤهم ومنون بعداء فابوطالب لم يمت من عندهم كافر ابوي زيد الكافر
 مسلم من خلف رسول الله وقد روي في الصواعق عن النبي الصادق انه
 قال عند شكايه عباس ما يلقيه من قرش والذي نفسي بيده لا يدخلون
 الجنة حتى يؤمنوا ولا يؤمنوا حتى يحبواكم لله ولرسوله اترجموا ردا شاع
 ولا يروها بنو عبد المطلب انها قد رمت بنت لهب المدينة هاجم فقبلها
 لا تغني عنك بغيرك انت بنت حطب لنا وقد كرت ذلك للنبي فاشدد

و

الامانة

٢٠
والشيخ الحنف
في مباركة
من غير انقال
في الطهارة
عمر بن
والشيخ
الحنف

فاشتم غضبه ثم قال على من يدعي ما بال اقوام يؤخونني في نسبي وودوي
رحمي لا ومن ادعى نسبي وودوي ^{رحمي} فقد اذاني ومن اذاني فقد اذني
انتي فاذا كان النبي يغضب لبيته ^{عليه} في حال شدة غضبه كان
الاقرب اليه الاحب وفي الصواعق من اذني عليا فقد اذاني ومن اذاني فقد
اذني الله ^{عليه} ازيد من ان يقول له ابوك كافر لعين ثم تراهم يحبه ولا يه
منه بلين وعجبا لان حجر مني عن النبي في كتابه هذا الناس من شجر شتي
وانا وعلى من شجرة واحدة وان عليا مني وانا منه خلق من طينة خلقت
من طينة ابراهيم وهو يدعي صريح في ان عليا مشتق من الشجرة
الباذخة النبوة والطينة الطيبة الا ابراهيمي ^{ابن} حجر واصحابه قائلون
بان عليا من شجر خبيثة وطينة كفرية ثم يدعون التشيع وسعي الكفار
في هذا الباب مستقصي في آخر الكتاب ^{مكيف} يدخل نفسه في الشيعة
بالكفر والبدعة والحال ان اصحابنا محفوظون مضبوطون ذكرهم اصحاب
الحال في الدفاتر والنون حتى ان اهل الخلاف معاهم من الاستكبار والاشفاق
اخا وجه واحد ما قد شتم في الكفا في تغلغل صيته في الاطراف اضطر والافعال
ولم يجد اسبيلا الى انكار ما ترى ان بن حجر الجاد قال لامانة في ترجمة

كميل بن زياد^١ التابعي الشهير لا يدرك قال فيكون قد دل على الحق والنبوة
 ثمانية عشر سنة قال قال ابن سعد شهد صفين مع علي وكان من فرسان^٢ الشيعة
 الاخرى قال فيه رد ايضا على ما قاله بعض الناكبين عن الصراط المستقيم^٣ ان
 مذهب الشيعة حادث غير قديم^٤ امر كيف يكونون من شيعة الائمة
 الاطهار واما مهمم الرازي منكر على بعض السادة الابراغاية لا تكار فيقول
 والجب انهم يعني الشيعة يزعمون في التقى والنقى والحسن العسكري^٥ انهم
 كانوا كالمسلمين بجميع المسائل الاصولية والفروعية حملها وتفا ميلها مع
 انهم كانوا في زمان^٦ كشرحوا العلماء في اصناف العلوم وكثروا تصانيفهم
 ومع ذلك لم يظهر من احد منهم شئ من العلوم الاخرى ما هفأة فضل الله فاه النظر
 الى امامهم امام الضلالة كيف يقع في ائمة الهدى بالاشطالة كبرت كلمة
 تخرج من افواههم تكاد السموات يتفطرن بما ينطق ولوان احدا قال مثل هذا
 في بعض علماءهم لفسق^٧ ولقد سئل السيوطي عن رجل قال في حق الغر الى انه
 ليس بفقير فاجاب عنه في القول المشرقة^٨ يستحق عليه ان يضرب
 بالسياط ضربا شديدا ويحبس حبسا طويلا حتى لا يتجاسر جاهل ان يتكلم
 في حق احد من ائمة الاسلام بكلمة تشعرب^٩ نقص فقوله هذا الكلمة صادقة

صادر عن جمل مفرط هون اجهل الجاهلين وفسق الفاسقين انتفى فهذا
جزء من ينكر فقاها الغزالي اللعين المانع من ذكر مصاب الحسين واللعن على
وليس هذا جزء الرازي بل جزاؤه الله عندهم ما لم يخرج عن بقية الاسلام
بالتقوية بهذا الكلام في حق ائمة الانام ونحن نجادله في هذا المجال اذ الكلام
مع ابن جبر البطل وهو قد بسط في ترجمة هؤلاء النجباء المقال ومدحهم بالعلم
والشرف والكمال وكفى الله المؤمنين القتال او كيف يكونون من الشيعة الناجية
المرحومة والحال ان من ينشئهم للدمومة تضعيف احاديث فضائل الملو
حقن منهم من قال ان اية القرآن منسوخة ومنهم من عم ان رواية مدينة
العلوم موضوعة وهذا الناصب الغوي عبد العزيز الدهلوي ينقل عن الخواص
والنصاب مطاعن علي فضع لها بابا في التخذة الاشياء عشرية يشرح الفاحشة
في الملة الحيدرية وتنجح العداوة والوقعة في امام البرية او كيف يكون
كذلك اجمع كتبهم بعد كتاب البارئ صحيح البخاري وجل زوائده خارجي
نارثي ولا ترى فيه رواية عن كلام الله الناطق مولانا الصادق مع
اعتزائهم بغرارة علمه وشيوع فضله قد نقل الناس عنه من العلوم ما سارت
به الركبان وانتشر صيته في جميع البلدان بكما اقرب به في الصواعق

وقال قال الذبي في ميزانه جعفر بن محمد بن عبد الجسار الهاشمي ابو عبد الله احد ائمة
الاعلام صادق كبير الشأن لم يخرج به البخاري قال يحيى بن سعيد القطان شيخ البخاري
اجده منه في نفس شيئا فقص المذاهيهم مسلهم المعوج ومنهم المعوج الاخرج الاك
شيوخه شيخ خوارزمي صدرهم من آل محمد خلع وتخالج لكاتبه

<p>الآن اخذ الدين ليس بافواه امامك لو ان كان مثلك جاهلا فمستقيم يقوم صادق حديثهم</p>	<p>فلاتك ميالا الى المذهب الموالي فمن اين تدرى نفس امرك ما ذاهي روى جدنا عن جبرئيل عن الله</p>
--	--

أو كيف يكون شيعية على وقد علمت أن شيخ البخاري عمران بن حطان يصف

ابن الجوزی قال شعر

يا ضربة من تقى ما اراد بها	الا ليلبلغ من ذى العرش خولانا
ان لا ذكره حيناً فاحسبه	اوفى البرية عند الله ميزانا

والشيعة حاشاهم ان يمدحوا قاتل امير المؤمنين كيف وان العاصي
الناصب وسيد كرترجمته في مقام اخر هو باخر. قال في مقتل مولا ناعلي
من كتابه نزين الفتى في تفسير سورة هل اتى. واتي بابن ملحولي يقتلوه الى
ان قال فقال المحسر اقبلوا هذا الملعون واجمعت الشيعة واحرقوه واذ قد

[illegible]

لسبق معاوية ابن طلحة حيث لم يرض في قتله بالقصور بل هو اقدم واسبق
 وازيد بن نوسعه الغدي المشكور اخرج السلفي في الطيور راي عن عبد الله بن
 احمد بن حنبل قال سالت ابن عمر بن الخطاب ومعاوية فقال ان عليا كان كثير الاحياء
 فقتله اعداءه شيئا فلم يجدوا فجاءوا الى رجل قد حاربته وقتلته فاطرو
 كيادامنهم له انتهى **والعجب** كل العجب ان ابن حجر هذا يذكروا الرواية ويروونها
 في باب ثناء الصحابة على علي ثم يثنون على معاوية ويطعنون في يدخل في زمرته
 اعدائه باعترافه ولا يدركون **والطيف** رايانه الموثقة ما ذكره في صواعقه
 المحرقة من انه مثل عبد الله بن المبارحيما افضل معاوية او عمر بن عبد العزيز
 فقال للغبار الذي دخل نفوس معاوية مع رسول الله خير من عمر بن
 عبد العزيز وكذا مرة وعبد الله هذا هو الذي قال في الصواعق ايضا ناهيك به
 علما وجلالة مما ذكره فيها من ان عمر بن عبد العزيز على ما اخرجناه ابو داود في
 سننه من الخلفاء الراشدين وانهم خمسة هو خامسهم وما نقله فيهما عن
 ابن المسيب انما الخلفاء ثلثة ابو بكر وعمر وعمر يعني عمر بن عبد العزيز
 فاسقط عثمان وعليما اشارت الى انه افضل منهما وما قال فيها ايضا من ان
 عثمان افضل من علي عند كثير من اهل السنة فتخلص من هذا كله

[illegible][illegible]

وقال صلى الله عليه وآله من سب علياً فقد سبني ومن اذى علياً فقد اذاني ولا فرق
 ان معوية عليه اللعنة سبته واذا له وخذله وعاداه وخاطبه فيما كاتبه بكلمة
 خسنة لا يخاطب بها احد للمؤمنين وشق العصا وورق بين المسلمين وابتنع
 في الدين فيكون كافراً محمداً لا مملوفاً عادلاً لله وكل من هو كذا لا فهو مستحق للقتل
 وكذا اجل السبي لقتله ولى الله في الصفتين وقد اخرج الطبراني والبيهقي
 ان الله احب التوبة على صاحب كل بدعة وهو دليل على عدم صحة توبة
 معوية على تقدير ثبوتها مع انه مات وهو كافر باغ وهذا من حجج خلافة
 ويلعن من سببه ويغلظ عليه هو بقوله قور حقاء جهلاء اغنياء طعام
 لا يبالى الله بهم في اى واد هلكوا ويقتى عليه بقوله انه خليفة حق
 وامام صدق تريد عى انه من الشيعة الموالين لعلى بن ابي طالب عليه السلام

وهذا من اعجب الجائبات وقلت شعر

قد طمنا شقوا الكبد واوجعوا	وعلى خلافة من عدام لجمعوا
قد كان هذا ممحوا جذا ولكن	النشيع بعد ذاك اوجع
فصل النشيع حب بضع المصطف	او حب اكلة الكبد نشيع
هذا الحمد لله الذي جعلنا من شيعة يضطر المخالفون الى اللحق بهم وجعل	

هذا من اعجب الجائبات
 التي لا يحصى عددها
 في هذا الكتاب
 الذي هو من كنوز
 الفوائد العظيمة
 التي لا تحصى

جعل علماءنا من جماعة تنزههم عن الولوج فيهم ولا تنساب اليهم وإنما طبنت
الكلام في هذا المقام بحماية للدين الشريف عن دخول الطغاة ونقص
لحيوهم وشباههم التي يصيدون بها العوام والسيد المجتهد العلامة الشيخ العرفي
القمي وأرث السادة الكرام عليهم التحية والسلام إمام الشريعة والكلام
البالغ من الفضل وذو السان قدوة العلماء العظام سقى خير ولا تأثم أبدا
الله وأدام رسالته مفرجة كافيته لهذا الملام معرفة بالصصام يقطبها
عام الخصام فظلاما قدام ويقتربها الحق عن الباطل كل نور عن الظلام
وأما ما ورد في ابن حجر من حديث المقام فهو في بيان صفات إيمان الكامل
التي قد فاز بها سلمان وأبوذر وأمثالها من الصحابة واقفي آثارهم كثير من
التابعين وتبعة التابعين جلا بعد جيل ينفون عن الدين يدع للخطير
ويحدث الله من مثلام قوما غيب قوما إلى يوم الدين ومن الذين
خطوا فضلا والشهداء والصالحين ولا تقيا كالصديق القوي والشيخ
والسيد المرتضى والرضي العلامة الحلي ومحمد بن المكي والشيخ زبير الدين
العامل والمقدس لا ود بيل مولانا محمد باقر المجلسي غيرهم ممن
لا يحصى ذكرهم وفلاح في العالمين بشرهم ولهم مقامات درجات من

مجمع

الورع والتقديس ليس هذا محل تطهيرها المنصبة منطقة الكلام على اجسام يسير
من كبرها ولا ادرى ما اراد هذا الجاد من ايراد حديث الهمام في هذا المقام انما اراد
ان ينفي التشيع والتورع من عوامنا وسفهاثنا بقدر ان هذه الصفات فيهم
فليس خص بانتفاء الاسلام عن جماعته وسفهاثه بل عن خواصه وعلماؤه
بقدر ان الصفات الواحدة في الاسلام الكامل وكذا ما رواه في المشكوة من
ان المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ولسانه وهذا ابن حجر طعن فينا ويكلمنا بسنا
كلامه ويسل علينا سيف لسانه ويجوز قتل الرافضة وهم في مذهبه
من اجل الاسلام بل عرشه وخلفائه لذلك لا هم احبوا الخلافة
لنقومهم الخبيثة دور العترة الطيبة وقد راى ابن حجر هذا عن الله واليهي
انه صلى الله عليه ولم قال لا يوم من عبد حتى اكون احب اليه من نفسه ويكون
عتري احب اليه من نفسه واما قوله في اخر كلامه اذ حقيقة المحبة
طاعة المحبوب واثار محابه ومراضاة على محاب النفس ومراضاة افكلام
حق لا يعتريه شك ولا يفيد اصلا بل يضره ضرار ايتنا لا الشيوخ
الثلاثة لم يطيعوا عليا ولم يؤثروا محابه على انفسهم اذ المعلوم المنصف
على السيرة والاحبار اعلموا بقاعد عن بيعتهم وبيعهم هي التي كانت

قال رسول الله
صلى الله عليه
وآله وسلم
من سلم المسلمون
من لسانه ويده
ولسانه
فانما هي المشكوة
والخارجة
فقد علموا بذلك
فمنه يتقوا باب
من سلم المسلمون
من لسانه ويده
منه
وام ظلم

الحسين

كانت فيها نقوسهم مستمرة ولعيتهم قرعة وان فاطمة كانت تريد فدا كافر يوش
الشيخان محابها على محاب انفسهما والحبس قالوا انزله عن مجلس ابنه فاعلم
يطيعهما فما وصفه من حقيقة المحبة لم يتحقق فيهم اصداد من لم يتحقق فيه
محبة العدة فهو كافر لقوله لا يجتمع الله من فليس يتبع بذلك ما يقتضيه ظاهره وان
الان يثبت ايما فعلها ان ياتي بحديث لو مركب اهل السنة فاطرباها
شاورا عليها يوم قبض النبي في امر الخلافة فاشار عليه السلام على علي بن ابي
ابى بكر فبايعه عمر جوا وطاعة لعلي فوثبت هذه الطاعة الواحدة في مدة عمر
غفر له سائر الذنوب الاخر ولكن ابن ابي نجران من جاول خراب رجع ليحكي حنين
واما قوله خذاه الله ومرفق قال على كرام الله وجهه لا يجتمع حتى و
ابن بكرو عمر فيه ما في نظيره من انه رواية عامية لا يصح استعمالها
في باب المناظرة لا شمله على ضرب من البصاير ولوقوع الزام الخصم بها
فقد ادعاء مني قرين واحد في كثيرة متظافرة من طرق العدة الطاهرة
على انها اشهر اشهر واكثر الكفا المخلدين في الناز وان سلم ما رواه صاحب
الصواعق في كلامه السابق فلما ان نزل على التمس مثما قالت امراته عمر
وحكاها الله والقرآن رب اني وضعتها انثى والمعنى انه ينبغي ان

له ونبيل العبد
عليه السلام على الاستقام
على حب الله ورسوله
في شئون الدنيا والآخرة
مسند الامام
العلامة
في بيان لطيف

يجمع على وبغض ابن بكر وعمر في قلوب اهل الاسلام ولكن لا يجتمعان
في قلوب اكرهم فان اكرهم اصحاب العناد المحبون لهم المبخضون للعترة

الاجاذ في احسرة على العباد

وفيه الآية التاسعة والعشرون

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ
في سورة الانفال تلاوة الآية واعلموا ان الله يحول بين امرء وقلبه وأنه اليه
مخشرون النزل نزلت في علي عليه السلام والمعنى دعاكم الى ولاية
علي بن ابي طالب على ما رواه ابن مردويه وفي قوله الذين امنوا استغراق لجميع
المومنين وفي قوله استجبوا ايجاب للايقام به عليهم وفي قوله لما يحْيِيكُمْ
تبشيرا بان فاعتقاد الولاية فيه واستجاب هذه الدعوة له حيوة سرمدية
كما هو شار المعارف الايمانية والعقائد الايقانية وفي قوله واعلموا ان الله
يحول بين امرء وقلبه تهديدا وتخويفا للمنافقين الذين كانوا يستجيبون
دعواه والرسول على ظاهر امرهم وكانوا يبطنون مخالفة علي وبغضه
والاشراف عنه مخوفهم بانه تعالى عليهم بسائرهم وضماثرهم وأنه اليه
مخشرون فالشيخ الثلاثة ان كانوا مومنين فقد وجب عليهم استجابة

استجاب عزة الله والايقام بولي الله وان كانوا منافقين فالله عليهم
 بما اسروا واعلنوا اليه تحشرون ويمكن ان يكون معنى قوله لما يحيدكم
 للبيعة التي في عقدها ولا يفاء بها يحقر ما انكم فيكون بقاءكم وفي النكث
 ولا امتناع عنها يحل هلاككم وافتاءكم وهذا شان بيعة امير المؤمنين
 ومجاهد الكهبر والقاسطين والمساكين وبعا ضدا هذا المعنى الالية

التالية وهي آية الثلثون

وَأَتَوَفَّيْتُهُ لَأُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً لَوْ يَذْكُرُ الْعَلَامَةُ
 وفي الكشف عن الحسن نزلت في علي وعمر وطلحة والزبير وهو يوم
 الجمل وقال الزبير نزلت فينا وقانا هازمانا وما ارانا من اهلها فاذا
 نحن المعتنقون بما اقول وكذا اخوانه كابي بكر وعمر قوا امر القرآن
 وسمعو امر الحديث ما فيه بيان لنكاحه والاخرى ومادسرة
 فاذا قامت القيمة اتبها واولا ما كنا ارانا من اهلها فاذا نحن
 المعينون بها التقريب في الرواية على ان الذين ظلمهم الزبير وطلحة واهلهم
 الذين اصابتهم فتنة الجمل واهلكتهم والظالمون مطرودون في القران
 باللعنة واهل السنة يرمون انهم من اهل الجنة ومن خصائصهم

لهذا من سجدوا الى عبد الله بن عباس
 في يوم الجمل ووافقه في ذلك من اهل البيت
 منهم من قال ان نزلت فينا وقانا هازمانا
 فاعلموا انهم من اهل الجنة ومن خصائصهم
 الذين اصابتهم فتنة الجمل واهلكتهم
 والظالمون مطرودون في القران باللعنة
 واهل السنة يرمون انهم من اهل الجنة
 ومن خصائصهم

في يوم الجمل ووافقه في ذلك من اهل البيت
 منهم من قال ان نزلت فينا وقانا هازمانا
 فاعلموا انهم من اهل الجنة ومن خصائصهم
 الذين اصابتهم فتنة الجمل واهلكتهم
 والظالمون مطرودون في القران باللعنة
 واهل السنة يرمون انهم من اهل الجنة
 ومن خصائصهم

في يوم الجمل ووافقه في ذلك من اهل البيت
 منهم من قال ان نزلت فينا وقانا هازمانا
 فاعلموا انهم من اهل الجنة ومن خصائصهم
 الذين اصابتهم فتنة الجمل واهلكتهم
 والظالمون مطرودون في القران باللعنة
 واهل السنة يرمون انهم من اهل الجنة
 ومن خصائصهم

البحرية ان الظالم والمظلوم والقاتل والمقتول كلهم في الجنة

وفيه آلاية الحادية والثلاثون

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ فِي أَوَاخِرِ الْجُمُعِ التَّاسِعِ لَمْ يَذْكُرْ
العلامة طاب رقداء وعدها بالبحر في الصواعق من آيات الواردة في
فضائل اهل البيت عليهم السلام وقال شارح صلي الله عليه وسلم الى جود ذلك
المتعنى فاهل بيته وانهم امان لاهل الارض كما كان هو امانا لاهلهم وفي ذلك
احاديث كثيرة ياتي بعضها ومنها الجنوم امان لاهل السماء واهل بيتي امان
لا متي انتهى بعض كلامه وكوه مخافة الطول لا ورحنا له بقامة اقول في هذا
الآية والرواية دلالة على ان العذاب يرتفع عرصة الهمة بشرف جود
نبي الرحمة وبركة وجود الهمة وهذا دليل على افضليته وفضلية الله
الكواثر من ابناء العظام لا الامور السابقة كانت تعذب مع وجود
الابناء فيهم ولو بعد هجرهم ونحو جمع عن يارهم واما نبينا فلم ينزل العذاب
على امته لا في حيوة ولا بعد وفاته ولا ينزل انشاء الله الكريم الى الوقت
المعلوم وقد تأيد ذلك بروايات عامية فعن رسول الله صلى الله
عليه وسلم امتي مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة عذابا

عذاباً بما في الدنيا الفتن والكوارث والقتل وعنه عليه السلام قد جاسرهم
الله عز وجل خلال ان يدعو عليكم نبيكم فقهلكم اجميعاً الخبز اخرجها
ابوداود وفيها رواه مسلم سالت سري ان لا يهلك امتي بالسنة فاعطاها
وسالت سري ان لا يهلك امتي بالفرق فاعطاها ولها من العذاب
في الاية عذاب الحرب والقتل وما شاكلهما حتى يقال انه قد وقع بعد
التي في كبر شرف ارتفاع العذاب مختصاً به دور الامة الكرام وذلك
لانه قد وقع في حياته ايضاً فلا يثبت له شرف بانه حصل ولا يبقى معنى
محصل لقول الله الفصل ابل المراد به عذاب الفرق والخسف والصيحة
واشباهاها مما كان يحل على الاسلاف وهذا هو المرتفع عذاباً بركة
سادتنا الاشراف وفي هذا دليل على وجود واحد منهم في كل زمن
لا انه اذا ثبت ان هذه الامة مأمونة من العذاب اليوم القيمة واربع
الامان حاصل لهم بوجودهم وولج الامامة فقد ثبت وجود احدهم في هذه
الاولان وما هو الا صاحب العصر والزمان ولا مامية يعتقدون بوجوده فاقطع
ووافقه الشيخ كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي محمد بن يوسف الكنجي الشافعي
وغيرهم من الناصبة وبالجملة قالوا قلون منهم يعتقدون

في الدنيا الفتن والكوارث والقتل وعنه عليه السلام قد جاسرهم
الله عز وجل خلال ان يدعو عليكم نبيكم فقهلكم اجميعاً الخبز اخرجها
ابوداود وفيها رواه مسلم سالت سري ان لا يهلك امتي بالسنة فاعطاها
وسالت سري ان لا يهلك امتي بالفرق فاعطاها ولها من العذاب
في الاية عذاب الحرب والقتل وما شاكلهما حتى يقال انه قد وقع بعد
التي في كبر شرف ارتفاع العذاب مختصاً به دور الامة الكرام وذلك
لانه قد وقع في حياته ايضاً فلا يثبت له شرف بانه حصل ولا يبقى معنى
محصل لقول الله الفصل ابل المراد به عذاب الفرق والخسف والصيحة
واشباهاها مما كان يحل على الاسلاف وهذا هو المرتفع عذاباً بركة
سادتنا الاشراف وفي هذا دليل على وجود واحد منهم في كل زمن
لا انه اذا ثبت ان هذه الامة مأمونة من العذاب اليوم القيمة واربع
الامان حاصل لهم بوجودهم وولج الامامة فقد ثبت وجود احدهم في هذه
الاولان وما هو الا صاحب العصر والزمان ولا مامية يعتقدون بوجوده فاقطع
ووافقه الشيخ كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي محمد بن يوسف الكنجي الشافعي
وغيرهم من الناصبة وبالجملة قالوا قلون منهم يعتقدون

في الدنيا الفتن والكوارث والقتل وعنه عليه السلام قد جاسرهم
الله عز وجل خلال ان يدعو عليكم نبيكم فقهلكم اجميعاً الخبز اخرجها
ابوداود وفيها رواه مسلم سالت سري ان لا يهلك امتي بالسنة فاعطاها
وسالت سري ان لا يهلك امتي بالفرق فاعطاها ولها من العذاب
في الاية عذاب الحرب والقتل وما شاكلهما حتى يقال انه قد وقع بعد
التي في كبر شرف ارتفاع العذاب مختصاً به دور الامة الكرام وذلك
لانه قد وقع في حياته ايضاً فلا يثبت له شرف بانه حصل ولا يبقى معنى
محصل لقول الله الفصل ابل المراد به عذاب الفرق والخسف والصيحة
واشباهاها مما كان يحل على الاسلاف وهذا هو المرتفع عذاباً بركة
سادتنا الاشراف وفي هذا دليل على وجود واحد منهم في كل زمن
لا انه اذا ثبت ان هذه الامة مأمونة من العذاب اليوم القيمة واربع
الامان حاصل لهم بوجودهم وولج الامامة فقد ثبت وجود احدهم في هذه
الاولان وما هو الا صاحب العصر والزمان ولا مامية يعتقدون بوجوده فاقطع
ووافقه الشيخ كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي محمد بن يوسف الكنجي الشافعي
وغيرهم من الناصبة وبالجملة قالوا قلون منهم يعتقدون

الشيخ كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي محمد بن يوسف الكنجي الشافعي
وغيرهم من الناصبة وبالجملة قالوا قلون منهم يعتقدون

لهم في زمن
الشيخ كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي محمد بن يوسف الكنجي الشافعي
وغيرهم من الناصبة وبالجملة قالوا قلون منهم يعتقدون

العاشور
النجوى
ومن الناس من يترك
فيما اتى من الخدمة ما لم يلجأ اليه
فروى عن البراء بن عازب قال
قال الرسول صلى الله عليه وسلم
ما على المؤمن من الخوف من الله
بما يكرهه من العبادات
التي هي على الله

يا أيها النبي العرش مني
 انظر فانما انظر مني
 عقلت عليه في الدنيا
 كيف كنتم الا انقلب عالمي
 عرفت انك في الدنيا
 جلال الدين السبكي في سنن
 من الجوع بعد تغلق العيون
 العرش مني عرفت انك في
 من انما في

[illegible]

عظيم غير خاف على اولي الدماءية وفضلية بالغة الى اقصى النهايه

وفيه الآية الرابعة والثلاثون
وَكَانَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ فِي صَدْرِ سُوْرَةِ التَّوْبَةِ وَقَامَ آيَةُ أَنَّ اللَّهَ يَرْحَمُ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ رَوَى ابْنُ جَبَلٍ فِي مَسْنَدِهِ هُوَ عَلَى حِينِ إِذْ نَزَلَتْ آيَاتُ مَرْسُومَةِ بَرَاءَةِ حَيْدِ ابْنِ هَاشِمٍ مَعَ ابْنِ بَكْرٍ وَاتَّبَعَهُ بَعْضُ قُرَيْشٍ وَوَضَعُوا مَضِي بَاحَا وَقَالَ النَّبِيُّ قَدْ أَمَرْتُكُمْ لَا يَبْلُغُوا إِلَّا إِلَهًُا وَاحِدًا مِنْ فَيَه دَلَالَةُ جَلِيلَةٍ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَا نَهَى قَصْدَ التَّنْبِيهِ عَلَى فَضْلِهِ الْمُنِيفِ وَالتَّنْوِيهِ بِاسْمِهِ الشَّرِيفِ حَيْثُ نَفَذَ أَبَا بَكْرٍ أَوَّلَ ثَرْوَةٍ لِيَفْضَحَهُ بَيْنَ النَّاسِ بِهِ عَرَضَ ابْنُ ابْنِ الْحَدَّادِ فَقَالَ شَعْرًا وَلَا كَانَ مَعَهُ وَلَا عِدَاةَ بَرَاءَةٍ وَلَا فِي صَلَوةٍ أَوْ فِيهَا مَوْخَرًا
وفيه الآية الخامسة والثلاثون
أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ فِي سُوْرَةِ التَّوْبَةِ وَآيَاتُ الْأَرْبَعِ كُلِّهَا قَبْلَ نِصْفِ الْبَحْرِ وَمَا بَعْدَ هَذِهِ آيَةُ قَوْلِهِ تَعَالَى الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

تجلى التوسيع قنار المكنون السجدة في
لعل في التوسيع في الاصل في الاصل في
ومن في التوسيع في الاصل في الاصل في
جبل في الاصل في الاصل في الاصل في
فصل في الاصل في الاصل في الاصل في
فصل في الاصل في الاصل في الاصل في
مخافا في الاصل في الاصل في الاصل في
الوجه في الاصل في الاصل في الاصل في

قال في الاصل في الاصل في الاصل في
قال في الاصل في الاصل في الاصل في
الاصل في الاصل في الاصل في الاصل في
من في الاصل في الاصل في الاصل في
شعر في الاصل في الاصل في الاصل في
الفت في الاصل في الاصل في الاصل في
المر في الاصل في الاصل في الاصل في
براه في الاصل في الاصل في الاصل في
الفت في الاصل في الاصل في الاصل في
الفت في الاصل في الاصل في الاصل في

في الاصل في الاصل في الاصل في
في الاصل في الاصل في الاصل في
في الاصل في الاصل في الاصل في
في الاصل في الاصل في الاصل في
في الاصل في الاصل في الاصل في

البرهان

١٠٢

بِأَمْرِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةٍ عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ يَكْثُرُهُمْ
بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ اللَّهِ
عِنْدَ أَجْرِ عَظِيمٍ قَوْلُ نَقْلِ الْعَلَامَةِ الْمَبْرُورِ عَنْ الْجَهْلِيَّةِ وَذِكْرِ الْوَلَدِ
فِي كِتَابِهِ الْمُسَمَّى بِالسَّبَابِ النَّزُولِ انْهَارَتْ فِي عِلَى بِرَاسِطِ الْمَاءِ فَحَطَّطَتْ
بَنُ شَيْبَةَ وَالْعَبَّاسُ فَحَطَّطَتْ أَوَّلُ الْبَيْتِ لَكِنَّ الْمِفْتَاحَ بَيْتًا وَقَالَ
الْعَبَّاسُ أَوَّلُ أَنْصَابِ السَّقَايَةِ وَالْقَاتِرِ عَلَيْهِمَا فَقَالَ عَلِيٌّ أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ
إِيْمَانًا وَكَثْرَهُمْ جَمَادًا فَانْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ آيَةَ لِبَيَانِ فَضِيلَتِهِ أَنْتُمْ فَعَلِمَ
أَنْ غَرَضَهُ سُبْحَانَهُ بِهَذِهِ آيَةِ تَصْدِيقٍ وَلِيهِ فِي كَوْنِهِ أَوَّلُ النَّاسِ
إِيْمَانًا وَكَثْرَهُمْ جَمَادًا وَتَفْضِيلَهُ عَلَى غَيْرِهِ عُمُومًا وَعَلَى طَلْحَةَ وَعَبَّاسٍ
خُصُوصًا وَأَظْهَرَ الْكِرِيَّةَ ثَوَابَةً وَخَصَّ بِجَنَابَتِهِ وَحَيْثُ أَنَّهُ أَوَّلُ النَّاسِ
طَرَفًا إِيْمَانًا وَكَثْرَهُمْ جَمَاعَةً فِي الْجَمَادِ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَصَدَقَهُ رَبُّ
الْعِبَادَةِ فَافْضَلُ مَرَكَاةِ الْبَرَاءِ وَهُوَ الْمَرَادُ بِشَرَاهُ قَوْلُهُ تَعَالَى أُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ
بَصِغَةُ الْقَصْرِ وَالْأَفْرَادُ يُفِيدَانِ لَا فُوزَ وَلَا نَجَاتَ مَنْ خَالَفَهُ وَطَرَفِي
الرَّشَادِ وَالرَّوَايَةِ الْمَذْكُورَةِ مِمَّا صَحَّحَهُ الْفَضْلُ وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَ بِهِ أَهْلُ الْعِلْمِ

له
هو صنف في اللغة
بهذه العبارة قال
طاهر بن عبد الله
في شرحه وقال العباس
أنا صاحب السقاية
والقاتر عليها قال
علي بن أبي طالب
صلى الله عليه وآله
في تفسيره
وأنا صاحب السقاية
والقاتر عليها
قال علي بن أبي طالب
صلى الله عليه وآله
في تفسيره

وفيه آية السادسة والثلاثون

في تفسير قوله عز وجل ليظهر على الدين الحق

هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهر على الدين كله ولو كره المشركون وهي قد تكررت في القرآن لتقرر في الأذهان ولويدركها العلامة باختلاف الموضوع وفي الفصول المهمة قال سعيد بن جبلة في تفسير قوله عز وجل ليظهر على الدين كله ولو كره المشركون قال هو الهدى من لد فاطمة رضي الله عنها ويؤيده ما في الكشف والتفسير الكبير عن أبي هريرة أن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنت في وجه التائيد ظاهر فانزل عيسى إنما هو في عهد محمد عليه السلام اتفاقاً من الخاض والعام بيان المخبر المتصل يظهر راجع إلى الرسول أو دين الحق والمعنى لجعل النبي أو الدين ظاهراً غالباً على جميع الأديان بواسطة الهدى القائل من ولد القرينة على هذا التفسير بعد نقلنا عن سعيد بن أبي هريرة هو أن النبي لم يظهر دينه في جميع البلدان ولم يغلب على سائر الأديان بل كثير من البلاد باقية على الأديان الباطلة لم يفرغ صانع أهلها من الدين المبين وبلغهم صيته ولكنهم لم يرتدوا عن طرائقهم وإنما يتلاشون الأديان كلها عند ظهور حجة العصر وظهوره عليه السلام في قوة ظهور النبي لأنه من

ولله في هذا كبراً وهذا كما قال الغروي الدهلوي في شهادة الحسين عليه السلام انها بمنزلة شهادة النبي مع ابي امامية قد نقلها اخبارنا بوجوه من رسول الله ايضا تدل على ما مية بالرجعة وانكروا اهل السنة بل البدعة وليس هذا اول ما روي في كسرت في الاسلام بل المظلة فيها واقع عند فوات سيد الانام واذ قال انه لما توفي رسول الله سلم سيفه وتوعد من يقول مات رسول الله وكان يقول انما ارسل اليه كما ارسل الى موسى فلبث عن قومه اربعين ليلة والله اني اكره ان يقطع ايدي رجال ارجلهم وفي هذا دليل على ان عمر كان يرى رجسته الى قومه وكان ابو بكر ينكر ذلك ولهذا روا عنه انه اكتب عليه عليه السلام فقبله ثربكي وقال يا بني انت وامى لا يجمع الله عليك موتين وذكر في المواهب في قوله لا يجمع الله انه اشار بذلك الى الرد على من زعم انه سيحى فيقطع ايدي رجال لانه لو صح ذلك لمزوان يموت مودة اخرى فاخبر انه اكرم على الله من اجمع عليه موتين كما جمع ما على غيره كالذين خرجوا من ديارهم وهم الوف وكالذي مر على قرية انتهى كلامه والمراد بصاحب الزعم المردود

[illegible]

قد دخلت مرقبها الرسل الاية وقال انك ميتنوا تهم ميتون يا ايها الناس
مركان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومركان يعبد الله فاراد الله حتى
لا يموت قال عمر والله لكان في لواتل هذه الاية قط خرجه الحافظ ابو
احمد حمزة بن الحارث كما ذكره الطبري في الرياض قال خرج الترمذي
معناه بقمه وفي حديث ابي عباس قال والله لكان الناس لم يعلموا الله انزل
الاية حتى تلا ابو بكر رضي الله عنه فلقاها الناس كلها فما اسمع بشرا من الناس
الايتها وفي هذه الروايات فائدة وليها ان من جعل عمر وقوله فهم انه انكر
موت رسول الله ولا غروا ومن نسب رسول الله الى الهذيان *
حقيق بان يقع في مثل هذا الخط واليهما * ولكن العجب يعود مثل هذا
الجاهل الغوثي الى المنبر النبوي ومركان جاهلا بلا هم المحسوس فماله
وللرياسة في الاحكام المعقولة والمنقولة وثانيتها انه لا يعبد
مرعوم وغيره فهو الاحاديث المنقولة والنصوص الواردة في الاحكام
الشرعية وفي الخلافة العلية * وجعلها كان لم تكن بشيا مذكورة
اذا كان حال حفظه وحفظهم انهم صاروا كما هم لم يعلموا ان الله انزل الاية
وكا هم لم يتلوا وثانيتها ان من خشونة عمر وجسارته على الله

الضرب من غير حق وقلة مبالاة بسفل الدماء المحقونة وقتل النفوس
 المحترمة أنه سئل سيفه يتوعد من يقول مات رسول الله ومن كان
 هذا شأنه فهو لا يستحق الخلافة التي هي نيابة عن الله والرسول فقال الله
 ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحس وقال في قوله لا تؤلفوا كافرين
 النبي صاحب الخلق العظيم ولم يكن فظاً غليظ القلب إلا في حفاظة أعظم
 من حفاظة عمر يزيد بن يقطين الناس من غير حق وعلى تكلمهم بكلام
 حق ولو لا أنهم خافوا لقتل اليوم على يده خلق كثير ولكر الله وقرى الناس
 شراً ولا مثل أن نصب الإمام إنما هو لحسن النظام ولا لافساد
 وقتل الأئمة ورايهم بأن الناس قد كفوا عن القول بوفات رسول الله
 ولو يجسر على ذلك أحد غيري بذكر كما هو الظاهر من هذه الأخبار
 وما كان ذلك إلا خوفاً من عمر البطل أو جهلاً بحقيقة الحال وعلى
 الأول فيلزم محذوران أحدهما اشنع من الآخر الأول إلا امتناع
 عن الحق لأجل الخوف هو المعنى بالتقية وهو ما يستكفه وينكره الفروقة
 السنية والثاني أنه إذا كان هذا مهابة عمر في قلوب الناس فلا يبعد أن
 يكفوا عن إظهار النص للجل في شأن علي لعين ذلك وعلى المشيئة

اعنى على تقدير الجهل بحقيقة الامر فلا يخطر اُماما ان يكون مشعل جملهم موت
رسول الله بمعنى انه هلكوا حاله فلم ينج عندهم خبر موته زعماء منهم انه غشي
عليه مثلكما يتفق مثل ذلك في بعض الامراض كالسكته فيشتبه امر صا
بامر الميت هذا بعيد جدا سيما بالنظر الى ما نقلناه عن ابن عباس قل والله
لكان الناس لم يعلموا ان الله انزل آية فان آية لا تدل على هذه الحالة
التي طرأت رسول الله موت لا غشي ولا انغماء انما تدل على انه سيموت
لا على انه مات اذ ان مع ان التردد اللاحق لجهل غفير من الناس في امر
لا يزول بأدعاء واحد منهم انه مات ما لم يختبروا حاله وأما ان
يكون جهلهم بان مرشان النبي الموت والحياة كسائر افراد الانساج
فيندفع ما ذكره بعض المتحصبين لغير في الجواب ولا اعتذار عنه من انه
انما قال ما قال لشدة خزنه وجزعته واختلال حواسه ووجهه لا لظن
ان الناس لم يشاركونه في شدة الجزع بل كان هو لا جزع اعترافا من هذا
الجذب ولما رايضا في صد الخبر للنقل فلو كان هذا القول منه ناشيا عن
شدة جزعته كان الواجب ان يكون انكار موته مختصا به دون سائر
الناس لعدم كونهم كغيره في اشتداد الجزع على ان من شأن الحزين

السابقون الاولون من المهاجرين والانصار وهو قول ابراهيم بن عباس وجابر بن عبد الله
وزيد بن ابراهيم ومحمد بن البكندر في ربيعة الراوندى وفي الصواعق اسلم وهو
ابو جعفر سنبر وقيل تسع وقيل ثمان وقيل دور ذلك قد يماثل ابراهيم بن
وانس وزيد بن ابراهيم وسلمان الفارسي من جماعة انه اول من اسلم
ونقل بعضهم الاجماع عليه قال ونقل ابراهيم عنه قال بعث رسول
الله يوم الاثنين واسلمت يوم الثلاثاء واخرج ابراهيم عن الحسن بن
زيد بن الحسن قال لم يعبد الاوثان قط لصغره ومن ثم يقال كرم الله وجهه
وفي الصواعق ايضا ولما وصل اليه فخر من معاوية قال الغلام اكتب

اليه ثم اتملى عليه شعر

محمد النبي خه وصهرى وجعفر الذي يمسى ويُنقى وبنت محمد سكنى وعجرا سني وسبط احمد ابناى منها سبقتكم الى الاسلام طرا	وحمزة سيد الشهداء عمى يطير مع الملائكة ابراهيم مسوط لحمها بدامى ولحمى فايكم له سهم كسبهى غلاما ما بلغت او ان حلى
---	--

قال البيهقي ان هذا الشعر لما يجب على كل متوان في حفظه ليعلم

الحسين
له ذكره في حبيب الحق
نقد راصد في انجافه
المتعلقين في آخره قال
مختار خوارزمي الكتاب القوي
على ان شريين
ابن ابي طالب
وامر حاكم
والاولى الى ان كثر
منه في حبيب
قال الرضا في لفظه باسبر

والظاهر ان الحسين
وفي حديثه ان الحسين
ومضى الى عرفة وغلب
منه واعظمه العالي

مفاخرة في الاسلام اقول واعظم متون فيه من اجرة عن اهل الذل الطغاة
 واشد اذية في الخلافة اهل الجلالة الذين هم كالا نعام وسيجى في محل

آخر تمام الكلام ما يتصل بهذا المقام
وفيه آية الثامنة والثلاثون

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ فِي خُرُوجِ التَّوْبَةِ
 ومرجس نظم هذه السورة ان افتتاحها بالتبوي واختتامها بالتولي بيان
 قدال العقل والنقل على المراد بالصادقين رسول الله وولي الله صلوات الله
 عليهم اها النقل فروي العلامة عن الجمع ههنا انها نزلت في علي وبوقفه
 ما في التفسير الكبير من انه تعالى لما حكم بقبول توبة الثلاثة المتخلفين عن
 الجهاد ذكر ما يكون كالزاجر عن فعل ما مضى وهو التخلف عن رسول الله
 في الجهاد فقال يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ فِي مَخْلَافَةِ الرُّسُولِ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ
 بمعنى مع النبي واصحابه في الغزوات ولا تكونوا متخلفين عنهم بالسيدين
 مع المنافقين في البيوت انتهى وسعلوم ان المراد من اصحابه في
 الغزوات من يصاحبه فيها والا فلا معنى للكون مع الذين قروا عنه
 وكيف يجامع معيتهم معية النبي والذي صاحبه في الغزوات ولم

واضح من قوله
 السيوطي في اية التوبة
 من الضمك في بيابانها
 الذين آمنوا اتقوا الله
 كونه مع الصادقين
 قال مع علي بن ابي طالب
 وباسماء اخر من سرت
 ابى جعفر في قوله وكونوا
 مع الصادقين قال
 مع علي بن ابي طالب
 منه وام ظلم

لم يفرغه قط على وقد خط الفضل هنا خط عشواء وركب مترجماً
 فلم يفرق بين الرشد والعق و لم يعرف الميت عن الحق وزعم ان الآية
 نازلة في الثلاثة ردا على ما قاله العلامة مرة من انها نزلت في علي فان اريد
 انها نازلة في زجرهم كما قاله الرازي فسلم ولا يفيد بل لا يحتمل كلامه وان
 اراد انها نزلت في مدحهم كما هو ظاهر كلامه وانهم هو الصادق دون
 النبي صلى الله عليه وآله ليعود المعنى كوننا مع المتخلفين دون المجاهدين فهو اقل من
 وزيع عن الدين واما العقل فلا يخفى المراد بالصادقين المعصومون
 لانه سبحانه جعل قرين التقوى والخرج عن المعاصي الكون مع الصادق^{قين}
 ولو كان المراد بالصادقين غير المعصومين فمع غض البصر عن اتباع
 غير المعصومين ولا امر به على الله غير صحيح لا يحصل الامر المطلوب لان
 غير المعصومين في مظنة العصيان فمن تبعه اولى به فكيف يجتمع الامر
 باتباعه مع الامر بالتقوى التي هي المجانبية عن المعصية واذ كان المراد
 به المعصومين فهم علي وعترته عليه وعليه السلام لان غيرهم
 غير متصف بالعصمة بالاتفاق من اهل الشقاق ولقوله تعالى سور
 المحجرات اَمَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا

وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ
 حيث قصر الصادقين على الموصوفين بالإيمان وعدم الارتياح وكثرة الجهاد
 وذلك صفة يتصف به أحد غير على أما الأضافة بكثرة الجهاد فما شاع
 وذاع في البلاد والعباد وبلغ كل حاضر وباد ورايح وغاد وهو مرميها
 صولته أسد الغابة وارعدا فوائض الحكمة عنده من المهابة وبأمر به الله
 ملائكته الأصفياء ونادى به جبرئيل بدير الأرض والسماء وأما انصاف
 بالإيمان وعدم الارتياح فكل ذلك ليس فيه ارتياح وفيه ودرجته
 الناطق بان إيمانه راح على إيمان الثقلين وعبادته افضل من عبادة
 الثقلين وانه برز بالإيمان كله للشرك كله قاله النبي في حقه يوم بارز
 عمر بن عبدود كما في حياة الحيوان وغيرها ولقوله لو كشف الغطاء ما
 انزعجت يقينا وأما من عبادة وعاداة فلو وقع الاتفاق على قرارهم في كثير
 من الغزوات عن النبي عليه واله الصلوات والاختلاف في مقامهم على أيها
 وصدر الربيع عن الثاني الذي تأسس به خلافة الأول في صلح
 الحديبية ففي المذهب للداينة وغيرها من الكتب العامة قال في
 رواية البخاري فقال عمر بن الخطاب فاتيت النبي فقلت الست

الست نبى الله حقاً قال بلى قلت السنا على الحق وعدونا على الباطل قال
بلى قلت فلم نعطى الدنية في ديننا اذا قال انى رسول الله ولسنا نعصيه
وهو ناصرى قلت اولست كنت تجدنا انا سنانى البيت فظوف به
قال بلى فاخبرتك انا نانيه العام قلت لا قال فانك اتيه ومطوف به
قال فأتيت ابا بكر وقلت اليس هذا نبى الله حقاً قال بلى قلت السنا
على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطى الدنية في ديننا
اذا قال ايها الرجل انه رسول الله وليس يصحى سريه وهو ناصى
فاستمسك بغرزه فوالله انه على الحق قلت اوليس كان يجد ثنائنا
سنان البيت فظوف به قال بلى فاخبرك انا نانيه العام قلت لا قال
انك اتيه فظوف به انتهى اول ما يلوح من هذا الخبر كفى عمر وارتياحه
وجملته وغيبه الذى لم يذهب عنه بهداية رسول الله ولا حاجة
ابى بكر ومناصحة ومخاطبة ومعاتبته وبرجوة وامره ومقامته
واما ما قاله القسطلانى بعد ذلك فقال عملاً انه لم يكن سؤال عمر
وكلامه المذكور شكاً بل طلباً للكشف ما خفى عليه وحشاً على ذلك
الكفار وظهور الاسلام كما عرف في خلقه وقوته في نصرته الدين

4

[illegible]

رجع

وذلك انه المظلم في معاذ الفرج من العصبية لان عمران كان شاكاً في نبوة
نبينا كما هو ظاهر الاستفهام وصريح كلامه في غير هذا اللقاء فهو كافر
ولو عيظ الخصام وان كان جاهلاً بالنبوة حتى طلب كشف خبايا
قلبه للمعتز من هذا ما يخرج عن الكفر بل هو اشنع من البش والافطع
من حال اهل الكتاب الذين كانوا يعرفونه كما يعرفون ابناءهم فصرعهم له سال
عبد الله بن سلام عن رسول الله فقال انا اعلم به مني يا بني قال ولما
قال اني استأشفت في مجلدانه بنى فاما ولدي فلعن والدته خات
فقبل عمر رأسه كذا في الكشاف وقد سبق اخبار المشعربان عمرو دخل على
بكتاب فيه مواضع من التوراة فعرضه عليه فتغير وجه رسول الله
تغيراً شديداً فظهر عمر الرضا بالسلام فلو يلفت النبي الى ما قال غضب
ثانياً فقال لو نزل موسى فاتبع قوله وهذا الخبر دال على ان عمر اغضب
رسول الله واذا لا وان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في
الدنيا والآخرة واعدهم عذاباً مهيناً ومن هذا شأنه في التوراة والقرآن
كيف يكون من الذين امنوا بالله ورسوله ثم لم يؤمنوا بآيات الله
المرتابين هو اخره ابو بكر لحدام القائل بالفصل وكان الفرع

له في حق المظلمين
في التوراة انهم كانوا
يؤذون الله ورسوله
فلعنهم الله في الدنيا والآخرة
واعدهم عذاباً مهيناً
ومن هذا شأنه في التوراة والقرآن
كيف يكون من الذين امنوا بالله ورسوله
ثم لم يؤمنوا بآيات الله
المرتابين هو اخره ابو بكر لحدام القائل
بالفصل وكان الفرع

فإن يكون ذلك كذلك فلايس الجناية عليك فيكون البعد اليك وتلك شكوك
ظاهر عنك عارها وقتل ان كنت نقاد كما يقاد ايجل الخشوش حتى ايلع وبعمر الله
لقد حرت ان تبتدع من حداث تفصح فافصح ما على المسلم من حجة
فإن يكون مظلوما ما لم يكن شاكيا في دينه ولا امر نأبا بيقينه

وفيه الآية التاسعة والثلاثون

وَيَسِّرُ الدِّينَ أَمْثَلُ أَنْ كُنْهُ قَدْ وَصَدَّقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ فِي صَدْرِهِ سَوْرَةٌ وَيُسِّرُ عَلَى
نَسِينَا وَاللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ هَذَا كَانَ لِلنَّاسِ كَحَبَابٍ أَوْ حَبَابًا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ
أَنْ نَذَرَ النَّاسَ رَوَى الْحَافِظُ بْنُ مَرْوَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسٍ
فِي كَلَامِهِ عَلَى التَّفْسِيرِ أَرَادَ بَقْدَ وَصَدَّقَ الْفَضْلَ وَالسَّابِقَةَ تَسْمِيَةً
بِاسْمِ سَبَبِهِ فَإِنَّ الْقَدَمَ سَبَبٌ لِلسَّحَى وَالسَّحَى كَمَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ يُدَلِّى وَيُبَاعِ
لِذَلِكَ لِمَا وَافَقَ الْقَدَمَ إِلَى الصَّدَقِ دَلِيلٌ عَلَى زِيَادَةِ الْفَضْلِ وَأَنَّهُ مِنْ
السَّوَابِقِ الْعَظِيمَةِ الْحُجَّةِ اعْتَرَفَ الرُّمَّحُشَرِيُّ وَالرَّازِزِيُّ بِدَلَالَتِهَا عَلَى
الْفَضْلِ فَتَدُلُّ مَجْعُودَةُ الرِّوَايَةِ عَلَى أَنَّ لِعَلَى زِيَادَةِ الْفَضْلِ عَلَى غَيْرِهِ
بَلْ كَلِمَتُهُ أَفْضَلُ مِنْ كَلِمَتِهِ مِنْ عِلَالَةٍ وَفِيهَا مَعَ مَا فِي صَدْرِهِ دَلِيلٌ عَلَى
أَنَّ الْبَشَائِرَ لَهُ وَلِشِيعَتِهِ وَلَا نَدَارَ لِنَاسِ النَّاسِ فَإِنَّ النَّاسَ وَقَعَ فِيهَا

[illegible]

في مقابلة الذين امنوا والعام المقابل الخاص براحبه فدية الاخر فاذا كان المقصود بالذين امنوا اهل ولايته عليه السلام فالناس هم الذين

خرجوا عن حجة ولايته ومنهم الخلفاء الثلاثة فافهم

وفيه الآية الاربعون

هو

وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ فَصَدْرُ سُوْرَةِ الْهُودِ عَلَى نَبِيِّنَا وَالْهُوَ عَلَى السَّكْرِ
اَوَّلُ الرَّاكِبِ أَخْبَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ قُضِلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٌ لَا يُعَدُّ إِلَّا
اللَّهُ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوا رَبُّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يَسْتَجِبْ لَهُمْ
مَنَّا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى الْفَتْحُ ذُو الْفَضْلِ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا قُلَ
عَنْ ابْنِ مَرْدَوَيْهِ أَقُولُ فَاَلْمَعْنَى أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُؤْتِي مَنْ لَدُنْهُ مِلْكٌ مِّنْهُ
حَسَبًا اقْتِضَاءَ فَضْلِهِ وَمَنْقِبَتِهِ وَقَدْ اعْتَرَفَ الْخَالِفُونَ أَنَّ مَنْقِبَهُ أَكْثَرُ مِنْ
مَنْاقِبِ غَيْرِهِ كَمَا مَرَّ فِي صَدْرِ الرِّسَالَةِ فَيَكُونُ ثَوَابُهُ أَكْثَرُ مِنْ ثَوَابِ غَيْرِهِ
وَمَنْ ذَا الَّذِي يَسَاوِيهِ فِي الْعَمَلِ بَعْدَ مَا اسْتَفَاضَ فِيهِ عَنْ سَيِّدِ الثَّقَلَيْنِ
لِغَضَبِهِ عَلَى يَوْمِ الْخَنْدَقِ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ وَمِنْ هَذَا اتَّحَاحَ مَا
تَحَلَّاهُ بَعْضُ الْمُحْتَالِينَ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ أَنَّ عَلِيًّا لَهُ تَفْضِيلٌ عَلَى غَيْرِهِ بِمَعْنَى

كثرة مناقبه دون كثرة ثوابه

الجزء الثاني

ويكون ما في الكتاب من
الموعد النصوص بما رواه في الكتاب
بسم الله الرحمن الرحيم على بن ابي طالب قال من
رجل من قريش انزل في كتابه من القرآن
فقال انزل في كتابك قال انما هو سورة
يؤاخذني كان على قريش من ربه ويكفوا
من رسول الله على قريش من ربه في الامة
منه بسم الله واخر من على النصف في الامة
ان رسول الله على قريش من ربه في الامة
يا بسم الله اسما واخر من على النصف في الامة
رسول الله في الامة على قريش من ربه في الامة
يكون ما في الكتاب من
في الامة بسم الله في النوع الحاد
ويجيب من الامة في النوع الحاد
بن عبد الله قال قال على بن ابي طالب
احد الامة في الامة في الامة
في الامة بسم الله في النوع الحاد

اما الجزء الثاني عشر وما من ذات في الارض اعلى الله رزقها

ففيه الآية الحادية والاربعون

ويتلو شاهد منه في اوائل الجزء من سورة التوبة وصد الآية اقرن

على بيته من ربه وما بعد ما ومن قبله كتاب موسى امانا ورحمة روى

صاحب كتاب لغارات عن المنهال بن عمر عن عبد الله بن الحارث قال

سمعت عليا يقول على المنب ما احدثت عليه للمواسي الا وقد نزل

الله فيه قرانا فقام اليه رجل فقال يا امير المؤمنين فما انزل الله تعالى

فيك قال تريد تكذيبه وقام الناس اليه يلكرونه في صدره وجنبه فقال

دعوه اقرأت سورة هود قال نعم قال قرأت قوله تعالى فمن كان على

بيته من ربه ويتلو شاهد منه قال نعم قال صاحب البيعة محمد وال التالي

الشاهد انا قيل وبسم الله الشاهد جبريل اقول ان الله شهيد انه

تاويل بعيد بوجه الكلام الجيد فان جبريل لم يكن ليسا هدا حتى يكون

شاهدا واتى فائدة في شهادة من لا يراه النحصر ولا يعتقد به ثم ما معنى

ويتلو فان جبريل لم يكن تاليا للنبي وعلى تقدير كون التلاوة بخي الغراءة

فارجح انهم الى القرن يوجب لانتشار على ان سباق الآية شبهة على تلو

يتلوه بمعنى يعقبه يعني ان هذا الشاهد يتلوه وياتي بعدكم ان كتاب
موسى اتي قبله شأهاله ومع ذلك ففي قوله منه دليل واضح على ان المراد
على لقوله على متى وانا منه واما جبرئيل عليه السلام فلم يكن من جنس البشر
ولا من اقرباء النبي وابعده من هذا تفسير الشاهد بلسان محمد صلى الله عليه
وسلم فان من المضحكات ان يقول احذا المدعى والشاهد لسانى فلا
اضحك الله من ياقول بمثله الكتاب الرباني قال الرازى بعد نقل هذين
التاويلين وثالثها ان المراد هو على بن ابي طالب المعنى انه يتلوتك البيعة
وقوله منه اي هذا الشاهد من محمد وبعض منه والمراد منه تشریف
هذا الشاهد بانه بعض من محمد انتهى وقد روى الطبري والشعبي وابو نعیم
وكثير من قدماء اهل السنة ان النساء على لان حصص الحق وهذا
على خلافة بنى نزل النص الجلى بوجه احدها ان التالى من تلا غير
من غير فصل بينهما كما يشهد به اللغة والعرف العام والخاص ولا سيما
اذا كان التالى بعض المتلقى كما اذن به قوله تعالى منه وقوله انت
منى فهو اذن جزء من المقدم ولا معنى للفصل بين الشئ وبين جزئه
بل هو نفسه لقوله تعالى انفسا وانفسكم فمن فرق بينهما

ومن جلال الدين السبكي
في نزهة القلوب صديق ما روى
يعرف على البيت عليه السلام
وما حسنه في القاموس والفتاوى
ويعود ما اوردته الفاخر الفاضل
في تفسيره في رفع التقديم
والاستخارة في قوله ان كان
على قوله من بنى بنى بنى بنى
ونما بنى بنى بنى بنى بنى بنى
انما بنى بنى بنى بنى بنى بنى
انما بنى بنى بنى بنى بنى بنى
انما بنى بنى بنى بنى بنى بنى

فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَشَقَّتْ عَلَيْهِمْ وَثَائِمُهَا أَزْكَ الشَّهَادَةِ عَلَى الْأُمَّةِ مَنَازِلَ عَظِيمَةٍ
تَقْتَضِي فَضْلِيَّةً مِنْ جَمِيعِ الْأُمَّةِ فَإِنَّهُ قَدْ ذَكَرَ فِي الصَّوَابِ وَغَيْرِهَا قَوْلَهُ تَعَالَى
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فِي فَضِيلَةٍ
الصَّحَابَةِ وَالْأُمَّةِ مِنْ حَيْثُ نَهَمَ يَسْتَشْهَدُ بِهِمْ اللَّهُ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ فَأَمَّا ظَنُّكَ
بِمَنْ يَسْتَشْهَدُ بِهِ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ كَأَنَّهُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَغَيْرِهِمْ وَلَا يَسْتَشْهَدُ إِلَّا
تَشْرِيفٌ بِكَوْنِهِ بَعْضًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ كَمَا شَهِدَ لَهُ بِذَلِكَ الرَّائِي ع
وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْلَاءُ وَبِهِ هَذَا الْفَضْلُ الْفَضْلُ بِالْفَضُولِ غَيْرُ مَقُولٍ
وَالشَّاهِدُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَعْضًا مِنَ النَّبِيِّ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رِبَةٍ لَا تَلْزَمُ لِلشَّاهِدِ
بَيْتُهُ بِالْحُجَرِ فَيَكُونُ مَنْصُوبًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَحِجٌّ فَكَيْفَ يَصْحُخُ خِلَافُهُ مِنْ كَلْفِهِ
طَلَبُهُ مِنَ الرَّحْمَنِ وَكَيْفَ يَتَقَدَّمُهُ فُلَانٌ وَفُلَانٌ وَفُلَانٌ إِنْ هِيَ الْأَسْمَاءُ
سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ثَمَّ مَا بَالُ هَؤُلَاءِ
كَيْفًا سَأُولُهُ وَغَضَبُوا حَقَّهُ وَحَقَّ عَرْسُهُ وَطَلَبُوا مِنْهَا الشَّاهِدَ وَالْبَيْتَ فَلَا
شَهِيدَ لَهَا هَذَا الْوَحْيُ الَّذِي سَمَّاهُ اللَّهُ شَاهِدًا قَالُوا أَلَمْ آتِ شَهِيدٌ هَذَا نَبِيُّهَا مَا دَرَا
أَنَّ اللَّهَ قَبْلَ شَهَادَتِهِ مَعَ الْأَشْعَارِ بِأَهْمِهِ بَعْضُ مِنَ النَّبِيِّ فَلَوْلَمْ يَقْبَلْ شَهَادَةً مُثَلِّ
هَذَا الْفَرْعِ الَّذِي أَصْلُهُ ثَابِتٌ وَفَرْعُهُ فِي السَّمَاءِ بَعْدَ هَذِهِ الْفَضِيلَةِ النَّازِلَةِ مِنْ

فِي بَيْتِهِ شَاهِدٌ
وَقَدْ دَرَجَ فِي
إِنْ قَالَ شَيْءٌ
الزُّمَرِ وَالْقَبْرِ
سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ثَمَّ مَا بَالُ هَؤُلَاءِ

شَهِيدٌ وَرَبُّهُ

الاية

والاية الثانية والثالثة والرابعة
ومعهم عليهم السلام
بقية النبي صلى الله عليه وآله
ومعهم النبي صلى الله عليه وآله
ومعهم النبي صلى الله عليه وآله

من السلام فآثرا وآتى شئ أكبر شهادة من الله	
وفيه الآية الثانية والاربعون	
بقية الله خير لكم منكم مؤمنين ولم يذكرها العلامة اقول هذا اشارة الى المهدي وهو بقية الله في الارض حين لا يبقى احد من ائمة الكلام في جود وخير لاهل الارض نافع لهم بحصول التوفيقات والبركات والتشديد ان كانوا مؤمنين ببقائه ومن لم يكن مؤمنا به فلا ينفع بوجوده بل ينضر بالانكار عليه روى الصباغ في اوخر الفصول اثمة عن مولانا ابن جعفر عليه السلام في حديث طويل له يذكر فيه علامات ظهوره عليه الله فعند ذلك خرج قائما فاذا خرج اسند ظهره الى الكعبة واجتمع اليه ثلث مائة وثلاثة عشر رجلا من اتباعه فاول ما ينطق به هذه الآية بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين ثم يقول انا بقية الله وخليفته وحجته عليكم فلا يسلم عليه احد الا قال السلام عليك يا بقية الله في الارض	
اما الجزء الثالث عشر فما ابرئ نفسي	
ففيه الآية الثالثة والاربعون	
انا ومن اتبعني في اخر سورة يوسف على نبينا واله وعليه السلام	

عشر
اما الجزء الثالث

الاية

وصدق الآية قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة قال لعلاقره هو
على عليه السلام اقول وقد مر عن الفصول وثبت بالإجماع المنقول أن
رسول الله أخذ عليا عليه السلام في طفولته فوضعه إليه فلم ينزل على
مع رسول الله حتى بُعث محمد نبيا فأتبعه على ولم يفارقه حتى أجمعه
في مضجعه ثم بقي راسخ القدم على حفظ شريعة فهذه هي المتابعة
الكاملة المحققة المنحصرة في على وهو عليه السلام حاز بذلك
قصبات السبق والفضيلة وفاز بمنزلة يالها من عزبة ثم في سياق الآية دليل
على أن الداعي إلى هذا السبيل على البصيرة محمد على لا غير بهذا يتم المطلوب

وفيه الآية الرابعة والأربعون

يُسْقَى يَمَاءٌ وَاحِدٌ فِي سُورَةِ الرِّدِّ وَصَدْرُ آيَةٍ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ
مُجَاوِرَاتٌ وَجَنَاتٌ مِنْ النَّعِيمِ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ
عَنِ الْحَافِظِ أَبِي بَكْرٍ بَرَزِيذِيهِ قَالَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَجَنَاتٌ هِيَ الْأَنْجَابُ
وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى يَمَاءٌ وَاحِدٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ يَقُولُ لِنَاسٍ مِنْ تَحْقِيقِ شَيْءٍ وَأَنَا وَانْتِهَايَ الْحَلِ
مِنْ تَجَمُّعٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ قَرَأَ النَّبِيُّ آيَةَ نَفَلَهُ الْمِسْلِيُّ عَنْ الثَّعْلِيِّ فِي

الكتاب

في الفواحش في الفاتحة السابعة وقد ذكر ابن حجر هذا الرواية غير انه
 اسقط قوله ثم قرأ النبي الآية ومرداه في كتابه التفسير والتحريف والتقوية
 المذهب الضعيف تفسير الآية قطع جمع قطعة متجاورات متواليات
 صنواهم من هو نخله لها راسان تطبقها على الرواية اكمل ان القرآن
 له ظهر وبطن بل بطون يعرفها من خوطب به وفيه امثال وتشبيهات
 واستعارات تصدى العلماء لشرحها وتنبها ومنها ولها دونها لعلها
 والبيان فربما يعطى ظاهرة معنى يؤمها طنه الى معنى اخر ولا يمنع هذا من ذلك
 فظاهرة انيق وباطنه بحر عبق لا يحيط به الادراك والعالم بكلمة النبي لا محي
 وعقده الاطباء تمام القول في هذا الباب يطلب من كتابنا الله سبحانه بجملة السجدة
 في حجة طاهر الكتاب بالجملة فكنى سبحانه عن اتحاد النبي والوصي بخله ذات
 راسين تسقى بماء واحد ينبع من عيون الفيوض الالهية ويسقيهما على السوية
 كذلك يضرب الله الامثال كما قال في هذه السورة بعد هذا وقال
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١
 ٥٧٢
 ٥٧٣
 ٥٧٤
 ٥٧٥
 ٥٧٦
 ٥٧٧
 ٥٧٨
 ٥٧٩
 ٥٨٠
 ٥٨١
 ٥٨٢
 ٥٨٣
 ٥٨٤
 ٥٨٥
 ٥٨٦
 ٥٨٧
 ٥٨٨
 ٥٨٩
 ٥٩٠
 ٥٩١
 ٥٩٢
 ٥٩٣
 ٥٩٤
 ٥٩٥
 ٥٩٦
 ٥٩٧
 ٥٩٨
 ٥٩٩
 ٦٠٠
 ٦٠١
 ٦٠٢
 ٦٠٣
 ٦٠٤
 ٦٠٥
 ٦٠٦
 ٦٠٧
 ٦٠٨
 ٦٠٩
 ٦١٠
 ٦١١
 ٦١٢
 ٦١٣
 ٦١٤
 ٦١٥
 ٦١٦
 ٦١٧
 ٦١٨
 ٦١٩
 ٦٢٠
 ٦٢١
 ٦٢٢
 ٦٢٣
 ٦٢٤
 ٦٢٥
 ٦٢٦
 ٦٢٧
 ٦٢٨
 ٦٢٩
 ٦٣٠
 ٦٣١
 ٦٣٢
 ٦٣٣
 ٦٣٤
 ٦٣٥
 ٦٣٦
 ٦٣٧
 ٦٣٨
 ٦٣٩
 ٦٤٠
 ٦٤١
 ٦٤٢
 ٦٤٣
 ٦٤٤
 ٦٤٥
 ٦٤٦
 ٦٤٧
 ٦٤٨
 ٦٤٩
 ٦٥٠
 ٦٥١
 ٦٥٢
 ٦٥٣
 ٦٥٤
 ٦٥٥
 ٦٥٦
 ٦٥٧
 ٦٥٨
 ٦٥٩
 ٦٦٠
 ٦٦١
 ٦٦٢
 ٦٦٣
 ٦٦٤
 ٦٦٥
 ٦٦٦
 ٦٦٧
 ٦٦٨
 ٦٦٩
 ٦٧٠
 ٦٧١
 ٦٧٢
 ٦٧٣
 ٦٧٤
 ٦٧٥
 ٦٧٦
 ٦٧٧
 ٦٧٨
 ٦٧٩
 ٦٨٠
 ٦٨١
 ٦٨٢
 ٦٨٣
 ٦٨٤
 ٦٨٥
 ٦٨٦
 ٦٨٧
 ٦٨٨
 ٦٨٩
 ٦٩٠
 ٦٩١
 ٦٩٢
 ٦٩٣
 ٦٩٤
 ٦٩٥
 ٦٩٦
 ٦٩٧
 ٦٩٨
 ٦٩٩
 ٧٠٠
 ٧٠١
 ٧٠٢
 ٧٠٣
 ٧٠٤
 ٧٠٥
 ٧٠٦
 ٧٠٧
 ٧٠٨
 ٧٠٩
 ٧١٠
 ٧١١
 ٧١٢
 ٧١٣
 ٧١٤
 ٧١٥
 ٧١٦
 ٧١٧
 ٧١٨
 ٧١٩
 ٧٢٠
 ٧٢١
 ٧٢٢
 ٧٢٣
 ٧٢٤
 ٧٢٥
 ٧٢٦
 ٧٢٧
 ٧٢٨
 ٧٢٩
 ٧٣٠
 ٧٣١
 ٧٣٢
 ٧٣٣
 ٧٣٤
 ٧٣٥
 ٧٣٦
 ٧٣٧
 ٧٣٨
 ٧٣٩
 ٧٤٠
 ٧٤١
 ٧٤٢
 ٧٤٣
 ٧٤٤
 ٧٤٥
 ٧٤٦
 ٧٤٧
 ٧٤٨
 ٧٤٩
 ٧٥٠
 ٧٥١
 ٧٥٢
 ٧٥٣
 ٧٥٤
 ٧٥٥
 ٧٥٦
 ٧٥٧
 ٧٥٨
 ٧٥٩
 ٧٦٠
 ٧٦١
 ٧٦٢
 ٧٦٣
 ٧٦٤
 ٧٦٥
 ٧٦٦
 ٧٦٧
 ٧٦٨
 ٧٦٩
 ٧٧٠
 ٧٧١
 ٧٧٢
 ٧٧٣
 ٧٧٤
 ٧٧٥
 ٧٧٦
 ٧٧٧
 ٧٧٨
 ٧٧٩
 ٧٨٠
 ٧٨١
 ٧٨٢
 ٧٨٣
 ٧٨٤
 ٧٨٥
 ٧٨٦
 ٧٨٧
 ٧٨٨
 ٧٨٩
 ٧٩٠
 ٧٩١
 ٧٩٢
 ٧٩٣
 ٧٩٤
 ٧٩٥
 ٧٩٦
 ٧٩٧
 ٧٩٨
 ٧٩٩
 ٨٠٠
 ٨٠١
 ٨٠٢
 ٨٠٣
 ٨٠٤
 ٨٠٥
 ٨٠٦
 ٨٠٧
 ٨٠٨
 ٨٠٩
 ٨١٠
 ٨١١
 ٨١٢
 ٨١٣
 ٨١٤
 ٨١٥
 ٨١٦
 ٨١٧
 ٨١٨
 ٨١٩
 ٨٢٠
 ٨٢١
 ٨٢٢
 ٨٢٣
 ٨٢٤
 ٨٢٥
 ٨٢٦
 ٨٢٧
 ٨٢٨
 ٨٢٩
 ٨٣٠
 ٨٣١
 ٨٣٢
 ٨٣٣
 ٨٣٤
 ٨٣٥
 ٨٣٦
 ٨٣٧
 ٨٣٨
 ٨٣٩
 ٨٤٠
 ٨٤١
 ٨٤٢
 ٨٤٣
 ٨٤٤
 ٨٤٥
 ٨٤٦
 ٨٤٧
 ٨٤٨
 ٨٤٩
 ٨٥٠
 ٨٥١
 ٨٥٢
 ٨٥٣
 ٨٥٤
 ٨٥٥
 ٨٥٦
 ٨٥٧
 ٨٥٨
 ٨٥٩
 ٨٦٠
 ٨٦١
 ٨٦٢
 ٨٦٣
 ٨٦٤
 ٨٦٥
 ٨٦٦
 ٨٦٧
 ٨٦٨
 ٨٦٩
 ٨٧٠
 ٨٧١
 ٨٧٢
 ٨٧٣
 ٨٧٤
 ٨٧٥
 ٨٧٦
 ٨٧٧
 ٨٧٨
 ٨٧٩
 ٨٨٠
 ٨٨١
 ٨٨٢
 ٨٨٣
 ٨٨٤
 ٨٨٥
 ٨٨٦
 ٨٨٧
 ٨٨٨
 ٨٨٩
 ٨٩٠
 ٨٩١
 ٨٩٢
 ٨٩٣
 ٨٩٤
 ٨٩٥
 ٨٩٦
 ٨٩٧
 ٨٩٨
 ٨٩٩
 ٩٠٠
 ٩٠١
 ٩٠٢
 ٩٠٣
 ٩٠٤
 ٩٠٥
 ٩٠٦
 ٩٠٧
 ٩٠٨
 ٩٠٩
 ٩١٠
 ٩١١
 ٩١٢
 ٩١٣
 ٩١٤
 ٩١٥
 ٩١٦
 ٩١٧
 ٩١٨
 ٩١٩
 ٩٢٠
 ٩٢١
 ٩٢٢
 ٩٢٣
 ٩٢٤
 ٩٢٥
 ٩٢٦
 ٩٢٧
 ٩٢٨
 ٩٢٩
 ٩٣٠
 ٩٣١
 ٩٣٢
 ٩٣٣
 ٩٣٤
 ٩٣٥
 ٩٣٦
 ٩٣٧
 ٩٣٨
 ٩٣٩
 ٩٤٠
 ٩٤١
 ٩٤٢
 ٩٤٣
 ٩٤٤
 ٩٤٥
 ٩٤٦
 ٩٤٧
 ٩٤٨
 ٩٤٩
 ٩٥٠
 ٩٥١
 ٩٥٢
 ٩٥٣
 ٩٥٤
 ٩٥٥
 ٩٥٦
 ٩٥٧
 ٩٥٨
 ٩٥٩
 ٩٦٠
 ٩٦١
 ٩٦٢
 ٩٦٣
 ٩٦٤
 ٩٦٥
 ٩٦٦
 ٩٦٧
 ٩٦٨
 ٩٦٩
 ٩٧٠
 ٩٧١
 ٩٧٢
 ٩٧٣
 ٩٧٤
 ٩٧٥
 ٩٧٦
 ٩٧٧
 ٩٧٨
 ٩٧٩
 ٩٨٠
 ٩٨١
 ٩٨٢
 ٩٨٣
 ٩٨٤
 ٩٨٥
 ٩٨٦
 ٩٨٧
 ٩٨٨
 ٩٨٩
 ٩٩٠
 ٩٩١
 ٩٩٢
 ٩٩٣
 ٩٩٤
 ٩٩٥
 ٩٩٦
 ٩٩٧
 ٩٩٨
 ٩٩٩
 ١٠٠٠

الجملة السجدة
 في حجة طاهر الكتاب
 المصنف

الشيخ
الشيخ

انقطع أحد راسي هذه الشجرة الطيبة كان الواجب على الان
ان يهر واليه راسها الاخر اعني علياً لتساقط عليه حورط
جنيماً ولكنهم عدا لوامنه الى ائمة الناز و تها فته
على شجرة خبيثة اجنتت من فوق الارض ما لها ثم

وفيه الاية الخامسة والاربعون

انما انت منذر ولكل قوم هاد
في سورة الرعد ايضا وفيه كما قال النبي متاركة على
انكران في كل عصر و زمان اماما و دليل على انه لا تخلو الارض
من حجة الله النزول اخرج ابن جرير وابن مردويه وابو نع
في المعرفة والديلي وابن عسناك وابن النجار قال لما نزلت
انما انت منذر ولكل قوم هاد وضع رسول الله صلعم يده على
صدره فقال انا المنذر واومى بيده الى منكب علي فقال
انت الهادي يا علي بك يهتدي المهتدون من بعدى كذا في
المنشور اقول وفيه دليل على امامته وخلافته لانه قصر الهدى
من بعد علي عليه السلام كما اشار الى ذلك كتاب الملك العا

١٢٥

كتاب المسالك العلامة بانه هاد لكل قوم من الاقوام فغيره لا يكون خليفة
والا لكان هاديا فلا يصح القصر ومهتديا ولا هذا ولا ذاك وعلى التقديرين
فمن يمسك الى الحق احق ان يتبع امن لا يهتدي الا ان يهتدي وحسبك
الدلائل والفضائل ما توازن من ان عمر كثيرا ما كان يستفتيه وانه لم يستل
عن مسئلة من المسائل ففي كتاب جمع الجوامع للسيوطي قال وخرجت
عمر بن الخطاب اربعة فامر منها وقعدت وتغيرت وترددت وجمع لها اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم فعرضها عليهم وقال شبروا على فقالوا جميعا
يا امير المؤمنين وانت المفرج وانت المنزع فغضب عمر وقال اتقوا الله وتولوا
قولا سديدا يصلح لكم انما لكم فقالوا يا امير المؤمنين ما عندنا من اسأل عنه
فقال اما والله اني لاعرف باخبارها واين مفرعها واين منزعها فقالوا
كانك تغني ابن ابي طالب فقال عمر لله هو هل طفت حرة بمثله و
ابو عتبه انه ضوا بيا اليه فقالوا يا امير المؤمنين اتصير اليه يا ميثاق قال
هيات هناك شجرة من هاشم وعلمه من الرسول واثره من علم يوتي
لها ولا ياتي في بيته بوقد الح كس فاحطفوا نخوع قالوا فاحطفوه وهو
يقول انجب الانسان ان يتركك ويتركها ويترك فقال عمر لشريح حديث

كتاب المسالك العلامة بانه هاد لكل قوم من الاقوام فغيره لا يكون خليفة
والا لكان هاديا فلا يصح القصر ومهتديا ولا هذا ولا ذاك وعلى التقديرين
فمن يمسك الى الحق احق ان يتبع امن لا يهتدي الا ان يهتدي وحسبك
الدلائل والفضائل ما توازن من ان عمر كثيرا ما كان يستفتيه وانه لم يستل
عن مسئلة من المسائل ففي كتاب جمع الجوامع للسيوطي قال وخرجت
عمر بن الخطاب اربعة فامر منها وقعدت وتغيرت وترددت وجمع لها اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم فعرضها عليهم وقال شبروا على فقالوا جميعا
يا امير المؤمنين وانت المفرج وانت المنزع فغضب عمر وقال اتقوا الله وتولوا
قولا سديدا يصلح لكم انما لكم فقالوا يا امير المؤمنين ما عندنا من اسأل عنه
فقال اما والله اني لاعرف باخبارها واين مفرعها واين منزعها فقالوا
كانك تغني ابن ابي طالب فقال عمر لله هو هل طفت حرة بمثله و
ابو عتبه انه ضوا بيا اليه فقالوا يا امير المؤمنين اتصير اليه يا ميثاق قال
هيات هناك شجرة من هاشم وعلمه من الرسول واثره من علم يوتي
لها ولا ياتي في بيته بوقد الح كس فاحطفوا نخوع قالوا فاحطفوه وهو
يقول انجب الانسان ان يتركك ويتركها ويترك فقال عمر لشريح حديث

كتاب المسالك العلامة بانه هاد لكل قوم من الاقوام فغيره لا يكون خليفة
والا لكان هاديا فلا يصح القصر ومهتديا ولا هذا ولا ذاك وعلى التقديرين
فمن يمسك الى الحق احق ان يتبع امن لا يهتدي الا ان يهتدي وحسبك
الدلائل والفضائل ما توازن من ان عمر كثيرا ما كان يستفتيه وانه لم يستل
عن مسئلة من المسائل ففي كتاب جمع الجوامع للسيوطي قال وخرجت
عمر بن الخطاب اربعة فامر منها وقعدت وتغيرت وترددت وجمع لها اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم فعرضها عليهم وقال شبروا على فقالوا جميعا
يا امير المؤمنين وانت المفرج وانت المنزع فغضب عمر وقال اتقوا الله وتولوا
قولا سديدا يصلح لكم انما لكم فقالوا يا امير المؤمنين ما عندنا من اسأل عنه
فقال اما والله اني لاعرف باخبارها واين مفرعها واين منزعها فقالوا
كانك تغني ابن ابي طالب فقال عمر لله هو هل طفت حرة بمثله و
ابو عتبه انه ضوا بيا اليه فقالوا يا امير المؤمنين اتصير اليه يا ميثاق قال
هيات هناك شجرة من هاشم وعلمه من الرسول واثره من علم يوتي
لها ولا ياتي في بيته بوقد الح كس فاحطفوا نخوع قالوا فاحطفوه وهو
يقول انجب الانسان ان يتركك ويتركها ويترك فقال عمر لشريح حديث

كتاب المسالك العلامة بانه هاد لكل قوم من الاقوام فغيره لا يكون خليفة
والا لكان هاديا فلا يصح القصر ومهتديا ولا هذا ولا ذاك وعلى التقديرين
فمن يمسك الى الحق احق ان يتبع امن لا يهتدي الا ان يهتدي وحسبك
الدلائل والفضائل ما توازن من ان عمر كثيرا ما كان يستفتيه وانه لم يستل
عن مسئلة من المسائل ففي كتاب جمع الجوامع للسيوطي قال وخرجت
عمر بن الخطاب اربعة فامر منها وقعدت وتغيرت وترددت وجمع لها اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم فعرضها عليهم وقال شبروا على فقالوا جميعا
يا امير المؤمنين وانت المفرج وانت المنزع فغضب عمر وقال اتقوا الله وتولوا
قولا سديدا يصلح لكم انما لكم فقالوا يا امير المؤمنين ما عندنا من اسأل عنه
فقال اما والله اني لاعرف باخبارها واين مفرعها واين منزعها فقالوا
كانك تغني ابن ابي طالب فقال عمر لله هو هل طفت حرة بمثله و
ابو عتبه انه ضوا بيا اليه فقالوا يا امير المؤمنين اتصير اليه يا ميثاق قال
هيات هناك شجرة من هاشم وعلمه من الرسول واثره من علم يوتي
لها ولا ياتي في بيته بوقد الح كس فاحطفوا نخوع قالوا فاحطفوه وهو
يقول انجب الانسان ان يتركك ويتركها ويترك فقال عمر لشريح حديث

بسم الله الرحمن الرحيم

اباحسن بالذي حدث ثنا به فقال شريح كنت في مجلس فأتى هذا الرجل فذكر
 ان رجلا اودعه امراتين خرتا مهيرة وامر ولد وقال له انتق عليهما حتى
 أقدم فلما كان في هذه الليلة وضعتا جميعا احدهما ابناً والاخر بنتاً وكلتا
 تدعى لابين وتنتقي من ابنته من اجل الميراث فقال له لم قضيت بينهما
 فقال شريح لو كان عندي ما يقضى به بينهما لم أترك بهما فاخذ علي ثبته
 من الارض فرفعهما فقال ان القضاء في هذا ليس من هذا ثم دعا بقبح فقال
 لإحداهما اتين احبلي فحلبت فوزته ثم قال للاخرى اخرجي فوزته فوجدته
 على النصف من لبن الاولي فقال لها خذي انت ابنتك وقال للاولي خذك
 انت ابنتك ثم قال لشريح اما علمت ان لبن الجارية على النصف من لبن الغلام
 وان ميراثها نصف ميراثه وان عقلها نصف عقله وان شهادتها نصف شهادته
 وان دينها نصف دينه هي على النصف في كل شيء فاعجب به عمر ابعجاً باشكاً
 ثم قال اباحسن لا ابقاني الله لشديد ما كنت لها ولا في بلد لست فيه
 وقال سعيد بن المسيب كان عمر يقول اللهم لا تبغني لعضلة ليس
 فيها ابو حسن ومثله في الصواعق المحرقة وفي جمع الجبار في لغة العصفور
 الصواعق اي ما وركان عماد الشكل عليه اخذ منه اي من قال قول ليكة

تم من
 سقوط اسم قدوما
 وقرآن بكثرة آباء
 فربما هم ١٢

البيان

لكننا استبددنا به في باب الخلافة وهو من معضلات الامور وموارده الاخرة
 فهلا استفتي عنها عليا ولو اخذ منه فيها شيئا ولو ابدى عندها الى
 سفيقة ليس فيها ابو حسن وما كان ذلك الا لانه واخاه لم يباليا بخلافته
 عليه السلام وتركوا الاستشاق منه فاعصباة⁺ فغضب الله فغضب الله
 ففجى جملة حديث صحيح الحاكم قال خطب ابو بكر الى ان قال فقال علي
 والزبير ما غضبنا الا كما اخرجنا عن المشورة وفي صحيح البخاري ما
 مسلم عن عمر بن الخطاب قال وقد كنت زورتم مقالة اعجبني اردت ان
 اقولها بين يدي ابي بكر وقد كنت احدى منه بعض الحد وقد كان
 اخلو مني واقرب فقال ابو بكر علي شريك فكري هت ان اغضبه فانظر
 الى عمر لو يراعي لعلني رسول الله ما انا ما اخيه ابرج كراما يقدم
 علي ابي بكر في التكلم اجلالا لعله الذي لم يحط بميراث الجدة والخالة⁺
 ومعنى ذلك الكرامة وقد تقدم علي علي السلام الناس بعد رسول الله واحدا⁺

واقضاهم وسيداهم ومولاهم وفيه لاية السادة لا يريون

افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعلى انما يتذكر اولوا
 الالباب في سورة الرعد ايضا عند منتصف النجدة قال العلامة هو علي

عليه السلام قال افضل هذا من تفاسير الشيعة اقول بل نقله ابن عباس
 عن جده بالاسناد عن ابن عباس انه قال ان قوله تعالى فمن يعلم انما انزل
 اليك من ربك الحق هو علي بن ابي طالب عليه السلام انتهى فمرشدا
 في صحة هذا النقل فعليه الرجوع الى الاصل وفيه الاية السابعة والاربعون
 طوبى لكم وحسن ما ب في سورة الرعد ايضا صدقها الذين امنوا
 تطاتت قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطاتت القلوب الذين آمنوا وعلما
 روى ابن ابي حاتم عن الفرقد السفي قال وحي الله الى عيسى بن مريم في
 الانجيل يا عيسى جدد في امرى ولا تفهل واسمع قولى واطيع امرى يا ابن البكر
 البقول اني خلقتك مرغى فخل وجعلتك وامك اية للعالمين فاي اياي فاعبد
 على فوكل وخذ الكتاب بقوة قال عيسى اى رب ائى كتاب اخذ
 بقوة قال خذ كتاب الانجيل بقوة ففسر لاهل السر يا نبيه وانجرهم
 اتى انا الله لا اله الا انا اتى القيوم البديع الدائم الذى لا زول فامنا
 بالله ورسوله الا محى لى يكون في اخر الزمان فصديق واتبوعضا
 الجبل والمدح والمراوة والتاج الانجيل العين المقرن المجابين صا
 المكسا الذى ائنا نسله من المباركة يعنى خديجه يا عيسى لها بيت من اولاد

الحسين

الكتاب
شجرة طوبى
في الجنة
نظمه
الشيخ
الشيخ
الشيخ
الشيخ

لأن من نصب موصل بالذهب لا يسمع فيه اذى ولا نصب لها اية يعنى
فاطمة ولها آيات يستشهد ان يعنى الحسن والحسين طوبى لمن سجد
وادرك زمانه وشهد أيامه قال عيسى يارب وما طوبى قال طوبى شجرة
في الجنة تحملها امثال ثدى النساء فيه خلل اهل الجنة واخرج ابن
حاتم ايضا ابن سيرين قال طوبى شجرة في الجنة اصلها في جنة علي وليس
في الجنة جنة الا وفيها غصن من اغصانها انتهى وهذا المعنى كما ورد في النقل
فقد شهد به اهل الكشف ايضا قال في كتاب البواقيت والبحر في
عقائد الاكابر فان قلت ففي اي منزل يكون اصل شجرة طوبى فالجواب
كما قاله الشيخ هي الدين في الباب الحادي والسبعين من الفتوحات
اصل شجرة طوبى في منزل الامام علي بن ابي طالب رضي الله عنه لان شجرة
طوبى هي حجاب مظهر نور فاطمة الزهراء فاما جنة من الشماز ولا درجة
فيها ولا بيت ولا مكان الا وفيه فرع من شجرة طوبى لا يعرف غالب
الناس اين اصله حتى ان بعض من كشف له عن احوال الجنة زعم ان
اشجار الجنة اصولها في الهواء دون الارض حيث لم ير الا الفرع والحال
انها مغروسة في ارض الجنة التي هي مسك ان فرق قال مولانا الطبرسي

في جمعه روى عن النبي ان طوبى شجرة اصلها في داري وفرعها على اهل الجنة
وقال مرة اخرى في دار على فقيل له في ذلك فقال ان داري ودار علي
في الجنة بمكان واحد وقال الفضل ولا يبعد ان بيت النبي والولي
يكون متحداً اقول يا فضل فما هذا الفصل والعناد بعد الاعتراف
بهذا الفضل والاتحاد مع ان فيه اشارة جليلة الى ان له عليه السلام
رياسة الهيبة* وولاية بائية* على اهل الجنة العلية فهو رئيس* ومن سداه
فهو مرقوم* وان كانوا اصحاب الجنة التي تجري من تحتها الانهار فكيف
باهل النار* وياعجباً من قوم زاغوا عن هذه الشجرة المباركة الطيبة العمود*
المعتدلة العمود* الباسقة الفروع الناضرة الغصون* البانعة النار* وما لها
الى الشجرة الملعونة اقاموا البدعة واماوا السنة ونكثوا باهل السنة* وبئس
امرهم على النغلة والسنة* وزعموا انهم اصحاب الجنة* كان بهم حجة*

وما لهم من النار من جنة لما قيل		
علي حبه جنة	قسيم النار والجنة	
وصي المصطفى حقاً	امام الان والجنة	
وفيه الاية الثامنة والاربعون		

له ضرب اول من الوزن
فاحلن اربع مرات ولا تملك
العرب الا في يوم واحد
وفي حديث علي بن ابي طالب
والجنة اريد ان الناس يثابروا
فريق من نعم على اهل الجنة
علي بن ابي طالب في الجنة
ففي الجنة وضعت على في النار
وفي حديث علي بن ابي طالب
كالجنتين التسميتين اريد بهن
الخارج وقيل كل من قاتله

وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ فِي آخِرِ سُورَةِ الرَّعْدِ صَدَّهَا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ رَوَى الْعَلَامَةُ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَنِ الْجُوهَرِيِّ أَنَّهُ عَلَى وَقْفٍ
الْفَضْلُ بْنُ دُرُوزٍ بَيَّانَ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ أَقُولُ وَيَكْفِيهِمَا
رَوَاهُ سَيُوطِيهِمْ فِي الدَّلَالَةِ الْمَشْهُورَةِ وَالْإِثْقَانِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ أَنَّهُ سَأَلَ
عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَالَ كَيْفَ
وَهَذِهِ السُّورَةُ مَكِّيَّةٌ أَنْتَهَى وَسَعِيدٌ هَذَا مَنْ أَمَّا أَظْهَرَ التَّابِعِينَ قَالَ لِلدِّمَشْقِيِّ
وَمَا قَتَلَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ لَوْ يَكُنْ لَهُ نَظِيرٌ فِي الْعِلْمِ فِي وَقْتِهِ وَحُكْمِ عَنِ الْحَسَنِ
الْبَصْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَأَهْلُ الْأَرْضِ مِنْ مَشْرِقِهَا إِلَى مَغْرِبِهَا مُحْتَاجُونَ إِلَى عِلْمِهِ
وَقَدْ شَهِدَ اللَّهُ بِأَنَّهُ عَلِيٌّ هُوَ الشَّهِيدُ فِي قَوْلِهِ الْمَاضِي وَيَتْلُو شَاهِدًا فَانْهَ ^{عَلَيْهِ} شَهِيدًا
عَلَى ذَلِكَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا وَمَنْ كَانَ كَافِيًا فِي الشَّهَادَةِ عَلَى الرِّسَالَةِ فَهُوَ
مَعْصُومٌ وَمِنْكَ أَنْ قَرَيْنَا بِاللَّهِ فَهُوَ وَفَضْلٌ عَظِيمٌ قَالَ الْمِصْبَكِيُّ فِي الْفَوْاحِشِ
ثَعْلَبِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَّارٍ رَوَيْتُ كُنْدَكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ سَأَلْتُ عَنْهُ كَمَا رَأَوْنَاهُ
مَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ رَوَيْتُ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ
عِلْمُ الْكِتَابِ عَلَيْهِمْ وَأَنَّ حَضْرَتَهُ بَيَّارٌ فَرَمُودِي سَأَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدَ فِي
لَيْكِنَ تَرْمِذِي كَوْنَهُ عَبْدُ اللَّهِ سَلَامٍ فِي وَقْتِ مُحَاصَرَةِ عُثْمَانَ كُفْتُ

[illegible]

الآية

٢٣ ٢

ابن آية وايت شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله ودرشان نسبت انتهى
اقول ان صح الخبر ان عن عبد الله بن سلام فقد وقع منه التفات
في الكلام ولا يخفى على اولي الافهام ان الخبر الاول كالاقرار والثاني
كالدعوى وهما اقرب الى الاتهام واني لا عجب من هؤلاء اللبام اظهروا
التشيع ورضوا بالثناء على عبد الله بن سلام فجعلوا في الشهادة قريبا بالله
العلام ولو لم يرضوا بهذا الفضل للعترة الكرام وهم عري الاسلام بها بط
وي الله المنعم الوارث نزل الكتاب اليها دون الى الصواب شعر

مطهر من نقيات شياهم	تجرى الصلوة عليهم كما ذكرها
اولئك القوم اهل البيت	علم الكتاب وما جارت به السور

واما الخبر الرابع عشر ربنا يود الذين ففيه الآية التاسعة
قال هذا صراط على مستقيم في سورة الحجر في آياته اضافة كلمة

الصراط الى على وعلى هذا ففيه تصريح من الملك المنعم باسم امير المؤمنين عليه
السلام وايدان منه تعالى بان طريقه مستقيم وان هذا هو الشرف العظيم
والفخار الجسيم وهذا الكلام القاه الله العالم الى الشيطان اجمع في جواب

١٢ ٢١٣

قوله ربي ما اعوذ بربي لا زينة لكم في الارض ولا غنى بينهم

ان ضيق اول من
المدون الاول في السجل
ونحوه ان يبين في ذلك
قيل في نسخته
قيل في نسخته
منه

عشر
الاول
والظاهر

١٢٩

[illegible]

الأنثى
٢٣٣

عبد

كما ترى بعد من حيث اللفظ والمعنى فان المعهود الموافق للعرف والمألوف
في صفة الصراط هو الاستقامة والاستواء لا الارتفاع والعلو وبالحجة فلما
اعرضوا عن صراط علي المستقيم وقعوا في هذا الاضطراب العظيم وما لولا
عن الطريق القويم الى اللفظ السقيذ ونحن امرنا بالماشاة معهم ثم ان شئت
الله جمعهم فقرأ ما اشتهر وترك ما نذر الى ان يظهر الامام الثاني عشر
والحق المجدد المنتظر سلام الله عليه ما اتصلت عين بنظره واذن بخبره

ونذ ما نذر

وفيه الاية الخمسون

وترغبنا ما في صدورهم من غل اخوانا كل سر متقابلين في سوية الجحرا ايضا
قبل نصف الجحرا النزل قد تناولها بعض المتعصبين كالفضل وغيره
للمتسنين في علي طله والزير تارة وفيه عليه السلام وعثمان اخيه
وفي في ذلك خبر موضوع افتروا عليه عليه السلام اقول من طله
والزير حتى يكونا اخوين لعل المرصين ابن الدمن الحصى والعصا من السيف
المتضون وكبرين الثريا والثرى كيف وقد قال هذا الناصب في قصة
الشورى بل الحق ان عمر جميل ان يجح بايام قلائل تاوؤة يوما فقال له ابن
عباس في الخلق لم يتاوج يا امير المؤمنين قال ذهب بمرى وانا متفكر في هذا

هذا الامر وليها لمن فقال ابن عباس قلت اين لك من عثمان قال خاف
 ان نولي بني امية على الناس ثم لم تلبث العرب ان يضربوا عنقه والله لها
 لفعل ولم فعل لفعلا فقلت ليل لك من طلحة قال نعم فبالله من زهوق
 قلت اين لك من الزبير قال شجاع جاف انتهى ما اردت بقوله واذ كانت
 ان هو لا الثالثة كانوا من اهل الاعتساف بما قال عمر عند الانصاف
 وتلقاه الفضل بالا اعتراف فكيف يكونون من اهل الجنة التي هي
 مسكر الاشرف ومملكة ذات الانصار الرطبة الغضة والزبيب
 الجفاف ام كيف يرفل عثمان تحت تلك الاشجار الطيبة في دار الرحمة
 وهو من الشجرة المسعونة وبه استقام اصلا وتاسس فرعها ام كيف يصير
 طلحة مع زهوق الى الطلح المنضوخ والظل المهدو والمستواضعين الخاضعين
 الخاضعين ليس في جهنم مشوي للتكبرين ولو كانوا اخوانا لعلوا لكانوا
 اخوانا للبني لان عليا اخر رسول الله في الدار المنشورة في الفتنة وحده
 المواقاة قال فقال علي يا رسول الله ذهب روعي وانقطع ظهري حين
 رايتك فعلت ما فعلت باصحابك غيري فان كان من سخط علي قال
 والكرامة فقال الذي بعثني يا حي ما اخترتك لانفسى فانت عندك بمنزلة

قال ابو جعفر في النجاة
 في انوار الكون في حديث
 عمر بن الخطاب قال
 عرض عليه للخلافة
 الا نخرج ابن خنفرة
 الا نخرج الاشعث
 عنده

بجنت

هارون من موسى ووارثي فقال يا رسول الله ما ارث منك قال ما ورثت
 الانبياء قال وما ورثت الانبياء قبلك قال كتاب الله وسنة نبيهم و
 انت معي في قصر في الجنة مع فاطمة ابنتي وانت اخي ورفيقي ثم تلا
 رسول الله هذه الآية اخوانا على شريقتي بلين الاحالة في الله ينظر بعضهم
 الى بعض انتهى فالمراد بالاخوان في الآية رسول الله وعلي وفاطمة وآلهم
 الطاهرون وشيعتهم المخلصون **فان قلت** كيف يصح حمل الحديث على
 هذا ومعلوم انه لم يكن بين النبي الوصي غل أصلا كما هو ظاهر القرآن +
 بخلاف بلية الزبير وعثمان فإنه كان بينهم وبين علي مكان **قلت**
 ان كان الغل بمعنى الحقد والبغض المنوع فيما بين المؤمنين ففي ثبوته
 لطلحة وعثمان بالنسبة الى علي دليل على كفرهما إذ من ابغضه فقد ابغض
 الله وكذا العاكس الآية عليه السلام كان ليغض الأب فإوان كان
 من الغليل بمعنى حرارة الحزن فالأصل في ثبوته للنبي الوصي فانهما عليهما
 السلام كما تسمى الآية بما يقاسيان الأحزان والالام وايضا قد ثبت
 في خصوص معنى الآية لاينا في عموم المفاد فلعلى ثبوت الغل بالنظر
 الى النبي والوصي من المؤمنين لا بمجاد كهمار وابي ذر حذيفة والمقداد

المقداد ثم من اسلم بعد الكفر والعناد ثم حسنا اسلامه وحصل له زلفى
الى رب العباد على انه قد روى الفريقان ان النبي قد شق على بطنه و
اخرج من قلبه نزع الشيطان وليس وجود الغل في صدره على ابدان
نزع الشيطان في قلب النبي وذكره في الحل ان هذا ما لا يفارقه
الانسان الا بعناية من الله المئان مع انه روى العلامة عن ابى هريرة
قال قال على بن ابي طالب يا رسول الله ايتا احب اليك انا امر فاطمة
قال فاطمة احب الي منك وانت اعز علي منها وكأني بك وانت على حوض
تدعى عنه الناس وان عليه الا باريق مثل عدد نجوم السموات وانت
والحسن والحسين وفاطمة وعقيل وجعفر في الجنة اخوانا على سرير
مقابلين انت معي وشيعتك في الجنة ثم قرأ رسول الله اخوانا على
سرير متقابلين لا ينظر احدهم في لقاء صاحبه انتهى ومعلوم ان عقيل
كان قد وقع بينه وبين علي شئ ولكن لا بحيث يزلج عن الرشد الى الغي
وفي الفصول المهمة قيل كان بينه يعني الحسين وبين اخيه الحسن
كلام وقفة ف قيل له اذهب الى اخيك الحسن واسترضيه وطيب
خاطر فانه اكبر منك فقال سمعت جدك رسول الله يقول بما اثنين

جرب بينهما كلام فطلب أحدهما رضا الآخر كان السابق سابقه إلى الجنة
 وأكرم أن استبان أخ الأكبر إلى الجنة فبلغ قوله الحسن فأتاه وترضاه فهداه
 الألفاظ فحاذى الهوى رقة ومتانة وتثبتك بأن طوع عند الله كبير منزلة
 وعلو مكانة توارثوا البيان كأبرار عنك أب وتسموا فلك الفضائل
 كسليمهم متون المنابر وتسأوا في مضار المعارف فالأخراة لا أول
 والأول على الآخر شعر شرف متابع كأبرار عنك أب كالريح الشوب على
 انتوب انتهى فلو صح ثبوت الفعل لهم عليهم السلام فمن هذا القبيل لذلك
 هو من العوارض البشرية التي لا يكون فيها منقصة ولا منافاة للبرية ولما
 ما قاله أبو مخنف أنه كان الحسين بن علي تعلقوا الكراهة لما كان عليه من
 امر أخيه الحسن من صلح معاوية ويقول لو جرت نفي موسى كان حب إلى ما
 فعله أخى وقال في ذلك شعر فما ساء في شيء كما ساء في أخى والرضا
 الله الذي كان صانعا ولكن إذا ما الله أمضى قضاه فلا بد يوم أن ي
 الأمر واقعاً فيوشك أن يكون من روايات الذين في قلوبهم مرض فادعهم الله
 مرضاً ولا أقل من أن يكون من أخبار الأحاد التي لا تصلح للاحتياط في الاعتقاد
 ولا تعارض العصمة الثابتة بالأدلة القطعية فإن اليقين لا يزول بالشك

الا ترى انما حيث دللنا على عصية الانبياء بادلة شافية كافية نأول القرآن
وهو اصح وامتنعنا من امثال هذا الخبر واظهر في الخطبة كقوله
وعصى آدم ربه فغوى وكيف يعترض مولانا الحسين على اخيه وهو
اعرف منا بمقامه النبوة وهما كوكبا برج العصمة ونورا سما القلوس و
العظمة وبالجملة فان صح الخبر فليس امره اعظم واكبر من ايات التفسير
الواقعة في الكتاب الكريم بل الاخبار ادون منزلة من القرآن بجواز
اطراحها ودونه على ان التأويل له مجال واسع فانه يمكن ان يحمل ما
ذكر على اظهار الكراهة والتفجع وهذا ما ثبت عن مولانا الحسن ايضا
فانه لم يختر الصلح المختار بل شق عليه واضطر اليه وكان البادي به والسند
له معاوية كما رواه البخاري وصرح به العسقلاني غير انه لم يبد ما في قلبه
من الكابة والخرن من مثل اظهار مولانا الحسين والالتم على هذا الحسن
كان انك ظم غيظا واثبت جاشا من الحسين ولا عائبه فيه بل هو ما يقر به
التعين اذ ما صدر عن الحسين سيد الشهداء بن الخطاب في وقعة
كربلاء من ثبات الجاش والبيان عنه قاصر واللسان عنه حاصر
فما ظنك بما هو ازيد منه واشد وج فجميع كلامه الى انه ساء

وقوع الصلح واضطرار اخي اليه ولو اني دهاني مادها اخي لما تجملت بكابته
وهذا كما يتجفع الانسان حين يُظلم ويُضطهد او يُعتم عند نزول الامراض
والاستقام فانه مما لا يلامه ما لم يثبت منه شكايه قضاء الله العالم وهذا
موسى الكليم نبي الله وصفته الوجية اقبل على اخيه وهو اكبر منه
سبباً بنجره اليه وهو يقول يا بن امرأة اخذ بلحيتي ولا يرأسى تكملة
ما تضمنته الخبر المأثور عن زين الفقه والد المنشور من مواخاة محمد وعلى
صلوات الله عليهما فهو من التواتر المشهور الذي على الالسنه يدور
في الكتب المعتمدة مسطوراً فاعلم ان الأخوة في الحقيقة هي مشاركة في
الابوين او في احدهما ثم توسع فيها فأطلقت على المشاركة في صفة من الصفات
ومنها الأخوة الايمانية اى المشاركة في الايمان ولا يخفى ان التحقق منها في
قصة المواخاة لم يكن المواخاة الحقيقية وهذا ظاهر ولا المشاركة المطلقة
لتحققها في صالح وفاسق ومومن ومنافق ولا المواخاة الايمانية لعدم
اختصاصها ببعض المومنين دون بعض بل المراد بها المشاركة والمساواة في ^{الطينة}
والمرتبة والدرجة عند الله ولعمري ان النعم قد ادعى بين كل اخوين المشاركة
التامة الجامعة لوجوه الخير والصلاح والزهد والتقوى والوجوه المضادة

الجمعة

انزله الدهر الخزان ورفع اهل الطغيان فقاموا على سرير منبر
 رسول الله وهو مع مسأواته للنبي في الدار جات لعلته ووقع عن مقامه
 ومنزلته المزينة بالسما فصار يعمل في الارض والحقار كالداهقين ^{رأى} الرأى
 والاجراء وقد والله جادلهم مجادلة حسنة حاصلمان من ادعى انه ابن
 عم موسى تكون له اثره على اصحابه ولا تكون لعلية وقد تحقق انه
 اخي محمد وابن عمه مع تحقق الاولوية فيه فان الاخوة الثابتة لسيد
 المرسلين اولى بالاتباع من الاخوة المنعومة لموسى ولينظر الى تعامل
 ابن حجر لعنه الله بعد كل حجر مدثر يقول بعد نقل هذا الخبر ثم
 على له ذلك الحلاما بان ما فعله معه من محبة اليه وعمله معه في اخيه
 وهو امير المؤمنين انما هو لقربته من رسول الله فزاد عمر في اكرامه واجلس
 على رءائه انتهى كالا لم يكن عمر منكرا لهذا المطلب على تقدير شوقه ولا هذا
 مخفيا عليه حتى يحتاج الى الاعلام والاثبات ومن كان له ادنى مسكة
 في العربية يعرف ان الاستفهام بقول الرايت لوجاءك قوم وقوله اكانت
 له اشر فناطق بان غرضه عليه السلام الزامه في الاستبداد عليه
 وقد فهمه عمر لكونه من اهل اللسان وان تجاهل بن حجر ذلك ^{جعل}

كتاب
 رضى سيد القادري
 فاني جئت خبيرين بدين
 فان كسركي ووزركي
 سيد جابر بن عبد الله

عن
 فان رايت النبي انك
 بوجاهة كرامتهم
 فانه

لعل الله يوفقكم
 في سائر أعمالكم والارادة
 المذكوكة منكم في الشكره فانه
 تزيده اسامته بن زيد والشيخ
 علي بن شيراز ابو بكر وعمر والمجاهدين
 والاضاحاء الاعلى على ارضي الله
 فخرهم من مات رسول الله
 وذكروا عن عبد الله بن دينار
 قال كان عمر فاروق عاترة
 قال السلام عليكم يا ابا عبد
 فقيه في اخوتكم كرسا ابراهيم بن
 لقول في ذلك كان يقول لا انا
 اذ ذكركم ابا عبد الله واثبت واثبت
 رسول الصادقات علي بن ابي طالب
 ووثق رسول الله واثبت واثبت
 ابن سبع عشرة سنة واثبت
 ابن ثمانين واثبت ابن ثمانين
 عشرة ١٣ سنة

[illegible]

البحر

تصدى بالعروج على سماء الخلافة والامامة فغضب ابو بكر اسير الخليفة وعمر
اسم امير المؤمنين واول من سلم عليه باخرة المؤمنين امير الفاسقين عمرو بن
عاص العاصي كما ذكره ابن جرير وفي تهذيب النور ان عدائاً واربعة
سمياه بامير المؤمنين هذا على كرم الله وجهه اعترافاً من مخالفيه حيث
لم يجدوا صلتهم قط ومن صرف الزمان انخروا ان الناس صرخوا وجوههم
عنه بعدما قبض الرسول الامين وقد كان له من الناس وجه حيوة فاطمة
فلما توفيت استنكر على وجه الناس على ما رواه البخاري وسابضه
ان يستنصره الناس بعدما كرمه الله واعظمه واعزاه ان الامير من امته
الله والعزيم من اعزاه الله والامام من لم يزل عند الله امير اعزها طاهراً
مطهراً شمس ولا كان في بعث ابن زيد مرقاً عليه فامسى لابن زيد
وزنه وزن الابيات السابقة الا انه دخل في القبح في الابتداء وهو قول في قول الامام
مؤتمراً وهذا عمر قبح الله وجهه بسبوك ففرقاً فلما اسلم في ظاهراً امراً
ول عن الغزوات فراراً وكان المسلمين عاراً وفي الناس محمراً شعراً
وقد كان امير مصفراً واليوم اسير امراً
الغزوات ثلاث من العزوة الصخرة من الكمال وجميع شملها ودخله الاضمار منه
روى ابن عبد البر في الاستيعاب وهو من اكاظم النصاب خرج عمر
المسجد ومعه الجارود فاذا بامرة برزت على الطريق فسلم عليها فمرفت

واليوم مصاد كبراً

2024

[illegible]

الاجل

ينالها وقد نالها على بل قد نال مثلها أحمد الله بن محمد حيث ذكر في الحديث
 وغيرها انه سمي امير المؤمنين في حياة النبي وسميته التي نزل فيها قوله
 تعالى يسئلونك عن الشهر الحرام **وقال** فزاد عمر اكرامه واجلسه على
 رءاه اقول اتشريف لعل عليه السلام حين اجلسه عمر على رءاه
 النفس وقد كساه الله بكساء القدس وطهره عن الرجس واضمعه النبي
 على فراشه فوفاه بالنفس وماذا ينفع عمر اجلاس علي على رءاه بعدها
 غصب منه مسند الخلافة بظلمه وخفاة واتي تنشيط له بعدها
 سند التوكيد في البيت بوي باز نند از بلدي وكوه وكيره كاه سنو وشت باز نهاون
 اشجار بكل زينة واذاه بكل اذية ولنعم ما قيل بالافارسية شعري

سرشك از زخم ياك كرون چه حاصل	تو كاري بكن كز دلم خون نيابد
فرب لول من العروض الاولى من التقارب فقول ثمان مرات ١٢ مرة	

وفيه الاية الحادية والخسرون

فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون في سورة الفحل بعد نصف الخبر في
 الفصول المهمة عن معاوية بن عمار الذهبي عن محمد بن علي الحسين في
 قوله عز وجل فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال نحن اهل الذكر
 والخروج ابن مردويه عن انس قال سمعت رسول الله يقول ان الرجل ^{يصل}
 ويصوم ويحج ويعتمر ويعزو وانه لما فاق قيل يا رسول الله بماذا دخل

عليه التَّفَاقُ قَالَ طَعْنُ عَلِيٍّ مَأْمُومَةٌ مِنْ قَالَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ
فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ أَقُولُ وَهَذَا سَاعِلُ عِبَادَاتِ
النُّصَابِ لِأَقْشَابٍ فَأَنَّهُمْ يَطْعُونُ عَلِيَّ الْإِمَامَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يُقْبَلُ
عَلَيْهِ أَرَاذِلُ الْأَعْرَابِ وَيَأْخُذُونَ مَسَاقِلَ دِينِهِمْ عَنْ كُلِّ جَاهِلٍ وَعَرَابٍ
وَلَا يَرْجِعُونَ إِلَى الْأَثَرِ الْأَطْيَابِ وَقَدْ سَبَقَ طَعْنُ إِمَامِهِمُ الرَّازِي
فِي سَادَتِنَا وَآئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ النَّفِيُّ وَعَلِيٍّ النَّفِيُّ وَالْحَسَنِ الْمُسْكِيُّ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَطَعْنُ الْخَارِجِ النَّارِيِّ شَيْخِ الْبَغْدَادِيِّ وَالْإِمَامِ
الْهَامِ كَلَامُ اللَّهِ النَّاطِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَصَادِقُ وَرَقٌ عَرَفَ مُحَمَّدٌ بِكَعْبِ
قَالَ نَسَالُ رَجُلًا عَلَيْهِ مَسْئَلَةٌ فَقَالَ فِيهَا فَقَالَ الرَّجُلُ لَيْسَ هَكَذَا
لَكِنْ كَذَا وَكَذَا قَالَ عَلِيٌّ أَصَبْتَ وَأَخْطَأْتَ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ
ذِكْرُ السَّيِّئِ عَلَى فِي مَشْنُونَةٍ وَأَشَارَ إِلَيْهِ السَّعْدِيُّ فِي مَنْظُومَةٍ فَقَالَ
يَكِي شَكْلِي بِرَدِّشْ عَلَيَّ | أَمْرٌ شَكْلُشْ رَاكُنْدَ نَجَلِ
إِلَى الْآخِرِ مَا هَفَاوْغُهُمْ بِذَلِكَ تَخْطِئَةُ عَلِيٍّ لِمَرْضَى وَهُوَ الَّذِي رُوِيَ
فُحِّقَ أَنَّهُ لَا قَضَى كَمَا حَدَّثَ الْغَوِيُّ الْبَغَوِيُّ فِي الْمَصَابِيحِ بِإِجْمَاعِ رَسُولِ اللَّهِ
لَا خَصَصَ جَمَاعَةً مِنَ الصَّحَابَةِ كُلِّ وَاحِدٍ بِفَضِيلَةٍ خَصَّ عَلِيًّا بِعِلْمِ الْقَضَاءِ

[illegible]

٤
عقودنا المأخذه من المال
من ريق قلوبهم وتصفية
سنة تسعيناً وخمسة
لحمهم والربح اليه
كسبه لهم في كل يوم
كونوا في القاصد والاسير
يو الماروبيا مدهم
الاضطراب العمل السلام
أنقصت والضفة
فولكن في القاصد

وسلمنا مدينة العلوم على بابها أنت وبأجملة فخطبة علي عليه السلام
 بمنزلة خطبة النبي لانه باب مدينة علمه وخطبة النبي خطبة الله تعالى لانه
 صلوه والناتق بوجه الحاكم بحكمه وفيه الآية الثانية والخمسون
 هل يستوي هو ومَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ في سورة النحل
 عن ابن عباس انه عليه السلام وصدر الآية وضرب الله مثلا لرجلين
 احدهما ابكر لا يقدر على شئ وهو كل على مولاة ابنا يوجهه لا يات بخير
 اقول في معنى التثنية وتقريب الدليل الى التفضيل ان مثلكم في اشر اكمر
 الاصنام بالملك العالم مثل من سوتى بين رجلين احدهما عبدك مسلولك
 عاجز عن التصرف وثانيهما سيد حر مالك امر بالخير والعدل هاد مهتد
 فجعل سبحانه الاصنام التي هي مما لا ينفع بل تضر بمنزلة العبيد الذين
 لا يملكون شيئا وجعل نفسه في قبح الولي لما لك الامر بالعدل والبر
 بهذا الولي مولانا على عليه السلام كما نطق به الخبر فيكون هو
 خير البشر حتى يصلح لا يضرب به المثل فان المثل هو الله عز وجل
 والله المثل الاعلى لا يجعل وفيه اشارة الى ان عليا موقر من عند الله على
 العباد ليمد بهم الى السداد وغيره من الخلفاء الاوغاد وائمة اهل

٢٥٠

الاية
٢٥٠

الادراك صام قريش شركها الليا^١ لا مالا مالهما^٢ اكرهوا^٣ اشرك الكفار^٤ الاوثان^٥
 بالحق السبحان ونزل فيهم القرآن^٦ ان هي الاسماء سميت^٧ ها انتم
 واباءكم ما انزل الله بهما من سلطان فقد غلط الذين قالوا ان عليا رابع
 اربعة كما كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما اشبه الشيخين^٨
 فواللهما من بدد وحنين ورجوعهما من خير^٩ حتى حنين^{١٠} معيا احسن اليهما
 سيدا الثقليين^{١١} بعبد كل على مولا لا ينتفع به الغير وايضا^{١٢} يوجهه لايات^{١٣} بخبر^{١٤}
 واما الجزء الخامس عشر سبعا^{١٥} الثالث^{١٦} اسر فلم ينقل الحلاقة^{١٧} حرمه^{١٨} الله^{١٩}

فيه الاية الثالثة والخمسون

وَلَيْتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا يَدْرِكُ قَالَ السَّيِّدِي
 في الدال المنثور واخرج ابن جرير عن علي بن الحسين انه قال لرجل من اهل
 الشام اقرات القرآن قال نعم قال فما قرأت في بني اسرائيل وات ذا القر^{٢٠}
 حقه قال وانكم للقراية الذي احمر الله ان يوتي حقه قال نعم اقول قد تحم^{٢١}
 قوله وانك انت لك بكرة^{٢٢} الاحل الذين هدوا الله عن الحسن^{٢٣} اليهم^{٢٤} على
 اقرب الناس الى رسول الله وتحتمية الغل^{٢٥} انه انزع على رسول الله من فاطمة
 وقد دلت هذه الاية على ان الاقارب افضل من الاجانب فكيف

روى الباقون في صحيحهم
ابن جرير بن باسك مودود الحارثي
بنو ديين بن باسك مودود
لما شققت يا باسك اعقب
الارض فان النبي قال من علم
قد رتب من الارض مائة
سج او مائة اول فماتت
عاشته في الحديث لا سيما
موتوا بانذا الفكر الدنيا في
المنع من ذلك وكذا ايضا
قول علي في الخطبة الشققة
نزلت من السماء قوله ان
نزلت من فوقها ابي يطون
الان طليقا قديرا وانه ابن
في لغة الفوق من النجاة

فكيف يعلم رابط الله لا شك ان اقرهم الى رسول الله - قطمة و
على اعز منها على رسول الله بما رواه الجمهور فيكون افضل الغزاة الاطباء
فضلا عن اصحابه واقر منهم الى النبي كما اعترف به اليهم في الحديث
ولا يفترم على الاقر بالحب لا غوى او غي روى السيويني ايضا
عن ابن سعيد الخزاز قال لما نزلت وان ذاك القرية حضره عا رسول الله
قطمة فاعطاها ذلك اقول فيعطى ذلك ان قطمة من ذبيحة القرية وفاء
لها فمن جلس عنها فذكرها حبس عنها انها التي اعطاها الله من فؤاده
من انشائه لا يعيد من الوضيد بالله والرسول ولتعم ما قبل شعر

مرمر باورني آيد زركو عقدا	حق زهر نورن دين پير وشتن
---------------------------	--------------------------

ثم لا تشك في ان هذا العاصب كان لغرب عهد بذيول الالية عالما
بمفادها عارفا بمخرج من نزلت فيه وانما تشبث بالقول المفتعل
من معاشر الانبياء وند ليسا لاصحابه فحفي بذلك الامر على احزابه
وضلوا باضلاله من دون خطور شبهة باله وهذا الخبر الموضوع مما
يكذبه الكتاب الكريم فهو من كواذب الاخبار التي تضرب عرض الجدار
قال الله في كتابه المحمدي وورث سليمان داود في الدار المنشور عن

قنادة في قوله وورث سليمان وداود قال وورث نبوته وملكه وعلمه
 اقول فهذا يورث اسما وورث في المال ولا يستطیع احد ان يحبس
 على نبينا وعليه السلام من جريد اسماء الانبياء الكرام وقال تعالى الذكر
 مثل خط الاثنين ولو كان الامم كما نقله ابو بكر ^{سنة طرية رطبة او يابسة او التي تفسد من فسادها} كما عصى الله ان يقول
 الابنت النبي محمد فانها محجوبة عن رثتها وهذا يشير ما روى
 عنها انها قالت لهذا الغاصب الغوثي اترث اباك ولا يرثني قال
 الرازي في كبدن تحت قوله تعالى وصيكم الله في اولادكم الذكر مثل حظ
 الانثيين الموضع الرابع من تخصيصات هذا الابه في ما هو مذهب اكثر
 المجتهدين ان الانبياء لا يورثون والشعبة خالفوا روي ان فاطمة ^{طلب}
 الميراث منعوها منه واحتجوا عليه بقوله نحن معاشر الانبياء لا نورث
 ما تركناه صدقة فعند هذا احتج فاطمة بعم قوله تعالى للذكر مثل
 حظ الانثيين وكانها اشار الى ان عموم الفران لا يجوز تخصيصه بغير
 الواحد ثم ان الشيعة قالوا انفراد لا يجوز تخصيص عموم الفران بغير الواحد
 الا انه غير مؤيد ههنا بانه من ثلثة اوجها احدها انه على خلاف قوله
 حكايته عن ذكر ابي تميم وورث من ابي يعقوب قوله وورث سليمان

سليمان داود وفلوا ولا يمكن حمل ذلك على وراثته العلم والدين لا ذلك
 لا تكون وراثته في الحقيقة بل يكون اكتساباً جديداً مبتدئاً اذا التورث
 لا يتحقق الا في المال على سبيل الحقيقة وثانيتها ان المحتاج الى معرفة هذه
 المسئلة ما كان الا فاطمة وعلى وعباس وهؤلاء كانوا من اكابر الزهاد
 والعلماء واما ابو بكر فانه ما كان محتاجاً الى معرفة هذه المسئلة البتة ^{لانه}
 ما كان يخشى به انه يرث من الرسول فكيف يليق بالرسول ان يبلغ
 هذه المسئلة الى من لا حاجة له وليبلغها الى من له الى معرفتها اشياء الحاجة
 وثالثها يحتمل ان يكون قوله ما تركناه صدقة صالحة لقوله لا نورث والتقية
 ان الشيء الذي تركناه صدقة فذلك الشيء لا نورث فان قيل فعله هذا
 التقديري لا يفي للرسول خاصة فذلك قلنا بل يبقى الخاصة لا خصال ان
 الانبياء اذا عزموا على الصدقة في شيء فبمجرد العزم يخرج ذلك عن ملكهم
 فلا يرثه وارثهم وهذا العزم مفقود في حق غيرهم والجواب ان فاطمة رضي الله
 عنها رضى قول ابنه بكر رضي الله عنه بعد هذه المناظرة وانفقد الاجماع
 على صحة ما ذهب اليه ابو بكر فسقط هذا السؤال انتهى كلامنا في هذا
 اقول لا يخفى على كل من نظر في هذا الورق طالب الحق ثمانية الاسناد من القوة

قالوا فلو كان ثلثنا بالليليات
 لو اني لعنيت عيش الدنيا بجرم
 البخل اذ انا فخر الغنى
 عجب النبوة عجب ليس
 اذ اني على رموز فخر
 وقد مر لي اثر الشافق
 الصالح مع صديقات
 قال فلو ان لي الدنيا
 منه

وفي الجواب من الغلو أني بعد ما قصص أصحابنا الوطير عن الكلام في هذا
 الخبر ذكر وجوها من النظر أن قوله روي عن فاطمة دليل على خيانتها
 نقل الرواية فإنه ينقل خبرا حقا ويؤمن أنه ضعيف فيقول روي بصيغة
 التريض ومن هنا يلوح أن كل ما رواه في كتابه من الأخبار المروية
 بشأن أصحابه فهو صالح للحجية على إخباره ولو كان عما وصفه بالضعف أو
 الغرابة أخفاء لتقاضي أصحابه أن الجواب روي لا روي منه متوقفة
 على صحة ما ذهبهم واجماعهم والمضمون روي ما ذهبهم يحكيه أولادهم
 دليلا مستنجا أن دليل على رضا فاطمة عليها السلام بل تشهد بها
 بناتهم في الصحيح شهادة الصادق والثقة الغير المتم بلسان فصيح وأخبر هو
 ومشاكلة باقها صلوات الله عليها وجدت غضبت هاجرت أبكر
 ولم تنكلم حتى ماتت وأوصت إلى علي أن تدفن سرا لئلا
 يخرج جناتها من غضب حقها وأمرها فبأي حديث بعد يومئذ
 أم تفحصون عن دليل أقوي من هذا وأصرح منه دلالة على غضبها
 علوا أنها كانت بدت النعم الكرم ووضعها صلبا للخلق العظيم ولم تكن كهم
 خشنا غليظة القلب متمسكة بالفحش والسب لم تكن لها معين ولا كاشد

ناصر لسلطان على البلاد ولا فر شيطان يطلع من مواضع الشر والفساد
 حتى يخرج من بينها كاشفة مبغلة أو منسحة متجدة ان الاجماع ان
 انعقد فقه من حق واخرف صار كاهبا بخالفه اصحاب العباد الذين
 من ينسب بهم نجا ومن يخلف عنهم غوي ولقد صرح ان عليا وشيعته
 هم القائلون وان عليا مع الحق والحق معه فان تصرفون هم انا ان
 منسنا حجة هذا الاجماع فلما من البين انه لم يعقد عند وقوع هذا النزاع
 فلا يكون حجة بل شبهة الا للقليل والاتباع دون الشيخين الذين
 خالفوا السيدة المعصومة قبل الاجماع والشباع وان رضا فاطمة
 يقول ان بكران سلم فهو معينا انها صبرت على ذهاب سلطانها لضعف
 اركانها ومن المعلوم ان الحق لا يسقطان عجز طلبة ولم يطلبه صاحبه
 من اول الامر مع انها علمها السلام قد طلبت حقا ولا فلما انما الحق
 منسكت ثانيا فاسم هذا السكون رضا لم يجبرهم بفعل بل يضرهم فطما
 نظير ذلك ان الله الجبار امر عباده بالايان والاقرار وتوابعهم الى
 العمل الصالح في الليل والنهار هو لا يرضى لعباد الكفر والفسق والاستكبار
 ومع هذا فترى ما يسند به الفساق والكفار بمهلهم الى يوم البوار فهل يصح

ان يقال ان الله تعالى رضى بفعالهم بدليل هذا لا اله الا هو ولا اظن الواجب
 راضيا بهذا الفعل فاذا صحت السكون بغير رضا من الله الحاصل
 البرهان القوي في الفعالي فكيف بآمنه العاجزة الضعيفة الخرب في
 المسنون في الحال ومن ادعى رضاها بطريق اخر فهو كاذب مفرط
 ان احتجاجها بعصوم الاية انما هو لا سكت الخصوم وتبكيهم بانهم
 الفان وراء ظهورهم وعليها بانهم لم يصدقوا بعصمتها ولقونها وتخرجها
 عن طلب ما ليس لها بحق ولا لما كان جوهرا في دعواها لانها اشارت الى
 عدم جواز تخصيص عموم الفان بنحو الواحد كما تجتنبه هذا المثال و
 من يجذب وحذا رءو ما دفع التشنيع عنهم وعن شيخهم وذلك انهم
 لما ائروا ان هذا الخلاف وقع على منع الوراثة وتجويزها وهما لغرضان
 لا يجتمعان والاول من على الاول تحطية السيد وعلى الثاني تحطية النبي
 وهم لا يتأسروا على الاول ظاهره وعلى الثاني ظاهره وباطنا حاووا ^{نقص}
 عن هذا الفسق فتشبهوا بذي الاجنه الذي هو وفائهم عن كل اثر الله
 ومعاقبهم عنه كل داهية فقالوا ان فاطمة كان بها منع تخصيص القرآن
 بنحو الواحد ابو بكر كان يجوز ذلك ولا بأس بخالف اراء المجتهدين و

واول ما فيه ان الاجتهاد ليس له مداخلة في بيت الرسالة ولا مساع في
مقابلة النص والاية ولكنه لا جاد لهم وذلك هنا وانما اقول انه لو
كان السنة على الاجتهاد فما وجه هذا الغضب والاغضب للسفرين
الذين جحدوا يوم الحشا والله شديد العقاب فلذا نص ^{٤٤} عينا الحق
الدهلوي في استصعاب هذا الاشكال فهو قال خذله الله في شرح
المشكوك مشكوكين قضيا بقضية فاطمة زهرا است زيرا كه اگر گوئيم كه او جابل بود
باين سنت حسني حديثي كه ابو بكر غسل كرده ييد دست از فاطمه واگر
الترام كنيم كه بنابر اتفاق نيفت او و سماع ابن حديث از ان حضرت
مشكل ميشود كه بعد از استماع از ابي بكر وشهادت ساير صحابه بر آن
چرا سهول نكرد و در غضب آمد و اگر غضب او پيش از سماع حديث بود چرا
برگشت از غضب تا كه است او كشيد و نازنده بود و مهاجرت كروا نه او
وهو صحيح في ان الامر اشكل اهل السنة لا اختيار هم طريفة عوجاء و
افقاء هم اثر الكبراء و دين الاباء و معلو ما از السنة النبوية سهلة
سحاه لهم و الحقيقة على سنة ابي بكر ولو تركوا سهل الامر متي
تمام الایات ذالفرقة المسكين فلوان ابا بكر لم يثبت لفاطمة

الشيء الذي لا ينبغي ان يكون له مداخلة في بيت الرسالة ولا مساع في مقابلة النص والاية ولكنه لا جاد لهم وذلك هنا وانما اقول انه لو كان السنة على الاجتهاد فما وجه هذا الغضب والاغضب للسفرين الذين جحدوا يوم الحشا والله شديد العقاب فلذا نص عينا الحق الدهلوي في استصعاب هذا الاشكال فهو قال خذله الله في شرح المشكوك مشكوكين قضيا بقضية فاطمة زهرا است زيرا كه اگر گوئيم كه او جابل بود باين سنت حسني حديثي كه ابو بكر غسل كرده ييد دست از فاطمه واگر الترام كنيم كه بنابر اتفاق نيفت او و سماع ابن حديث از ان حضرت مشكل ميشود كه بعد از استماع از ابي بكر وشهادت ساير صحابه بر آن چرا سهول نكرد و در غضب آمد و اگر غضب او پيش از سماع حديث بود چرا برگشت از غضب تا كه است او كشيد و نازنده بود و مهاجرت كروا نه او وهو صحيح في ان الامر اشكل اهل السنة لا اختيار هم طريفة عوجاء و افقاء هم اثر الكبراء و دين الاباء و معلو ما از السنة النبوية سهلة سحاه لهم و الحقيقة على سنة ابي بكر ولو تركوا سهل الامر متي تمام الایات ذالفرقة المسكين فلوان ابا بكر لم يثبت لفاطمة

تفسير

حق الفرية فليدبه اثبت لها حق المسكنة و تبرع اليها باعطاء فلان اباما
كما نذر ان يفض الناس الى ال محض بعض من العباس فهو اذن

اشد العباد والعناد والله بصير العباد*
وفيه الاية الرابعة الخ

وقل رب انا خلعتي مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من
لدنك سلطانا نصيرا المدخل والمخرج مصدران والاضافة الى
الصدق للبالغة اى ادخلا مرضيا مستاهلا لا يسع ادخلا لانه
فيه ما يكره لانه في مقابلة مدخل سوء ومخرج سوء كما قاله الجلبى في
تعليقاته على تفسير البيضاوى الظاهر من السلطان هناك المصدر
اى سلطنته قوية عزيزة وقد اجاب الله دعاء هذا فتفتح له الفتح للبين
وضم اليه طوائف المسلمين وكسريه الاصنام وخفض له اجنحة
الردة الطغام ونصب به علم الاسلام ورفع ذكره بين الانام وجر
الغنائم الى صحابه واعرب عن ولاية وصيه وكأله فهو الناصر له
المعين في تأسيس بناء الدارين وقد سبقت نصرته في علمه القديم
حيث كتب فوق عرشه العظيم بعد الشهادتين ايدته بعلمه وعلمه

اذن فان قيل
على ما في
في نسخة
في نسخة
في نسخة

هذا فعل السلطان النصير هو بعينه مولانا الامير قال الزمخشري في
الكشاف لما نزلت هذه الآية يوم الفتح قال جبريل لرسول الله ^{عليه} صلوات
فوالله اكمل بان صنعنا صنما وهو نيك بالمخضرة وعينه ويقول جاء
الحق ونزله الباطل فينكب الصنم بوجهه حتى الفاها وبقي صنم خراصة
فوالكعبة وكان من فواريد صفر فقال يا محمد ارم به فجهل رسول الله
حتى صعد فاسم به فكم ففعل اهل مكة يشجون ويقولون ما ايننا رجلا
من محمد اشعر واخرج احمد في مسنده والزعفراني في الفضائل وغيرهما في غيرهما
عن جابر قال دخلنا مكة مع رسول الله فالتينا الكعبة فامر بالاصنام حول الكعبة
ان يلقوها قالوا لها وبقي صنم عظيم فوالكعبة يقال له هبل فراه
رسول الله فقال يا محمد القها ففعل على كنفه او اصعد على كنفه
فاسم به من فوالكعبة ففعل على كنفه ففعل انت على كنفه يا رسول الله
قال فلما استقر رسول الله على كنفه ففعل ثقل النبوة فما استطعت
ان احرقتهم ونزل ثم حملته على كنفه فقال فوالذي فوالحجة وبركة
التي حتى لو شئت لسميت السماء فاخذت هبل فسميت به على كنفه
ثم الفيت نفسه فلم يصنع المثل صاحب التواهب اللدنية في تفسير العلامة

النفوس تنقذ بانها
ابعد عن النار
بذلك لا يتركها ولا يتركها
لا يصعد ولا ينزل
بذلك لا يتركها ولا يتركها
بذلك لا يتركها ولا يتركها
بذلك لا يتركها ولا يتركها

بر النسيب المقدس ان الله تعالى لما اعله بانه فدا نجر له وصل بالنصر على
 اعدائه وفتح له ملكه واجلاء كلمة دينه امره اذا دخل مكة ان يقول جاء الحق وقد
 الباطل فصار يطعن الاصنام التي حول الكعبة بمجذبة ويقول جاء الحق وزهق
 الباطل فحجر الصنم ساقط مع انما كانت كلها مشبهة بالحديد والوصاص
 كانت ثلثمائة وستين صنما بعد ايام السنة قال قال ابر عباس وجد
 يوم الفتح حول البيت ثلثمائة وستون صنما كانت لفبائل العرب يحجرون
 اليها وينحرون لها فشكا البيت الى الله تعالى فقال ابي ربحني متى تعبد
 هذه الاصنام حولي ونك فاحي الله اليه ان ساجدك لك نوبة جديدة
 يدقون اليك فيف النور ويجوز اليك حين الطير اليهم بالهر
 عجيج حولك لتلبية قال لما تريت الاية يوم الفتح قال جبرئيل لرسول
 الله خذ عصرتك ثم القها فجعل ياتى صنما صنما يطعن فعينه او بطنه
 ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب الصنم بوجهه حتى الفاها جميعا
 وفي صدر خراطة فوق الكعبة وكانت من قوارير صفر فقال يا علي امر به
 فحمله حتى صعد وركبه وكسر فجعل اهل مكة ينحبون انتهى وفي كتابين
 الحسن مرفوعا الى ميمون بن هيران انه قال كنت مع عبد الله بن عباس في

في الحديث
 انما الباطل في
 الحديث
 المعقولة

في الحديث
 ما في امر
 بناسه الضيق
 في الطير
 في الارض
 انما بناسه

والطوف فاذ هو بشاب متعلق باسنار الكعبة وهو يقول اللهم اني
 ابرء اليك مرج على ابريطالب عما احل في الاسلام فقال ابن عباس
 ادع الي ذلك الشاف قال فدعوه اليه فجاؤ وجلس عن مدين ابن عباس
 فقال ابن عباس مراتب وما اسمك قال انا زمعة بن الحارث بن الحارث بن قحطبة

فقال له ابن عباس انا زمعة وما احل علي في الاسلام قال انه قتل
 المسلمين يوم الجمل وصفين فقال له ابر عباس انك لغيب الرأ مخذول
 الراس ان علي ابريطالب شهر سيفه على من خرج على الامة وقاتل الامة
 ولو لم يكن لي الا اربع خصال كانت له اربع سوابق لو شئت على جميع
 الخلائق لو سقتهم قال وما هي يكن عباس اعد لها علي لا ثوب البك قال
 انه كان اول الناس اسلاما لم يعبد صنما ولم يشرب خمر والثانية كان يسبح
 حسن جبرئيل حين ينزل على محمد بالوحي وثالثا والثالثة لما اراد الله ان يرفع

كرمينه فاطمة من عبيد فمر الحو العيين ان يبرزن فمرطوبن ان تنزلن
 الدش مثل القلال فكان يلقطن وهن يهادين الى يوم القيمة ويقدر هن
 هذا فاطمة بنت محمد والرابعة لما كان فتح مكة وسكن الناس سقطت
 الشمس للغيب قال النبي صلى الله عليه وآله ما على انطلق بنا حتى نكسر صه

الحمد لله
 الراس باقا لمحمد وآله
 والحمد لله
 المست بعض ال
 من عيا الجوين ولم يكره
 في القاموس
 السنن كونه في
 شقرا او في
 انجيل والغوم

نبی خراجه و کار نبی خراجه ضمه عند المیزاب فظلتا فلما انتهيا اليه لفخه
 على وقال يا رسول الله فقال له النبي صلى الله عليه انا لا نقدر على حمل
 ولا اهل الدنيا كلهم يقدرون على ان يحملوا اعضاءا من اعضاءي فوضع النبي
 صلى الله عليه رجلاه على كف على فكاد على ان يتكسر فاستغاث بالنبي صلى
 الله عليه وقال لا فان يا رسول الله صل على ففعل كما دونت اعضاءي فثقلت بعضها
 في بعض فرفع النبي صلى الله عليه رجلاه عن كف على وقال يا على ذلك ثقل
 النبوة ثم قال ارفعني ^{النبي} صلى الله عليه فارفعني على وكان طول الكعبة
 اربعين ذراعا فقال يا نبي الله يا على هل وصلت قال يا رسول الله والله لو احدث
 ان امسرت السماء لمستسرها فاخذ الصنم وطرحه على الارض والى
 نفسه على الارض فسقط سقطة ثروثب وهو يتحكك فقال له
 النبي صلى الله عليه مالك تحكك يا على قال انما اضحك اخام ^{نحو} ثوبي ثوبي
 فقال له النبي صلى الله عليه كيف يصيبك الالم وانما حملك محمد بنزل بك جبرئيل
 قال فتأبى معه بن خراجه الخارج على يديه وصار حجابا على كرم الله
 وجهه انتهى وفي روضة الاحباب ودر بعض كتب سيرت كه تبي چند
 بزرگ را در موضع بلند نهاده بودند چنانكه دست بآن نيز سید علی رضی الله

در این
 کتاب

و چه بعرض رسانید که یا رسول الله پستی مبارک را بر کتف من نه و این
 اصنام را فرو و آران سرور فرمود باطنی ترا طاقت ثقل نبوت نیست تو با
 بر کتف من نه و این کار بکن علی امثالاً للاحرایای بر کتف رسول نهاد و آن بتان را
 فرو گرفت در این حالت حضرت از وی پرسید که خود را چگونه میبایی گفت یا رسول
 الله چنان می بینم که جمیع حج مکشوف شده و گویا سر من بساق عرش رسیده
 و به هر چه دست دراز میکنم بدست می آید حضرت فرمود ای علی خوشا وقت تو
 که کار حق میکنی و جدا حال من که با حق سبکشم و درویشی آنکه فرمود با عیسی
 رسید با پنجه میخواستی علی در جواب گفت آری بخدا نیک ترا برستی بعثت فرمود
 که چنان می بینم خود را که اگر خواهم دست بر آسمان تو انم رسانید پس بتان را
 بر زمین انداخت و قطعه قطعه ساخت و از نزدیک میز آب کعبه خود را بیندخت از
 جنت ادب و شفقت بر آن حضرت چون بر زمین رسید شبیهی نمود رسول خدا
 از وی پرسید که چه چیز ترا نخبده آورد گفت آنکه خود را از چنین طالبی بلند اندام
 و بیچالم بمن برسد آن سرور فرمود ای عیسی چگونه الم بتورسد و حال آنکه
 محمد ترا برداشته بود و جبرئیل فرود آورد و انشأ و ذکر صاحبک و ضیة الصفا
 ما یقرب مردک مصححاً له اقول و هذه منزلة رفیعة و درجة منیعة

فہرست مضامین

<p>ملائك ينلون الكفار بالطهر الا نام وازك ناعلي وطا الثرى وهلل اسرافيل رعبا وكبرا بهالم يكن ما يثنه متعديرا وائى مقام قمنما فيه او را مضوحه فاعندك بذلك مخفرا من المصدر ^{اى جابني رسول الله} الا على نهارك مصدا</p>	<p>ترقيت بأشقى غارب احدثت به بغارب خير المرسلين واشرف ففتح جبريل و قدس هيبه فكاربه لوشكت ان نلس الشقى ويا فداه اسبه قدس وطئنا بجث افاوت سدر العرش ظلها وحيث العيوض الشعثاني فايض ^{اى كانت سدة القصر كلها}</p>
<p>ذكره يجهل فارا موصدا جبرئيل ورسول حمدا ليلة العراج لما صعد فاحس القلب ان قد برده فى محل وضع الله به</p>	<p>قيل له فلعل مدحا فليلا اقدم فى مدح امرؤ والنبي المصطفى قال لنا وضع الله على كفى يدا وعلى واضع افدا مة</p>
<p>وحد لعنه فذلخصه بعض الادباء فى بيتين من الشعر فقال شعرا</p>	<p>يا لاله لئلا يبريدوا احسان مسحت ظهرا به مسحت</p>

یہاں امر من الاصلیٰ من البیروید و ہدی مفعول الخبیر فی ذلک مستعمل فعلن متضمن فاعلن
مفاعیلن فعلن متضمن فعلن دخله الخبیر فی مستعملین ایضاً ۱۲ منہ

یا واضعاً فدیہ جنتاً وضعت	بذل الاله علیه عمر من مشاب
	وقال بعضهم شعر
همل قد اسر البساط بعله	كذلك كفت الخطيعة داسها على
	واما شعراء الجهم فبهم من يقول
ای دادہ شہان بچکم تو باج بنے	وی بعد بنی برسد تو تاج سنے
آئی تو کہ معراج تو بالا تر شد	ایک قامت احمدی ہر سراج نی
وقال الفاضل الفیض وهو من اهل الاھواء الفاسد والارواح الشاعرا	
اما سکہ روز و قامت ہمراہ	خلافت گزارو بجا تم نشیند
زہی نقش بایش کہ بروش احمد	زمر نبوت مقدم نشیند
	وقال الآخر
عس بروش احمد چشم بدو	عبان شد معنی نور علی نور
ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور وتاثيرها ان الارقاء على عاقفه مرتبة شرفه ومسرته المنيفة كما نبه عليه ابن ابي الحديد بها ليس عليه عز يد ذلك ان عاثر النبي اشرف من العرش والكرسي كما ان غلبتنا اشرف العالم العلوي والسفلي ولو ان احدا من الانبياء	

هذا البيت الثاني
 شيخ من العوالم فيهم
 بركة آيات من تصديقه
 التزم فيما ذكره في المصدر
 واسم على في الغرب ولفظ
 منصرف من الفروقة
 من العوج الاثر
 انقبض المكفوف الجيد
 الاثر فاصلة من عجلين
 مغدول والمقبوض فاعل
 والمكفوف فاعيل من الجيد
 فعل والاثر فاعل

الا نبياء حل بين يدي^١ لقبيل قديمة^٢ ولو ان بلغ السماء لعد^٣ مكرهم^٤ كخبر
 الله عز وجل^٥ فكيف بن قام على كنف^٦ افضل من طواسم^٧ العرش العظم^٨
 ومن جناري^٩ انه قال لو شئت ان انازل افق السماء لنزلته ولا مشك ان
 اعضاء النبي^{١٠} كلها وسيتما^{١١} كنفه الشريفه كانت محال الشرافه والعظمه^{١٢} ولان
 خص الله سبحانه كنفه^{١٣} بنجام النبي^{١٤} فجعلها موضعه ثم شرف عليها بما كسبه
 قله لكف^{١٥} خاتم الرسال^{١٦} وهو مصال^{١٧} لا تخصه^{١٨} خاتم النبي^{١٩} افلا يكون هذا ليل
 على فضل^{٢٠} على معاشته^{٢١} من ان خانه^{٢٢} كان في الشرافه بمثابة^{٢٣} ارحال^{٢٤}
 بعض الصحابة^{٢٥} بالا قصدا^{٢٦} منه صلعم^{٢٧} كيف والعرف^{٢٨} شاهدان^{٢٩} الروسام
 العظام^{٣٠} والسلاطين^{٣١} الخاتم^{٣٢} لا يحلون على عوائقهم^{٣٣} الا داني من الانام^{٣٤}
 ولو ان فعل واحد منهم ذلك^{٣٥} باحد من خاصنيه^{٣٦} فقد جعله بالا عظام^{٣٧} بل
 لو فعل اقل من ذلك^{٣٨} كان يجلسه^{٣٩} مجلسه لما شك^{٤٠} ان ذلك يجمل^{٤١} منه
 والكرام^{٤٢} فكيف بمراصد^{٤٣} سيد^{٤٤} الامام^{٤٥} لكسر^{٤٦} الامام^{٤٧} بافلا^{٤٨} له خا^{٤٩}
 دون اصحابه^{٥٠} الكرام^{٥١} ولم يتوصل^{٥٢} الى ذلك^{٥٣} بوضع^{٥٤} مرفاقه^{٥٥} له^{٥٦} بنخفض
 له جناح^{٥٧} الذي^{٥٨} يظهر^{٥٩} رفته^{٦٠} شأنه^{٦١} وعلو^{٦٢} مكانه^{٦٣} عند الكل^{٦٤} ولو وقع مثل
 ذلك^{٦٥} منه بالنسبه^{٦٦} الى غير^{٦٧} من^{٦٨} اصحاب^{٦٩} كين^{٧٠} ابي^{٧١} عفا^{٧٢} او ابن الخطاب^{٧٣}

ثم يستعظم بذلك هؤلاء الأقباط لصدقنا الناصبة اذ سن في هذا
 الباب وثالثها ان وقع هذا القصة الشريفة منقن لوجوه من
 الشرف والفضل مضافة الى تشريف الأقباط والحمل منها ما فيه من
 مشاركتهم للنبي صلى الله عليه وسلم في كسر الأصنام ولا شك ان افعاله صلوة
 عليه واله شريفة طار وسيما هذا الفعل فهو من افضل افعاله والشاركة
 الفعل الشريف لكل شريف شريفة مطلقا فاما ذلك بمشاركتهم سيده الانبياء في
 فعل هو من اشرف افعاله سلام الله عليه وآله كيف ان الانبياء قد حو الله
 في شريف اوفائهم واحوالهم بتبشريك الانبياء في امورهم وافعالهم فهو
 غاية ما موطئهم وعين مستوطئهم وهذا من دعاء الله لحارون اخيه بقوله
 واشكر في امرى ودعا النبي لعلي اخيه بمثلها فقال واحبل لي وزير امر اهل
 عليا اخي اشد به ان ربي اشكر في امرى وما معنى الدعاء لو ان فيه شرفا
 عظيما كيف ولوان احدا من العلماء اشرك بعض فلاذنه وتصنيف كتاب
 اوثيوب ابواب وان احدا من الملوك اشرك بعض خد مية وانفاذ حكمة
 اذ ذلك على عظمتيه وجلالته وكما جاءه بحضرة ومنها ما فيه
 من معاني النبوة ونصرة واليه اشار سبحانه في محكم تنزيله بقوله سلطانا نصير هذا

وقد سمعت ان بعض
 يقال ان شاجان ابوب
 في قوله الملك
 بالعلم من حاشته
 موطن النبي الكريم
 يتناولون بالخير والجليل
 جليله صريح في انهم
 ليكنون ما يقع النعم
 قدوة والاعين من
 وضع تحت قدمه العاقبة
 بالعلمة

هذا شرف جليل وعبد أصيل كيف لا وفداً تحت نصرته هذه مصداق
 للنزول الآية كما هو ظاهر ما أورده صاحب الكشاف ولما أوجب من الرواية
 فيكون المراد بالسلطان النصير من لسان علي كيدر الذي أمر النبي بأن
 يطلبه ويدعو الله بأن يصبه ومنها العروج على سطح البيت فإلى الكعبة
 بيت الله أشرف الأماكن عند الله وسطحه من أعلى المواضع فيه فالعروج
 إلى مثل هذا المكان الشريف بأذن النبي صلعم موجب بنة للشريف كما
 العروج إلى السماء يدل على شرف العارح إليها ولذلك شرف سبحانه
 أدريس النبي بقلوبه ورفضاها مكاناً علياً فليكن كذلك رفع النبي طيباً واجب
 من هؤلاء بيت عظمون أبابكر بمصاحبة رسول الله حيث تراءى في الغار
 غاضبين بصارهم عما فيه مما يوجب العار والشنأ ولا يعظمون علياً سيد أهل
 البيت حيث أصدت النبي على البيت وهو واقف تحته وشتان
 بين الصعود والهبوط وبين العروج والنزول ولا الغشاق على البصائر و
 الغباق في العقول ومنها كسر الأصنام فإنه أمر عظيم وخطب جليل لما فيه
 من عز الدين وإرغام أناف الكافرين كما أنتم رفعوها أعزاز الهوى
 عماد الله ونبيه فكان لك ادخا الله وكسر هابيد نبيه وولاية وله اسود

له زمانه لا يفي
بما قاله الله تعالى
الذي هو قوله تعالى
من الذين قالوا
سبحوا في غير ما
قالوا سبحوا
فانهم لا يعلمون
ما يقولون
انهم لا يعلمون

الحج

فذلك في حق خليل الله ع ل ما وقع منه ادخل في اعتزاله اسلامه وازعم
اليام لان ابراهيم لم يفد راع كسبر الاصنام الا على سبيل الكيد والكم
دواقره الاعلان كما قال تالله لا كيدك اصنامكم بعد ان تولوا صدين
قال اني سقيم وقال بل فعله كبيرهم ولا ريب انك على جهة الغلبة
ولا سبيل لاداءه لا عناف الرذلة واشوق على نفوسهم والقضاء على
هيج الظهور افسد لظهورهم وادمع لرقتهم وبالكجالة فان اراد التائب
بفتح الكفرة فيها عن بعض افراد الحبل غير ما خوفه فستسلم ولكنه صنف
له ولا مضر للضمير وان اراد بنفها فيها عن الحبل مطلقا ولو تضمن بعض
هذا الوجه فقد علمت طافية واصا حديث الصبيان فما يضيحه
الصبيان لان عليا عليه السلام لم يكن ح صبيا فان تولد عليه السلام في
السنة الثنتين من عام الفيل ووافقه كسبر الاصنام اعماهي بعد فتح مكة
او مصادفة لفتحها وفتحها في السنة الحادية والستين من عام الفيل فيكون
عليه السلام ابن اربعة وثلاثين سنة يوم فتح مكة اللهم الا ان يكون هذا
مر باب القياس وهو مع كونه غير معمول به بالضرورة من مذهبا وبما نقل
عن شيخهم الثلاثة من مخير متمسك هنا لانه قياس مع الفارق فان

عليه السلام لا يفي
بما قاله الله تعالى
الذي هو قوله تعالى
من الذين قالوا
سبحوا في غير ما
قالوا سبحوا
فانهم لا يعلمون
ما يقولون
انهم لا يعلمون

في مكة في هذا السن
التي هي سنة الفيل
في تاريخ ولادة النبي
صلى الله عليه وآله
من عام الفيل
في تاريخ ولادة النبي
صلى الله عليه وآله
من عام الفيل
في تاريخ ولادة النبي
صلى الله عليه وآله
من عام الفيل

فان الادعى الى حمل الصبيان في كثر الامم ضعفهم عن الحركه وصونه عن
 السقطه وهو مفقود في المقام على ان حمل الصبيان ايضا ربما يكون اجلاها
 لهم وفي الدار قطينه ان الحسن جاء لابن بكر وهو على ميازة رسول الله
 فقال انزل عن مجلسي فقال صدقت والله انه لمجلس اميك ثم اخذته
 واجلسه في حجره وبكى قال ابن حجر بعد نقل هذا الخبر نظر لعظيم محبة
 ابي بكر وتعظيمه وتوقين للحسن حيث اجلسه على حجره وبكى انهم نظر
 الى ابن حجر كيف استدل بذلك على توقير حقه انه غمض البصر عن المعاني
 الواضحة الاخر التي منها شهادة الحسن بان عليا احق بمجلس النبي ^ص وتصد
 ابن بكر للحسن في قوله هذا مجلس ابني فلعل ابن حجر نغم ما ذكرنا وظهر
 مما تركه واظهر فسكن عنه كانه التزم الحجة واخرج الحاكم عن ابن
 قال اقبل النبي ^ص وقد حمل الحسن على رقبته فلقية رجل فقال نعم المراكب
 ركبته يا غلام فقال رسول الله ^ص الله عليه واله وسلم نعم المراكب
 هو ذكره في المشكون واخرج ابو نعيم في الحلية عن ابن بكر قال كان النبي ^ص
 يصلي بنا في الحسن وهو ساجد وهو ذاك صغير فجلس على ظهره ومن على قنبره
 في رفعه النبي ^ص رفعها فقاما فرغ من الصلوة قالوا يا رسول الله انك تصنع

كان يحمل النبي كما قال الجزيري ويركب الفرس ثم البغلة وقلت

ونظم الحاك عن الماء السلسال المنجم في الشعر

الایات الساقیة

تَنْصُرُ عَنْ سَحَابٍ فَتَزَاكِرُ

حدیث اولیٰ من الرافضی مفاہیق مغالطین فخری و دغلاہ الصبیح فی مفاہیق علی بن مکان مفاہیق ۱۲ منہ

اما بتيقظ عننا - طالع فحبر

الموتظر الى الانها مشري

الم نفع حكاما كيف يسبحم

المُبَصَّرُ غَرَا كَيْفَ يَرَقُّ

قد اهتمت انشاء الرياض

وَأُزْعِنْتُ الْفَصَاءَ مِنَ الْجِيَاخِ

فَدُسِّقَ الزَّرْعُ وَاسْقَيْنَا

سفالہ اللہ قرظا مینا

وان يُكسر الكوس من البشرا.

فتاویٰ جنانا کا جواب

ایرجنا ایہا السافی برج

نُبَيِّنُكَ الْخَطَّ الصَّوَّاحِ

اذقنيها اكن عده البيان

وعرسلنا لما اطلقنا

فأخبركم بها الحوض كوثر

واوثرمدحہ کا لکھنا پویش

نبي الله قد حل الوصيا

فاعطاه بغير فاق بهیہ

وما هو من الخاد ضعا

بل اعترف به اهل الخلافة

وقالوا ليس في هذا شرف

بل لا ولی بہا کی بجائے فحافہ

فقد حل المتبى كسأؤونا

وان له هذا فضلا مبینا

الجب

٢٤٨

لقد ضلوا عن النجم القويم	والتجلى في ضلالهم القديم
ولو تثبتت روايتهم لدينا	فكيف يتم حجتهم علينا
ولو ان صح عندنا والى النظر	فقد ركب النبي على الحكم

تجيب ما بال الدهر كان بلا من سول الله محمد عليا على كنفه بكسر
الاصنام ثم اساء الزمان الى العزة الكرام فحمل اصنام وقرش على
اكنافهم عليهم السلام وكن الله عزيز ذو انتقام شعري

امير المومنين قد نزل نفسه	لنا وشاكك العج الجب
توكلك الاول والسعد اخفروا	ونا واك الذين شقوا فجا بوا
وفبك وفي ولائك يوم حشري	بعاقب موعاقب او يثاب
بفضلك افضحت لواء موسى	والنجيل ابن مريم والكفا
فيا عجا لمن ناواك وتدمرا	ومن قو ملأ عو نهم اجك ابوا
ازاغو عن صراط الحق عبدا	فضلوا عندك امر خفي الصواب
فدا را بوا بما لا ريب فيه	وهل في الشمس اذ بدت ان تهاب

تتم فيه شميم النسيم والتسليم اعلم ان اللام من قوله سجا
واجعل في مرلدنك سلطانا نصير ابعدا ذكر من التقيد ان عليها هو السلطان

وفي ذلك فليخبر
شعور قارنت الاصابا بديعة
فيا جديك في كنفك في عطفك في كنفك في كنفك
ان اسرار اصنامك في كنفك في كنفك في كنفك
تشرية من بين الكثرة في كنفك في كنفك في كنفك
وذا فاعلم ان الاله لا يرد من كنفك في كنفك في كنفك
بنته في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك
القصي في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك
بالشع في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك
بوتو في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك
بذو في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك
فوق في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك
تت في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك
سنة في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك
يوم الساد في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك في كنفك

السلطان النصير المجبول من لدن ملك فدير رخصا لانا في الذين
 امرو الشيخين مع اعترافهم باننا لم يكونا منصوبين من عند الله الا كبر
 بل كان احدهما مجبول الاخر ثم توسعوا فاجلوا السلاطين جميعا اولى الامر
 سوا من الفاجر منهم والبر وفقرنا اليهم وتمكفوا الدائم بهذا المدح الذي
 يرضيهم ولم يبدروا ان مولانا عليا هو الذي تخضع دون حضرة جباه
 الملوك وهو يد الله فوق ايديهم وهو السلطان اجل للنصوب من
 عند الله عز وجل الراكب على غارب النبي المرسل الذي قط هام
 الحباين بسيفه الصيقل ولوزاره واحد من فوارس الكاسر للرجل
 وخر له ساجدا كما انكب هبل وقما يناسب المقام حكما انفق
 في بعض العهود والايام واشتهر في الادباء الكرام من انه لما توجه السلطان
 سليمان الى العراق اثنى الى زيارته امير المؤمنين فلبس ابدت
 له القبة الشريفة اراد ان يترجل هيبه له واحبالا فقال لما لونيوان
 الترجل لا يليق بك لانه سلطان وانت سلطان فانفق رايهما على
 النفال بالكتاب العزيز ففتح السلطان فوقع نظره على قوله عز من
 قائل فاخضعنكم لاني بالواد المقدس طوى فترجل وامر بضر

الملك

عشق الوزير و مشقه حافيا فاشد مؤثر بالسلطان ح بيته ابو الحسن التهامي و هما	
ويكثر عند الاستلام انرجحها	تتراحم نيجان الملوك ببابه غريب ثان من الطويل و غلة القبض في الفاس ايضا منهم
وان لم تفعل ترجل هامها	اذا ما رآه من بعيد ترجلت
فصار المبتدئان مطر جاين العلماء والشعراء و ختمها بجمع من الفضلاء	
ومن نفيس الخسيس ما قاله السيد السند بحر العلوم المهدي طاب ثراه وهو شعر	
وتسعى لك تحظى بلغم ترابه	تطوف ملوك الارض حول جنابه
تتراحم نيجان الملوك ببابه	فكان كبيت الله بيت علايه
اذا ملوك الارض طوعا واطقت	ويكثر عند الاستلام انرجحها
ومهادنت ادب خضوعا يظنك	عليك سحاب الفضل منه نهالت
وان لم تفعل ترجل هامها	اذا ما رآه من بعيد ترجلت
وفان رد الله مضجعه والشظير لفانهم منه العبير	
ليبلغ من قرب اليه سلاها	تتراحم نيجان الملوك ببابه
ويكثر عند الاستلام انرجحها	ويسنلر الاركار عند طوافها
لينبو فوق الرفدين مقامها	اذا ما رآه من بعيد ترجلت
وان لم تفعل ترجل هامها	فان فعلت هامها على هامها كلك

وفيه الاية الخامسة والخمسون

وَأَصْدِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ
 وَلَا تَقَعُ غَيْبَتُهُ عَنْهُمْ يُرِيدُونَ بِهِ إِحْيَاءَ الْمَيِّتِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَلَا تُطِيعَ مَنْ عَصَاكَ فَلَبَّيْهُ
 عَنِّي رَاوَاثِعٌ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا فِي سَوَاءِ الْحَكْمِ
 وَفِيهِ ثَمَاءٌ عَظِيمٌ وَمِلْحٌ جَمِيلٌ وَتَعْظِيمٌ وَتَكْرَهُمْ وَاعْتِرَازٌ وَتَجْهِيلٌ
 يُضَيِّقُ عَنْهُ نِطَاقُ الْبَيَانِ وَتُحْجِرُهُ عَنْهُ لِسَانُ الْإِنْسَانِ لِأَنَّهُ سَبَّحَهُ
 أَمْرِيئَهُ سَيِّدَ الْأَنْبِيَاءِ بَانَ بِصِدْقِ نَفْسِهِ مَعَهُمْ وَنَهَاهُ أَنْ يَفَارِقَهُمْ
 طَرَفُ الْعَيْنِ وَوَصَفَهُمْ بِأَنَّهُمْ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ عَلَى الدَّامِ عَلَى فَحْجِ الْخُلُوصِ
 فَلْيُبَيِّنْ عَنْهُمْ حُلَّ فِيهِمْ عَلَى وَاحِدٍ مِنْ شَيْعَتِهِ فَلَوْ كَانَ كَانَتْ لَكَ حَمِيلًا
 عَظِيمَةً مَرْتَبَةً وَمَا يَدُلُّكَ عَلَى هَذَا مَا رَوَى جَلَالُ الدِّينِ السَّيَوْتِيُّ فِي سِرِّهِ أَنَّ
 الْمَرْجُوَّةَ بِنَيْلَةِ الْفَكْرِ فِي الْجَهْرِ بِالذِّكْرِ عَنْ الْأَمَامِ أَحْمَدَ فِي الزَّهْدِ عَنِ ثَابِتٍ قَالَ
 كَانَ سُبْحَانُكَ فِي عِصَابَةٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ فَمَرَّ النَّبِيُّ فَكَفَّ وَأَفْضَالَ فِي رَأْيِهِ
 الرَّحْمَةُ نَزَلَتْ عَلَيْهِمْ فَحَبِثُوا إِنْ شَاؤُكُمْ فِيهِمْ يَا ثَمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
 الَّذِي جَعَلَ مِنْ أَمْرِي أَنْ أَصْدِرَ نَفْسِي مَعَهُمْ أَشْعَى فِيهِ دَلَالَةُ بَلِيَّةٍ
 عَلَى عَظَمِهَا إِنْ قَوْنَهُ مِنَ الَّذِينَ أَمَرَ النَّبِيُّ بِعِصَابَتِهِمْ وَبَادَرَهُمْ بِمُشَارَكَتِهِمْ

قدّموا صفتك الى اجسها
 وثبتها اولم يدون وجهه
 رضاه اسد رطافه قدّموا
 عينا عنهم لا يجابونهم فكل
 الى غيرهم قدّموا اخلاصه
 كما يتبين غاف في دماغك
 الى دار الفكر عن محلك
 لعل يدور في قدّمه كان له
 فطامتي قدّمها على الحق وقدّمه
 وما لك به خال من فطامتي
 شغف عني كذا في قدّمه
 والبصيص قدّمه الى قدّمه
 اجني في السلك وان يمتنع
 من القوافي لا يقدّمه
 ففوت ما كوس قدّمه

وعدو جودهم وامتناع من فضل الله ومنسنة تولا غيرهم فان سلمان
 على ما في جامع الاصول صنف مناصب كثيرة وفصلها جود غيرهم اثم عليه
 النبي ومداحة في كثير من الحديث فان قيل ان كتابك هذا موضوع
 الايات الواردة في اهل البيت وهذا ليس منها فلم ذكرها فيه قلت لا هنا
 واردة في سلمان وقد روي في جامع الاصول انه لما خطب رسول الله
 وجعل لكل عشرة نفر اربعين ذراعا فخرج المهاجرون والانصار في
 سلمان وكان رجلا فوايقال المهاجرون سلمان منا وقال الانصار
 سلمان منا فقال رسول الله سلمان منا اهل البيت وهو احد الذين
 اشتافت اليهم الجنة انهم فلما كان هذه حال سلمان فخرجوا
 بذكره هنا من موضوع الكتاب ايضا فادخل على فضيلة سلمان يدل على
 فضيلة علي بطريق اولي لان سلمان من شيعة علي ومحبيه وقد دل الحديث
 المنقول على ان سلمان افضل من المهاجرين والانصار لانه لو كان
 مساويا لاحد من الطائفتين لا فرقها النبي على قولها سلمان منا ولم يقل سلمان
 منا اهل البيت فاذا كان سلمان افضل من الطائفتين طحفا باهل البيت فيما
 ظنك بالحق بهم وما بالهم انما ذنبنا الخلافة الى انفسهم مستبدين بها

بها وفيه سيد اهل البيت علي ابراهيم الطيب لو كانوا يصحون اقتضوا على
 انفسهم سلطان ورضوا به حكما واذا اكتم سلطان الامر اولى به الحق عليه سلا
 ولحكمهم نفوسا ونفوسا وانما انما هم بينهم ^{في سنة شتاء سنة} احببتوا واحطام **تكملة**
 سلطانهم في الدنيا قد فقهه علي وقد صابر اليه من مكان بعيد في زمان
 يسير ولعل الخلق الذين ان يذكروا ذلك فيقال لهم هذا من باب طي الارض
 هو الميكانيك الواقعة لا وليا الله وقد سئل الشيخ جلال الدين السيوطي
 عن رجل حلف بالطلاق ان الشيخ عبد القادر الطشطوطي بان عند ليلة
 كما حلف اخر بالطلاق انه بان عند فذلك الليلة بينهما فحل بغير الطلاق
 على احد ما لم لا قال له ذلك فاصدى الى الشيخ عبد القادر فسأله عن
 ذلك فقال لو قال اربعة اني بنت عندم لصديق فافقت فانه لا ينفذ
 واحد منهما واولد السيوطي رسالة في اثبات ذلك بمجها بالانجيل في تطور
 الولي وبقية فيها كثيرا من العلماء قد جوزوا هذا الامر وكثيرا من المنصوفين
 وحكمه عنهم ووقع مثل هذا حاصل ما ذكر في توجيه ذلك تلك الامور
 احدها انه من باب تعدد الصور ثبوت القتل والتشكيل كما يقع ذلك الحجاب
 والثاني انه من باب طي المسافة ووقتي الارض من غير تعدد في اراء الرافضيين

وقال

في نسخة
 من نسخة
 من نسخة
 من نسخة

كل في بديله وهي بقعة واحدة الا ان الله طوى الارض ورفع المحج
 الماكعة من الاستطراف فظن انه في مكانين وانما هو في مكان واحد وبها
 احسن ما يحل عليه حديث رفع البيت المقدس حتى رآه النبي صلى الله عليه وسلم
 حال وصفه اياها لفرش صبيح الاسراء والثالث انه من باب عظم حقه الو
 بحت ملاء الكون فتشاهد في كل مكان كما قد ذكرنا ذلك شأن تلك الموت
 ومنكر وكبر حتى يقبض مرآت في المشرق وفي المغرب وسائر احوال
 يسألان من اقربها والسكينة الواحدة فان ذلك احسن الاجوبة الثلاثة انتهى كلامه
وانا اقول على الوجه الاخير الذي استحسنه اني لا اجادله بان النظر ما ان
 يقع على تمام جسم الشيء المنطوق او على بعض جسده ولا شك ان ما يقع
 عليه النظر هو المصغر المرئي على التقدير الاول تمام جسمه العظيم وعلى الثاني
 بعض منه كعضو وعضوين والكل خلاف المدعى اذ المظهر ان المرئي تمام
 جسمه الصغير فهو المنجز في بينهم الفصل ولا بعبارة اخرى هي ان
 المرئي اما ان يكون الجسم العظيم الذي حصل له حين المنطوق وهو خلا
 المنصوص او يكون جسدا لا يميزه فان كان هو المقابل لكل ناظر فهو منظور فيه
 لان جسده الاصل واحد لا يتصور حواله وامكانه متعددا في ان

ان واحد وان كان المقابل للرائي هذا الجسم الكبير فلا وجه لمشاهدة
 الجسم الاصل الصغير فان الرؤية لا تُغفل من دون المقابل له وان كان
 ادعاهما السفهاء بل اقول على سبيل المفارقة: ففلا عن بعض الظرف ان
 عبد القادر من مثلكه اذا صار مثلكه عظيم ما ليا للكون عظم كل
 جارية على هذا النسبة فيصير بعض ساقل بدنه اوسع من الراس
 والخدث وبعضها اعظم من ابيه فليس يجوز تفوُّج جارية على صاحبته
 السائق ان جعلت له هذا الكرامات عند الشبق فلا يحصل له الا
 حجة بل الجمل في ستم الخياط وذلك مما بعد العقل عسير اقلية كوا قليلا
 وليس كوا كثيرا ثم لا يخفى ان هذا الكلام انما جرى فيما ذكره السيوطي
 من الاحتجاج على طوُّرات الاشقياء تعبد القادر واشباهه مما لا يرتفع
 العقلاء ولست اذكر حصول اولياء الله بمشاهدة عدل في سائر حالاته
 وليس محل بيانها ولكن الغرض من نقل عبارة السيوطي انه قد جوز
 النطق وتكلف له بما لا يساهل النصوح ومنه يظهر الوجه لما نحن فيه
 بل هو اقل مؤنة مما ذكره فانه اذا جاز ان يصاف المصوفين بشان تلك الو
 ومنكر ونكير في الشهود بمشاهدة منعده في ساعة واحدة فلم لا يجوز كره

منه ٣

ارتفع

هي اني

تحيين

من الدنيا

١١

وكان في ذلك الحين
معه رجلان من
الذين كانوا معه
في ذلك الحين
وكان في ذلك الحين
معه رجلان من
الذين كانوا معه
في ذلك الحين

[illegible]

ففي كتابي من فريب فضيلة
سليمان بن عبد الله

فاندرست اليه يدعونه من منصفه
عظما على منصفه

بنی نری فیض دودک انبار ارسکیم
دوخته توبه الشیخ قال ان کل
دقیقه ادره فها

شركة وفقدت في الدوحة

في الاخرى لم تقرب في هذه الجلبية تا هذا
الهدية وقال لا

کلام کیا خداوند و جبر و اختیار

انورس
فیضون
بیل خذو الایه صفحا
عینی باینما انکانت
نیل یابا شی فیوضنا
شماره اول مجله نانا

بسم الله الرحمن الرحيم

دالة على القليل والبعض الثاني على الاستغراق الاستيعاب كيف لا
وهو باب مدينة العلم والقائل على النار يسبقه ونقل في كتاب الصراط
المستقير انه قال ابن الجوزي وهو من كبار علماء العامة يرمي مائة
لا مير المؤمنين سلوني قبل ان تفقدني فقامت الميلاء مرة فقالت
يقولون ان سلمان مات في المدائن وجاء امير المؤمنين من المدينة في
ليلة واحدة لتجهيزه وبنيها مسيرة شهر فصلى عليه ودفنه وجمعه
من ليلته قال نعم هكذا يروون ثم قالت ان عثمان قُتل في المدنة
وبقي ملقى على المربة ثلثة ايام وعلى المدينة بمرى منه مسمع ولم يصل
عليه قال نعم فقالت فلا بد من تخطية احدهما فبعت ابن الجوزي
قال لها شفاء لغيظه باهذه زوجك قد اذن لك في الخروج فلعلته
الله عليه واذا كنت خرجت من بيتك من غير اذن منه فلعلته الله
عليك فقالت ان عاتية خرجت من بيتها الى البصرة وقالت مع علي فما
في حقها ايها العالم هل استاذنت النبي ام خرجت بغير اذن فسكت ابن
الجوزي كانه التقمح بجملة اعلم ان سلمان قد نزل في حقه من القرآن الم
اعني في هذه الرسالة لان مزيد العناية بذكر اهل بيت الرسالة

ان اذن

عشر
الجزء السادس

قال محمد بن الحنفية اخذوا مني الاية
بينت عليها اهل متواليان يوحنا بن الجبر
العرب ما انشد الامام الانوشي رضي الدين
مؤيد بن يوسف الانصارى السابغى بنيا
بن ابي النصر الى الترخي شعري من اهل
وكنتهم بسوء ولكني حب لاسم واثنية بن
مربطه زواكره في القدر لونه انهم
الانصارى جهم والى الترخي بن
قطعت لاسم في لاسم بن

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُم مَّوَدًّا فِي سُبُوتِهِ
مَرِيضًا عَلَى سَيِّدَتِنَا وَعَلَيْهَا السَّلَامُ عِنْدَ مُتَصِفِ الْجَزْءِ ذِكْرُ النِّقَاشِ عَلَى
مَا فِي الْمَوَاقِبِ الْمَلَكِيَّةِ أَنَّهُ نَزَلَ فِي عَلَى أَقْوَلٍ وَمِنْ الَّذِي يَفْرَضُ اللَّهُ
مَوَدَّتَهُ عَلَى الْأَنَامِ بَعْدَ النَّبِيِّ غَيْرِ الْأَمَامِ آمَنُوا عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِأَجْمَعِهِمْ كَمَا

الاية

كما هو مقتضى الاستغراق والعموم الا المعصوم قال ابن حجر
 الثاني المتعلق بالاية الرابعة عشر من الصواعق قال الله ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات يَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا اخرج الحافظ السلف
 عن محمد بن الحنفية انه قال في تفسير هذه الاية لا يبقى مؤمن ^{قلبه}
 وُد لعل واهل بيته انتهى ولو راجع واحد من اهل السنة الى وجد
 لوجد في قلبه وُد معوية وقرانه فليندب عليه دينه ولييك على انبياء

وفيه الاية السابعة والخمسون

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا
قَوْلِي وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي هَارُونَ اخي شدد به انزري و
 اشركه في امري في اوائل سورة طه اخرج ابن مردويه والخطيب
 وذكره السيوطي في الدر المنثور ^{بسنه}
 وابن عساكر عن اسماء بنت عميس قالت ايت رسول الله بازاء شير

وهو يقول اشرق شير اشرق شير اللهم اني اسئلك بما اسئلك اخي

موسى ان تشرح لي صدري وان تيسر لي امري وان تحل عقدة

^{عرض على النبي صلى الله عليه وسلم}

من لسان يَفْقَهُوا قولي واجعل لي وزيراً من اهلي علياً اخي

اشد به ازري واشركه في امري كي نبخل كثيراً ونذكر كثيراً

تفسير
 تفسير ابن كثير
 كما في مجمع البحرين

بلغة وسوق روضة النبي قصة القرطاس فيها نقلنا عن
 السيوطي رواه غيرنا اعظم علماء الاخبار من انه اقر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعض الاحبار فعرضه عليه عليه افضل التحية والتسليم وتغير وجهه
 الكرم فجعل عمر يطهر اسلامه ورسول الله صلى الله عليه واله لا يبيع
 كلامه وقد روى السيوطي ايضا انه اتفق مثل ذلك لبعض ايام خلافه
 فاناه رجل كان يكتب الكتب السابقة فعلاه عمر بالديرة وقص عليه قصته
 مع رسول الله ولو كان النبي الكريم صاحب خلق عظيم في فعله وقيل ان
 لو كان فظا عليظ القلب لا تقصوا من حوله لضرب عمر ضربا الفجع من
 ضربه هذا الرجل فان عمر كان له من صحبة النبي صلى الله عليه واله ما لم
 لهذا فيكون خطاه الفحش واجل وما ثبت بالاخبار ولا نازاته خذله
 الله كثيرا ما كان يرجع الى كعب الاحبار انحرافا عن السادة الاطهار
 وروى في الكشف انه كان لمرض باعلى المدينة وكان عمره على
 داس اليهود فكان يجلس اليهم وتسمع كلامهم وقد قال سبحانه ومن
 يتولى لهم منك فانه منهم اِنَّ الله لا يهدي القوم الظالمين ومنها
 في تلمذة صاحب الغار على المهاجرين والانصار واستضعفا

عليا سيد الاخيار كما نصب السامري عجلًا جسدًا له خوار وكسًا
 بنو اسرائيل خليفتهم الجليل وقد ثبت عن علي عليه السلام انه قال
 هنالك ما قال هارون قبل ذلك ان القوم استضعفوني وكادوا
 يقتلونني ومنها في توليته راس الاموية ورئيسها عثمان علي رقا
 اهل الايمان حتى كان ثمرته ان تصنع ثرات سيد الانس والجان في بيته
 سيد اشباب اهل الجنان كما ان فرعون وجنوده علوا في الارضين
 ضيقوا على المسلمين مع موسى وهارون فعز محول صاحب سول الله
 انه قال العلي بن الحسين كيف مسيت يا بن رسول الله قال امسينا
 بينكم مثل بني اسرائيل يذبحون ابناءهم ويستحيون نساءهم وفيكم
 بلاء من زكركم عظيم ولو تأملت في سيد الشيوخ الثلاثة ما هو في كتبهم
 فخر ولا يقنت ان النكا فرعون والاول هامان والثالث قارون غير ان
 النبي والوصي كانا مومنين من الله اكبر بالرفق مع عمر كما امر هارون
 وموسى ان اذهبا الى فرعون ان الله طغى فوقكم لا تقولوا لينا لعله يتذكر
 يخشع كيف ما ارسله الله الارحم للعالمين ولو لا ذلك لاخرق هو
 وخوخي بكيد الله المتين فانظر انه لم عاش بعد موسى اخوه وهو لا الله

الثلاثة فانهم كان بالخلافة احسن وبها امامة اهل البيت وهل كان عليك
اتباع هارون لم تبعته فرعون وهامان وقارون واذا لم يصح اتباعهم
بعد من الكليم فكيف يصح اقتداء امثالهم بعد نبينا الكريم وقد قال
لوزيل من فاتبعموني وتركتموني لضلالة وقال الله لا تكونوا كالذين
اذكروا وقال عليه السلام فيما روي عن ابي سعيد الخدري
لتبعن سنة من كان قبلكم شرب البشرو ذراعا بدع حتى لو دخلوا محر
لتبعهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن اتبعني قد صدق
الله والرسول في انهم اذ وانبياء عاد واولية وتبعوني في ذلك سنة اليهود
وكانتم لذلك سمو اهل السنة فحشروهم الله مع من يتولونه في اليوم المشهود
وفي مسند احمد بن حنبل من حديث ابي ان النبي قال من اذى عليا فقد اذى
ايها الناس من اذى عليا بعث يوم القيمة يهوديا او نصرانيا
بيان المنزلة الهارونية لعلنا علم ان حديث المنزلة من البيت
المتداولة وهو نص في خلافة الكاملة وتقرير الاستدلال به على
ما اوضحناه في تعليقنا على شرح التجر يد العلامة الحل الحل الله
اعلى الجنات يتوقف على ثلث مقدمات لا ولى ان المراد من

ارادوا ان لا تخلوا من اهل البيت من غير فصل فان
ي كذا ثم انما نزلنا لاننا نعلم ان
الظاهر من هذا هو قوله

المنزلة المنازل الكثيرة وهذا بقضية الاستثناء فان الاستثناء عن الواحد متعلق
 الثانيه ان المراد منها مع الكثرة العموم والاستغراق لجميع افرادها وذلك
 لوجه الاول ان هذا الاستثناء ليس بمنقطع لان الحمل على المنقطع محال
 حيث لم يثبت اطلاق الاستثناء عليه بالاشتراك والاصل عدمه
 فلا يلحق الى المجاز من غير ضرورة فهو متصل وانما يصح اذا كان المستثنى
 مستغرقا لجميع افراده كما تقر في الاصول والثاني الاجماع المركب هو
 الاصحاب بين قائلين نافون للكثرة مطلقا واخرون مثبتون لها
 مع الاستغراق ولا ثالث قائل بالاكثرة مرون الاستغراق فاذا بطل
 القول الاول بحكم المقدمة الاولى تعين الثاني والثالث الخلفه
 انه لو لم يكن الكثرة مستغرقة لم يتعين المراد من الحديث لاستحالة
 التبرجج من غير مرجح في اراحة بعض من بعض تلك المنازل
 الكثيرة والتالي باطل لاستلزامه الاهمال في كلام الحكيمة بمثابة لا يلو
 منه المقصود ههنا الثالثة ان الخلافه داخله في تلك المنازل العائنه
 وهذا من اجل البديهيات بعد تقديم المقدما واذ قد تم هذا فذلك
 القياس هكذا الخلافه منزلة من منازل هارون التي هي غير النبوة

النبي وكل منزلة من تلك المنازل فهي ثابتة على عليه السلام بحكم
الحديث المتواترين الخاص والعام وهذا استنباط المطبوعين الله المنعاً

وفيه الآية الثامنة والخمسون

وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّكَ تَابٌ وَآمَنٌ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ فِي وَاسْطِ سُورَةِ
طه ولم يذكرها العلامة وذكرها ابن حجر في آيات الفضائل وجعلها
ثامتها قال قال ثابت لبني هاشم إلى ولاية أهليته وجاء
ذلك عن أبي جعفر الباقر أيضاً انتهى القول والقرينة على هذا المعنى
مضاهة قال الرواية أن الاهتداء إلى غير الولاية مما يقتضي الإيمان في
فصل الولاية فلا حاجة إلى تكريره وعطفه على الإيمان وأما الاهتداء
إلى الولاية فلم يكن متبادراً من قوله آمَنَ فلذلك احتاج إلى البيان
تبيكيت أعلم أن سورة طه التي هذه الآية منها نازلة قبل اسلام عمر
على ذكره أصحاب السيد ومنهم ابن حجر بل هي التي صارت قرأتها سبباً لاسلام
فحصاله من جوارته عليه ثم أقامه وويل له اسلم بركم ثم كفر بركم ثم
زاحمهم في درجته وقد قرئ ذلك في ما رواه ابن جرير عنه أنه قال الحسين عليهما السلام
وهل انبت الشعر على رؤسنا إلا أن نوحين قال الحسين انزل عن مجلس

البنان
بضم الباء الموحدة
التحانية حتى نتم ثابته
الكذا في القاموس

ابى وقد ذكرتنى هذه الاية حكاية اورد ها بن حجر فى ترجمة موسى بن جعفر
 عليهما السلام فاذا ذكرها لما فيها من بديع الاعجاز لا امام المحام ولا ابا
 بغربة المقام قال ومن بديع كراماته ما حكاها ابن الجوزى الزمهرى وغيره
 من شقيق البلخي انه خرج حائسا تسع واربعين ومائة فراه بالقادسية
 منفردا عن الناس فقال فونفسه هذا فتى من الصوفية يريد ان يكون كلاً
 على الناس مضيق اليه لا ويخفه فمضى اليه فقال يا شقيق اجيبوا كذا
 من الظن فاراد ان يجالسه فغاب عن عينيه فمراه الا بواقصة يصلو
 اعضاءه تضرب ودموعه تتحادر فجاء اليه ليحدث فحفظ في صلو
 وقال له واذا غفرت لك يا بن ابي اسلم الاية فلما نزل ماله راح على بئر سقطت
 فيها فطف له الماء حتى اخذها فوضا وصى اربع ركعات ثم مال الى ثيابه
 فطرح منه فيها وشرب فقال اطعمنى من فضل ما رزقك الله تعالى
 فقال يا شقيق انزل انعم الله علينا ظاهراً وباطناً فاحسن ظنك بربك
 فتاولينها فشربت منها فاذا سقي وسكر ما شرب الله الذم منه ولا طيب
 ريحاً فشيعة ربيت اقامت اياما لا اشتى شربا ولا طعاما ثم رآه
 بمكة وهو غلمان غاشية وامر على خلاصه كان بالطريق اعلم ان التصوم

مدح عند اهل السنة مدموم عند الشيعة وقد تظاهرت الحاجة
عن ادائها بشاعة وهو المستفاد من هذا الخبر لذلك حيث نظر شقيق عليه
عليه السلام انه من الصقبة ساء الخلق فحقه من هذا الظن ونسبه فيه
الى الاثر فلا يهدك احد منهم الى الاثم الا ان يتوب ويرجع عن ظن التصو
والتسني فيهم والى هذا اشار ببلادة قوله تعا واكنى لفقار لمن تاب امرء
بعد ان رجح شقيق عن زعمه الفاسد واراد ان يعتذر اليه عن ظنه الشيء
ومن هنا استبان كذب دعوى وكلاء الائمة من اهل السنة لان الولا فرع
المعترف ومن شان الحب ان يوافق الحق في مسلكه واذا ثبت ان مسلكهم
النص والتمسك بآراء منه لاح انهم على خلاف المذهب الحق وعلى غير نق

الان وماذا بعد الحق الا الضلال

اما الجزء السابع عشر فتن للناس فيه الاية التاسعة
ان الذين سبقتمهم مننا الحسنى اولئك عنها مبعدون في واسخوة
الانبياء عليهم السلام روى في الكشف ان عليا رضى الله عنه واهذه
الاية ثم قال انهم انتى موضع الحاجة من الخبر وله تمة فيها اسم اخر
لا ضرورة فيها ذكره على الناقل تصح نقلا والمطلوب ان عليا اذا كان من سبق

الجزء السابع عشر

روى عن علي بن ابي طالب
قوله لا اتيتم قال انتم مني
وكان عليه السلام في ربه وسيد
بن عوف ثم ثبت الصلوة فقام
ومو يقول لا يسبحون
شرف

له عز الله الحسن فلم أخرت رجبته عن سبق لهم السوء ويذكرني لهذا الكفر

وفيه الآية السون

وَلَا تَدْرِي لَعَلَّه فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ فِي آخِرِ سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ
نَزَلَتْ مِثَالُ بَعْدَاءِ الْعَتَّةِ الْكَرَامِ سَلَامُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَسَيَأْتِي شَأْنُ
تَرْكُهَا تَحْتَ آيَةِ الْخَامَةِ وَالسَّيْنِ فِيهِ آيَةُ الْحَادِيَةِ وَالسَّيْنِ
وَمِنْ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ لِيُغَيِّرَ عِلْمَهُ وَلَا يَهْدِي وَلَا يَكُنْ مُبْدِيًا نِّعَانِي عَطْفُهُ لِيُضِلَّ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ فِي
أَوَائِلِ سُورَةِ الْحَجِّ وَلَمْ يَذْكُرْ هَذَا الْعَلَامَةَ رُوحَ اللَّهِ رُوحَهُ الْأَطْمَارُ وَهُوَ

الْحَافِظُ مُحَمَّدٌ بْنُ مَوْحٍ الشَّيْخُ الْأَشْفَرُ فِي تَفْسِيرِ الْأَشْيِ عَشْرِينَ أَنْسَ بِزَمَالِكَ قَالَ كُنَّا
جُلُوسًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ قَدْ أَكْرَمَنَا رَجُلَانِ يَصِلُ وَيَصُومُ وَيُصَدِّقُ وَيُزَكِّي قَالَ
لَنَا رَسُولُ اللَّهِ لَا أَعْرِفُهُ فَبَيْنَا نَحْنُ فِي ذَلِكَ الرَّجُلِ إِذْ قَدْ طَلَعَ عَلَيْنَا قَتْلَانَا
هُوَ هَذَا فَظَرَّ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ خُذْ سَيْفِي هَذَا وَامْضُ إِلَى هَذَا
فَاضْرِبْ عُنُقَهُ فَإِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ يَأْتِي مِنْ خَرِبِ الشَّيْطَانِ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ الْمَسْجِدَ
فَرَأَاهُ رَاكِعًا فَقَالَ يَا لَهِ أَقْتَلَهُ فَإِنَّهُ سَوَاءٌ اللَّهُ نَهَا عَنْ قَتْلِ الْمُصَلِّينَ فَجِئَ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَأَيْتُهُ رَاكِعًا فِي الصَّلَاةِ وَإِنِّي لَخَبِيرٌ

نهيت عن قتل الصليين فقال رسول الله اجلس فلست بصاحبه قرياعمر
 خذ سيفي مزيد اليكروا دخل المسجد فاضرب عنقه قال عمر فاخذ السيف
 من يداي بكرود دخلت المسجد فرايت الرجل ساجدا فقلت والله لا اقلته
 قد استأمنه من هو خير مني فوجعت الى رسول الله فقلت يا رسول الله
 اني رايت الرجل ساجدا فقال يا عمر اجلس فلست بصاحبه قرياعلى انك
 انت قال له ان وجدته فاقلته فانك ان قتلته لم يقع بين امتي اخلا
 ابدا قال علي فاخذت السيف ودخلت المسجد فلم اراه فوجعت الى
 رسول الله فقلت له يا رسول الله ما رايتيه فقال صلعم لي يا ابا الحسن
 ان امة مني افترقت على احد وسبعين فرقة فرقة ناجية والباقي
 في النار وان امة عيسى افترقت على اثنتين وسبعين فرقة فرقة ناجية
 والباقي في النار وان امتي ستفرق على ثلثة وسبعين فرقة فرقة ناجية
 والباقي في النار فقلت يا رسول الله فما الناجية فقال المتمسك بما بات
 واصحابك عليه فانزل الله تعالى في ذلك ارجل ثاني عطفه وليضل هن
 سبيل الله يقول هذا اول من يظهر من اصحاب البدع والضلالت
 قال ابن عباس والله ما قتل ذلك الرجل الا امير المؤمنين على يوم صفين

الانظر
الى محادثة
عبد السيد ابراهيم
اشا مع حكام انطاكية
في سماع ونظرا الى ان يكونوا
على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكيف بلغ اليه ان يترك
الرجل في عيشة
سعيدة
يعيش في ظلها
غير مقبول انه الروحاني

واضربها كانت خصومتهم على أشد واضر وادق من هؤلاء الكفار
الذين برزوا فقتلوا من ساعة فانهم هم الذين سئوا معاندين وجرأوا الناس
على ذلك فكل من عانده بعد اعصارهم فهو مقتف لا ثار لهم وهم يواخذون
افعالهم وافعال اتباعهم وانصارهم ويحلقون اوزارهم اوزارهم ولذلك
نرى انه عليه السلام كان يذكر قريشا ويستعده الله عليهم ويشكوهم
ربه ولا تكاد تجد في كلامه شكاية شبيهة وعقبة على هذه المثانية وبيننا
هو يخطب اخيرا فيقول وامظلمتاه فقال علي اذن مني فذنا فقال لقد
ظلمت عدد الحج والمدة فلا تدري من ظلمه هذا القدر ثم ترغم ان من
ظلمه غير ابى بكر وعمر اقصم الفسوان والصبيان المستضعفين ان يظلموا
احد انما الظلم شان الثغرين والمستكبرين اصحاب السلطنة والمال ومن
ينحق خلفه النعال قال شارح المقاصد في ارسال ابى بكر وعمر اباعبيدة
بن الجراح الى علي رسالة لطيفة رفعتها الثقات بسناد صحيحة تشمل على
كلام كثير من الجانبين وقليل غلظة من عمرو علي ان عليا جاء عليها و دخل
فيما دخلت فيه الجماعة وقال حين قام عن المجلس بارك الله فيما ساء في
وسر كرم قول القاصم والتباغض لها مصداق غير هذا كلاما لا يخلو

على هذا القصد بعد ما ذكره الامام من العلم الغرر في
 ما ذكره الامام في بيان فضل العلم الغرر في
 البها وفضل العلم الغرر في ما ذكره الامام في
 افضل البها وفضل العلم الغرر في ما ذكره الامام في
 منبها وفضل العلم الغرر في ما ذكره الامام في
 قبل منبها وفضل العلم الغرر في ما ذكره الامام في
 على ذلك بعد ما ذكره الامام في ما ذكره الامام في

[illegible]

[illegible]

وَالَّذِي يَقْضِي الْعَجَبَ إِنَّهَا فِي زَعَمِ أَهْلِ الْعُنَادِ مَعَ مَا حَلَّتْ مِنَ الْبَغْيِ وَالْفُسَادِ

في الزمان الذي
 خفيتم فيه
 عيونكم
 عن فضل
 الله
 في الزمان الذي
 خفيتم فيه
 عيونكم
 عن فضل
 الله

فارسا

واین روز بهمان جهت یافت ایمان از آن روز
و این روز بهمان جهت یافت ایمان از آن روز

ما فيكم من المؤمنين الذين آمنوا بآياتنا

لما نزلت في

البرج بانه

الغفران والاعمال الصالحة

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

سورة اخلاص

سیدہ امینہ خاتون

سازمان تامین اجتماعی

از غنای منتهی

اسم الحناصبي في زينب

عالمی اعلیٰ درجہ کی تعلیم حاصل کرنے والے طلبہ کیلئے

حقوق الصلوات في
المنهج النبوي

الحیبال قاضین ان بحکمہ صغیر

را حسن اوادامہ کا
فقال و بجا ہوں
منظریہ ابرو سنہ

بفتيه أقدمين إلى أبيك إدامين في ود طبق واحد تريدان يطول في
 غدا بين يدي الله عز وجل يوم القيمة وأما الثالث فمقد تجز من
 القصص وبات على المضض من مباراة كل وغل ومعاداة كل وجل
 ومفارقة الأجباء ومشاقة الأعداء ووثوب الجملة على أهله الله
 كما قال فضبرت في العين قد وفي الحلق شجي أرى ثرائي نهبا ولو تصب
 عليه مصيبة سوى اضلال الدين وهو لا سلام بعد ما ألق عليه
 السلام نفسه نصرتة وتأسيسه حتى استقام كفى فكيف وما سواه من
 الأخران ولا شجان أمر وأدهى فقد والله أدا بفي اعلاء كلمة الدين
 وكابد الغم والهمم على الدهر حتى حل رسة كانت امامته بعد
 النبي ثلاثين سنة فبى اربعة وعشرين سنة ممنوع من التصرف في حقه
 متجلا لما ناله من القوم من الأذى واللوم وكان خمس سنين مشهورا بمقتضا
 بجهاد المنافقين الناكثين والقاسطين والمارقين قال ابن حجر في
 الصواعق وواقعه ولله في إزالة الخفاء ويقال ان طلحة والزبير
 بايعا كارهين ثم خرجا إلى مكة وعائته بها فاخذها وخرجها إلى البصرة
 يطلبون بدم عثمان وبلغ ذلك عليا فخرج إلى العراق فلقى بالبصرة طلحة

المضض الوغل
 محروك دج الضيفان
 المصيبة الساقط المقصر
 في الاشياء
 أهله لذلك تاهيلا
 وأهله راه
 أهلا

الزبير

٢٠١

فَالْتَقَوْا

اذبح
قال في القاموس
المعجم الزبير
في القاموس
المعجم الزبير
في القاموس
المعجم الزبير

والزبير ومن معه وهو وقعة الجبل قال تخرج عليه معاوية ومن معه
بالشام فبلغ عليا فاسار فالتقوا بصقطين سنة سبع وثلاثين ودام القتال بها
اياما فرفع اهل الشام المصاحف على اليا فيها مكيدة من عمر بن العاص
وكتبوا بنيه مكابا ان يوافوا راس الحول باذرح فينظروا في امر الائمة فاذا
الناس فجمع معاوية الى الشام وعلى الكوفة فخرج عليه الخوارج من جند
ومكان معه وقالوا لا حكم الا لله دعكم وابجروا فبعث اليهم عبيدا
فخاصمهم وتجهدهم فخرج منهم قوم كثير ولبت قوم وساروا الى النهروان
فسار اليهم على فقتلهم وقتل منهم ذو النونية الذي اخبره النبي قال
اجتمع الناس باذرح في شعبان من هذه السنة وحضرها سعد بن
ابي وقاص وابن عمر وغيرهما من الصحابة فقدم عمر وابو اسحق الاشعري
مكيدة منه فتكلم فخلع عليا وتكلم عمر فاقوم معاوية ويايع له وتفرق
الناس على هذا وصار على في خلاف من اصحابه حتى صار بعض على اصبعه
ويقول اعصى وطاع معويته انتهى ما ذكره ابن حجر وقد اقص من هذه القصص
الطويلة الاذيال الكاشفة لعورات ائمة الضلال على القدر المختصر
كيلا يلقمهم النائمون وقال ان الاختصار هو اللاتوق قد قال صلى الله

صلى الله عليه وآله وسلم إذا ذكر أصحابي فامسكوا ولو يعلم الله ما يخرج الجن
 وكان المراد بالاصحاب هؤلاء المشركين فلا معنى للامسك عنهم بعد انتشار
 بنعيم في البلاد واخبر بحالهم النبي من قبل كما اخرج ابن حجر ايضا بعينه
 هذا عن ابن عباس انك صاحب الجمل الا امرت تخرج حتى يخرج كلاب
 الحرب يقتل حواشيها قتلى كثيرة تنجو بعد ما كادت قال واخرج لكم
 وصحبه والبيهقي عن ابن الاسود قال شهدت الزبير يخرج يريد علينا
 فقال له على انشدك الله هل سمعت رسول الله يقول تقائله وانته له
 ظالم مضى الزبير منصورا وفي رواية ابى يعلى والبيهقي قال الزبير لي
 ولكن نسيت اقول وهذه نبذة من مصائب لو صبت على شجر الجبال
 لاندكت وتفرقت كالرمال على ما زال قياسها في الايام والليال
 حتى حار له حين لا رتال قال في الصواعق في ذكر وفاته فلما كانت
 ليلة الجمعة سابع عشر رمضان سنة اربعين استيقظ على سحر وقال لابنه
 احسب رايت الليلة رسول الله فقلت يا رسول الله ما لقيت من امتك
 فقال ادع الله عليهم فقلت اللهم ابدلني بوجه خيرا منهم وابدلهم
 بشرا لهمني وافبل عليه لا ورثي في وجهه فطردوه من فقال

دعوه من فاضل فاضل ودخل المؤمن فقال الصلوة فخرج على من الباب
ينادي ايها الناس الصلوة الصلوة فشد عليه شبيب فضربه بالسيف
فوقع سيفه بالباب ضربه ابن ملجم عليه اللعنة بسيفه فاصاب جبهة
القرنه ووصله مائة قال وعني قبر على ثلاثين شه الخ ارج وانخرج
ابن عسكرا انه لما قتل جلوه ليد فوه مع رسول الله فبينما هم في مسير
ليل اذ انداحل الذي عليه فلم يدركه ذهب لم يقدر عليه فلذلك
يقول اهل العراق هو السحاب قال غيره ان البعير وقع في بلاد طي
فاخذوه ودفنوه انتهى اما الرابع اعني عبادته عليه السلام فانه
كان جهته كنفته البعير اطول سجوده وكان يحافظ على النوافل حتى
يسطله نطع وصيقين بين صيقين ليلة المهر فوصل فيه والسهام تقع بين
يديه والى جوانبه وسع منه الف تكبيرات منه اخذ الناس صلوات الليل
وترتيب النوافل والدعوات من اعظم العبادات الجهاد وقد بلغ عليه
السلام فيه حلا يرام ولا يراذ واما الخامس اعني السجاء والنوافل
فصالح منها كالا مثال وهو الذي ارث على نفسه الشرفية مسكينا
وقيما واسير اقبات ثلاثة ليال طويا وثلاثة ايام صائما حتى

عليه السلام
الذي ارث على نفسه
الشرفية مسكينا
وقيما واسير

الحمد لله

حتى انزل الله فيه سورة الدهر ليقى ذكره ابد على صفحة الدهر وكان
 يعمل بالاجرة ويتصدق بها ويشترى العبد بكذمينه وعرق جبينه
 ثم يعقهم وكثيرا ما كان يتصدق بجميع ما في يده ويشد على بطنه الحجر
 وشهد له اعداؤه بهذه الفضيلة والفاضلة فضلا عن اوليائه
 قال معاوية لوملك على بيتنا من تبر وبيتنا من تبرين لا نقدر تبره قبل
 تبناه قول بل عمر فيضه وعطاؤه حتى انتفع به اعداؤه قال تعب
 نفسه الشفة بالحرب القتال والحوش والاهوال اعطى مبعضية الغنائم
 والاموال ولما حاصر الناس عثمان ومنعه الماء فاشترى على الناس
 فقال افيكم على قالوا لا قال افيكم سعد قالوا لا فسكت ثم قال لا احد
 يبلغ فيسقيناه ماء فبلغ ذلك عليا فبعث اليه بثلاث قروب مملوءة
 على ما حكاها في الصواعق وهذا من ملكاته الملكية وصفاته ^{لهذه} الا
 التي فيها رجاء الراجين ومضى المحبين كما قلت على طريق التضمين

<p>چشم دارم ز تود دكاري نعلی را چو شنه نكذاري توكه با دشمنان نظن سرداري</p>	<p>يا علي يا بهيمه خطا كاري جام كوثر با چنان ندي دوستان اكي كني محروما</p>
---	--

الذي حمل معك القرية والقصة مشهورة ومن دلائل تواضعه قوله
 في خطبته بصفيين ان من استخف حلالا لولاءة عند صالح الناس ^{نظن}
 بهم حبت الفخر ويوضع امرهم على الكبر وقد كرهت ان يكون جال في
 ظنكم اني احب الاطراء واستماع الثناء وولست بحمد الله كذلك لو
 كنت احب ان يقال ذلك لتركته انخطا الله سبحانه عن تناول ^{هو}
 احق به من العظمة والكبرياء وربما استحل الناس الثناء بعد البلاء
 فلا شئ اعل من جميل ثناء لاخراجي نفسي الى الله واليك من الثقة في ^ق
 لرافغ من ادائها وفرائض لا بد من امضاءها فلا تكلموني بما تكلم
 الجبارة ولا تحفظوا مني بما يتحفظ به عند اهل البادية ولا ^{لها}
 بالمصانعة الى اخر الخطبة ومن تواضعه انه كان لا يشق التكني بابي
 روي البخاري في صحيحه ان رجلا جاء الى سهل بن سعد فقال هذا فلان امير المؤمنين
 يدعوا عليا عند المنبر يقول له ابو تراب فحكى قال الله ما ساء هذا
 الاسم الا النبي ما كان اسم الجي منه فائدة استطراد فيقال الشيخ
 عبد الحق الدهلي في شرح سفر السعادة ما هذا اللفظ ومما فان معاندا ^{ربا}
 باينيت بخوانة تقيص تحبوسى خيال سكر وندو حال انكر دروى ^ك انظم

[illegible]

تو کریم او بود و بعض اهل تحقیق اذرا باب تصوف او برین اسم اشارت های قوی
و معانی بلع است که دلالت بحال رتبه و نهایت فضیلت او دارد و تراب انار
بوجود اهل توحید و فناء دارند پس حاصل معنی او تراب انار که معنی ضعیفانه
اصل و مقدار او امام و مرجع طائفه فقرا و ارباب فناء و اهل کمال است چنانچه
مستهای سلاسل مشایخ طریقت بذات شریف او است و این معنی را جناب خانی
ایاب صاحب الاسرار و الانوار جمال الدین خواجه محمد باقی قدس سره در بعض

کلمات غم و در رشته نظم در آورده است و گفته

من حاصل این خطاب گویم	مضمون او تراب گویم
خاک اند جای عتی که مروند	هستی بخدای خود سپردند
از سطوت نور در شکسته	در آب بقا فروخته
کردی نه به پشت پائی ایشان	در د کف پای خود چاه گمان
سر حلقه خاکیان علی بود	سر سله جهان علی بود
زان بگرد و نهر بند یک شود	لیک حسن و جیب داود
معروف سری بخندم	کز وی طسوق نشود بختا
یکسوی دگر طیفه پاک	مستور بر زیر پرده خاک

عبد الحليم القاسم بنده
بنو الحليم بنده

علی بن عباس بن جریج کاسمعیل بن بلبل شعر

قالوا ابو الصغرم من شيبان قل لهم
وكم ابي قد علا بابن ذر شرف

اذا كان يفخر به على عدنان و قحطان بل كان يقرب به عين ابيه خليل الرحمن
 ويقول له انه لرعيف ما شدة من معالم التوحيد بل اخرج الله تعالى
 لك من ظهري ولدا ابتدع من علوم التوحيد في جاهلية العرب لم تنبأ
 به في جاهلية النبط بل توسع هذا الكلام ارسطو طاليس القائل ان الله
 لا يعلم الخفيات تخشع قلبه وقف شعرة واضطرب فكرة الا ترى ما
 عليه من الروا والمهابة والعظمة والفخامة والمتانة والجزالة مع كونه
 اشرب من الحلاوة والطلاوة واللطف السياسة لا يرى كلاما يشبه هذا

في الضرب الكائن العرض لا إلى السبط وهو مقطع في مجموع الميسم فاعلم ان متعلق ضرب متعلق فيا مكن تفصلا
في الارب

١٢

بشيء من خلق الله سبحانه
والله اعلم بالصواب

ألا ان يكون كلام الخالق سبحانه فان هذا الكلام تبعه من تلك الشجرة
وجذول من ذلك البحر وجذوة من تلك النار وقال تحت خطبته عليه السلام
في وصف الملوك هذا موضع التلذذ اجاء نهر الله بطلهم العقل اذا جاء
هذا الكلام الرتاني اللفظ التقدي بطل فصاحة العرب وكانت نسبة
من كلامها اليه نسبة التراب الى النصار الخالص ولو فرضنا ان العرب قبل
على الالفاظ الغريبة المناسبة او المقارنة لهذه الالفاظ من اين
لهم المادة التي عذرت هذه الالفاظ عنها ومن اين يعرف العرب الحكمة
بل الصحابة المعاصرون لرسول الله هذه المعاني الغامضة السماوية التي
التعبير عنها الى اخر كلامه اقول ولكن الزمان الخزان اجلس مجلس علي
عثمان اجال مكان الب لابل الغريان وفضل الحاد الناهق على القرن الناطق
قال في الكثاف تحت قوله تعالى فاستمعوا الذي ذكر الله وعرض عثمان رضي الله
ضعد المنبر فقال الحمد لله واخرج عليه فقال ان ابا بكر وعمر كانا يعيدان
لهذا المقام مقالا وانكر الى امام فقال اخرج منكم الى امام قوال امثلا
الخطيب ثم نزل قلت فقد افصح اللعين لاجل وثوبه على عمل النبيين
والوصيين واقض مع اخويه السالفين بانهما كانا يعيدان

الخطبة وان ابا بكر قد تهايا للخلاف في حياة النبي وانهما لم ياتيا بعد اطلاقه
 الا فكار بشي يعجب لا نظار فابن هو من مولانا على وقد اتى من هذا الخطبة
 الفصيحة ارتجالا بما جعل العقول عقلا واما التفسير فرفيس
 المفسرين عبد الله بن عباس هو تليده وعنه قال حدثني امير المؤمنين
 في باب بسم الله الرحمن الرحيم من اول الليل الى الفجر لم يتم وقال عليه
 السلام سئل عن كتاب الله فما من اية الا واعلم حيث نزلت بحضرة
 جبل اوسهل ارض واما الكلام فلا كلام في ان متكلمي الشيعة ^{جاء}
 اليه ولا عجب فانه رئيسهم وامامهم ولكن العجب المعتزلة ^{عقبة} والاشاعرة
 بل الخوارج ينتمون اليه وبه عرفوا ^{عن} البر عنده اخذوا ^{للعامة}
 الحق في التوحيد ثم زجروا بها بابا طيلم واما الفقه فلا خفاء في ان الامت
 فقهون يتعلمون لكن الطرفين لامة الاربعية ينتسبون اليه فان ابا خيفة
 ورا على مولانا الصاوي عليه السلام وابن حنبل قرأ على الشافعي والشافعي على
 مالك ومالك على سبعة وسبعة على كرامة ^{عليه} ابن عباس هو عليه ^{السلام}
 وهو لا وان احثوا الهوى باطلا ولكن ما حصل لهم من الاستعداد ^ل والاداء
 فمن هذا البيت منه اخذوا النصوص ثم صرفوها الى كتب كتبت

فبان أنه استاذ الكل في الكل ولكل إليه رجوع رجوع إلى الموضوع
 إذ قد ثبت لديك الأخبار والآثار المذكور شرط منها أن عليا عليه السلام
 مع كانت له من منزلة الرفيعة عند الله العلام كان في غاية تواضع ولين
 وعاش كالأحد في المؤمنين وقد ورد في جملة من حديث خوارزمي
 معونة المنقول في الصواعق كان فينا كاحدا ينجينا إذا سألناه بالتي
 إذا دعونا فقد تحقق أن ما قاله عمر بنان صاحبكم هذا أن ولي زهيد
 ولكني أخشى عجبته كلام نشأ من البغض والعناد لمن أوجب لله وده
 على العباد ووقية جسد لوعمل صاحبها عمل العجم والعز كالأعمال
 كما تأكل النار الحطب مراده من هذا الكلام الطعن في إمامنا في
 عن مرتبة ويفضحه ميتا كما غصب حيا وقد ورث منه اتباعه هذا
 التحق فتراهم ينسبون إلى العجب قدا عبا بن الخطاب وابن العوام
 المبشرين عندهم بدار السلام فإن الزبير قد نسب إليه السلام
 إلى الزهراء أيضا في حوق خيرا لأنام على ما رواه في الفصول المهمة
 صلوات الله عليه أنه ناشد بالله في وقعة الجمل وقال له أما أنت رسول
 جاء رسول الله من عند بني عوف وانت معه هو خير منك في غنم

فَسَلِّتْ عَلَيْهِ فَضِيلَتِ فِي وَجْهِهِ وَفَضِيلَتُ اللَّهِ فَتَقْلَتَانِ لَا يَدْعُ ابْنَ
إِبْرَاهِيمَ نَحْوَهُ فَقَالَ لَكَ مَهْلَا يَا زَيْدُ لَيْسَ لَعْنُ نَحْوُ وَلْتَحْرِجْ عَلَيْهِ مَا
وَأَنْتَ ظَالِمٌ لَهُ فَقَالَ الزَّيْدُ لِلْهَرَبِيِّ وَلَكِنِّي قَدْ نَسِيتُ ذَلِكَ وَبَعْدَ أَنْ
أَذْكُرْتَنِيهِ لَا تَضُرُّهُ وَقَدْ وَافَقَ اللَّهُ ضَيْقُوا الْأَمْرَ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ سَكَتَ
عَنْ إظهارِ فَضْلِهِ وَمُطَالَبَةِ حَقِّهِ تَقِيَّةً مِنْ عَادِيَةٍ وَاسْتِقْلَالًا
قَالَ الْوَلِيُّ لَهُ حَقٌّ أَصْلًا وَلَوْ كَانَ لَطَلَبُهُ وَمِمَّا دَعَا الْقَوْمَ إِلَى أَنْفُسِهِ
وَإِظْهَارِ شَيْءٍ مِنْ كَمَالِهِ وَقَدْ تَحَدَّثَ بِأَمْنَةِ اللَّهِ الْكَرِيمِ وَهُدَايَةِ الْطَرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ
نَسَبُوا إِلَى الْأَعْجَابِ أَنَّ هَذَا الشَّيْءَ عَجَابٌ فِيهِ الْآيَةُ الرَّابِعَةُ وَالسُّتُونُ
أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْ يَتَّخِذُوا أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ نَصَرُوا مِنْ قَبْلُ
يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِالَّذِينَ يُقَاتِلُونَ أَصْحَابَ عَلَى وَالْمَغْنَى أَوْ أَنَّ الْمُرَادَ بِالسُّبُوبِ
بِأَظْهَارِهِمْ مَعُونَةً أَنْ يُجَاهِدُوا وَيُؤَيِّدُوا هَذَا الْمَغْنَى مَا ذَكَرَهُ فِي الْفُصُولِ
لَهُمْ أَنْ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ فِي بَعْضِ مَصَافٍ صَفِيْنِ

ولم يذكرها العلامة أحله الله اعلیٰ علیین

وفيه الآية الخامسة والستون

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ فِي أَسْرَى الْحَجِّ وَصَدَّهَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

[illegible]

الحشر

امنوا لربكم واطيعوا واربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون
 ولم يذكرها العاقبة جز الله منتهى وفيها اشار الى ان الجهاد
 الواقع في زمن النبي وان كان جهادا عظيما لكنه لم يبلغ كمال الشهادة
 لهذا المطالب وراى السكوت في الدرس الثور عن عبد الرحمن بن عوف
 قال قال لي عمر بن الخطاب انقروا وجاهدوا في الله حتى جاهد في آخر الزمان
 كما جاهدتم في اوله قلت بل في منى هذا يا امير المؤمنين قال اذا كانت
 بنو امية الامراء وبنو المعوية الوزراء قتل وهذا شأن من شأن
 عثمان فانه اول من قتل من بني امية وقصروا في عهد دولته
 الله فظلم الامم بن قتيبة الربيع وطغوا في البلاد والله لا يحب الفساد
 وفي الآية بحسب السجاية نكايته لخلافته اية نكايته وكانوا يظنون
 هذا السقط فبين الزمان عن الآية لما وجد فيها من الامم جهاد حجابا
 ينال به ويستنبط منه حقيقة خلافة علي بن السبطين لاجماع المسلمين
 على صحة احدهما لخلافته واذا الامم جهاد عثمان فطرا انه فهو لا يستحق
 لخلافته من غير من يتعين لها على في زمن عثمان بل منذ قسمة
 الثقلين من غير فصل في البين فلا قائل بالفصل بين الشيعين

تعلم انه ان سقط قيد الرومان عن القرآن فقد بقي فيه وفي السيرة
 الاون شي صالح للدم والطعن على عثمان ^{عليه السلام} والسيوطي ايضا عن الريح
 بن انس قال لما اسرى بالبنى سراً فلو فانا وهو بعض بني امية على المنبر
 يحط الناس فنشق ذلك على رسول الله فانزل الله وان ذلك الله
 ففتنة لكم ومتاع الى حين يقول هذا الملك اقول لكن لم يقل ان الملك
 بهذا البعض هو عثمان بن عفان وافد الفرد الكامل الخليفة ^{عليه السلام}
 اليه المطلق وهو بان خيشم له الواو في التنويد باسمه احق فلا نشك ان
 المقصود به معاوية وآليه يشير وعنه يفصح قول مولانا الحسين
 على فموا والسيوطي ايضا الكائن وقال الماسم الحسن ^{عليه السلام} بن الامر الى معاوية
 قال معاوية قم فكل محمد الله واشي عليه ثم قال ان هذا الامر كذا
 الردية اصلاح المسلمين حقيق ما لهم وان ادركوا فتنة لكم ومتاع
 حين ثم استغفروا نزل وسأوه عن سهل بن سعد قال قال رسول الله
 بنى فلان ينزون على المنبر نزل القصة فساء ذلك فما استجيب لها
 حتى مات وانزل الله وما جعلنا الرويا التي من ان لا فتنة للناس ^{عليه السلام}
 يعني فلا بن امية كما صح في غير هذه من الروايات التي ذكرها ^{المنبر}

الرأى والى بخشي وغيرها وإنما كفى الراى عنهم ولم يصحح باسم قبيلتهم
 احتشاماً لهم وثيقة منهم وإن أنكروا التناظر بالثقة وهذا الحديث
 امثاله ناصح على أن النبي ساء ملكة بنى أمية واغتم بها غماً شديداً
 لم يسئل عنه ما أشق للمسلمين فكان منهم فداقل من أنهما ولي تسلط به بنوا
 على البلاد وانتشروا في الأقطار والنجاد واغطشوا أقطار الأرض بظلمة
 الظلم والفساد وهذه القضية الشرطية بديهيّة كقولنا إذا غرب الشمس
 فالأمم مظلمة وبها يوضح أن ما أصاب بسوء الله من الجزن والكآبة ^{بسبب} منها
 خلافة عثمان فتكون باطلة بالبداهة والذكر لما قرئناه بالاصابة و
 أن رئيسهم عثمان هو الذي استخلفه عمر وعمر هو الذي لا يابن أبي قحافة
 فاستبان أن خلافة الصديق الثلاثة متأخرت رسول الله وساء قولهم
 وبشئت الخلافة ^{نظراً} أعلم أنه يمكن أن يستأنس بقوله وجاهد في الله
 حق جهاد لا مائة غير على من إمامة الظالمين أيضاً ما ثبت
 خلافة عمر بخلافه لم يعد الفارق بأن يقال إن ما بنى أمية قد ابتدأ من
 أبي عبد الله الصديق عليه السلام وقد جبت بجاهدكم بحكم الآية وشيئاً
 الجهاد ونجح الإمام لأنما في هذا أن المتكلم لا يستألف من ثمة أو من جهة

۴
مجموع
کتابخانه دریا باغ
اسماء نواز اسمان
نور غریب

السَّالَةُ

على
 في الخريف الاول
 من الخريف الاول
 وبيع متجدين كبري
 مستغنين
 فاعلن
 بالخير
 الاخير فانه
 وفيه ياغي
 شطوع
 ارادة

<p>والدراية هوهم كما قلت فيهم شعر</p>	
<p>علوهم واستى طود العز والشرف بسم كفت خلا عن هجة الشرف</p>	<p>شعر المعاطيس من اولاد فاطمة فاقر العرايين في نثر الهندى كرمًا</p>
<p>انكاف اكفاءهم من ربة الناصب</p>	<p>تلقاهم في غداة الروم ادخيت</p>

الحسين

مبدأ النبوة إلى الأحوال سارعة	سماحة النفس لا ميلا إلى الصراف ولا ورى مفتي الرب لا
بو علي ومضى المصطفى حقا	اخلاف صدق توأمن ناسف

دولة الامم

انتمى مع اجري الله على لسانه من الحق في صدق كتابه بطل الباطل ومعهذا فاهل
لست لا يبرز الخلافة لهم ثم يضطربون في عدل الخلفاء وتسعيتهم والذي
ذهب اليه اسلافهم انهم يكونون في مدة عزة الاسلام وقوة الخلافة
ويظهر مما ذكره ابن حجر في الصواعق راضيا به موصولا حلية لهم ابو بكر وعمر وعثمان
وعلي عليه السلام ومعاوية وي زيد وعبد الملك بن مروان والوليد وسليمان
بن عبد الملك وي زيد بن عبد الملك وهشام بن عبد الملك والوليد بن
يزيد بن عبد الملك وعلى هذا فلا يكون المحسنان عليهم السلام سيدا شيئا
اهل الجنة من خلفاء رسول الله وان كانوا قدروا فيها عن جدتها ابناى
هذان امامان قاما او قعدا فكيف بولد الحسين بل يظهر من بعضهم التامل
في خلافة علي عليه السلام لم ترمعه عدم انعقاد الاجماع عليه لظهور العتق
والسأجر في عهده والخلافة عنده بعد الشيخين لبنى امية مع اتفاقهم على
انهم انقض خلق الله الى رسول الله وكفى بهذا شاعة وقطاعة وهل يحق
لهؤلاء المبتدعين المفرقين بين النبي واله اسم السنة والجماعة ولو ارجنا

عندم

توقفت

للعلم الإلهية وهما آية البرية وولاية الامة المحمدية **فروع الاول**
 انه قد تضمن الخبر المنقول فضلا عظيمًا له عليه السلام فان اللعب من
 الخلق المزينة للصبيان ولا يكاد ينفلق عنه احد من الاطفال الا شيئا
 عظيم من الانبياء والرسل كيف لا وقد **مر** في مدارج النبوة ما معناه
 ان النبي صلى الله عليه واله كان يلد عجب تشبهه ويسانقها فسبقته عتبة
 مرة ثم سبقها النبي اخري فقال هذه بهذه انتهى ترجمته **فانظر الى مقتضى**
 رواية آخر كيف يشبهوا لانا العسكري من المعرفة الكاملة للحاصلة
 في اوان الصبي لا يشبهه للنبي **المصطفى** في كبر منه ويلين منه من تفضيل
 الامام علي النبي ما لا نقول بهد الصفاح ذكرنا نقلنا عن الزائري من الطعن
 في العسكري وابانه **الثاني** قل على هذا الحديث ان مراتب الامة عليهم
 السلام في الرشد المعرفة اكل مراتب العارفين وان لهم شأنا خيرا من
 الاخرين فكبيرهم وصغيرهم في العلم كاسنان المشط سواسية وصبيانهم
 في الهدى والعرفان كالشمس الضاحية وفي اليقين والايان كالجمال **سئل**
 واذا كان هذا حال الحسن العسكري عليه السلام فما ظنك بالحسن والحسين
 شبل علي وسبط النبي ومن هنا يلخص ان ما ذكره ابن حجر وغيره من انها

شبه

قالا الشيخين انك لا عن مجلس اينما هو كلام حق وامر حتمت مع من ينسج
 الرشاد فيكون مفاداه وهوان الشيخين غصبا بمجلس على مفرونا بالصدق
 والسداد الثالث ما ظنك بعد هذا بما يدور المؤمنين على عليه السلام في
 كونه اسبق الانام في الاسلام ثم دع عنك ما يورس الشياطين من انه
 قبل الرشد كعبدة بايمانه كبرت كلمة تخرج من افواههم كيف وهولها
 لائمة المصطفين وخير من الحسن والحسين وقد ارتضع من ثلث ام الكتاب
 واغتذى بالحق والصواب كما سيضع عن قريب ولو سلم انه لم يسبق
 ابا بكر في الاسلام فقد سبق عمر وعثمان بالاجماع فيكون له عليهما التفضيل
 فيكون افضل من ابي الفضل بعد القائل بالتفصيل اما الجزء الثامن عشر

الاية السادسة والستون

تدافع المؤمنين الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن
 اللغو معرضون والذين هم للزكاة فاعلون وهو مدح وثناء
 من الله على المؤمنين الكاملين والصلحاء العالمين شبيعة
 امير المؤمنين ع ولم يذكرها العلامة سقا الله بالامر المعين
 قال الفاضل محمد بن محمد بن زكريا الكوفي القزويني الشافعي في

على
 ابو الفضل ابو بكر
 ان تروا ابا بكر في دار النجاة
 ان تروا ابا بكر في دار النجاة
 ان تروا ابا بكر في دار النجاة
 ان تروا ابا بكر في دار النجاة

ویندوز ۱۰

[illegible]

الحسن البصري أنه قال للمشكوك فاطمة والمصباح الحسن والحسين و
 الزجاجة كأنهما كوكب دري قال كانت فاطمة كوكبا دريا بين نسام
 العالمين نقس من شجرة مباركة قال الشجرة المباركة ابراهيم لا شرفية
 ولا غريبة لا يهوى به ولا نصرا نية يكاد نزيلها قال يكاد العالم ينطق
 منها ولو لم تقسه نار نور على نور قال فيها امام بعد امام يحمد الله تعالى
 من يشاء قال يحمد الله لو كان لهم من يشاء واعترضه الفضل بقوله
 ليس هذا من تقاسير اهل السنة وان صح فدل على فضائل اهل بيت رسول الله
 وهو متفق عليه ولو ذكر اضعاف هذا فلا منازع ببارحه الحق نقدا
 الناصب في قوله ليس هذا من تقاسير اهل السنة فان هذا تارة البصر
 وابو الحسن بن المغازلي الشافعي في المناقب وهما من اهل السنة تكذبا
 الناصب قد عدا البصري في جامع الاصول من المحدثين للدين البين
 على راس المائة الاولى واصحاب في قوله وهو متفق عليه ولكن لم يدركا
 اذا كانت فضائل اهل البيت متفقا عليها ومجاسن اهل السقيفة مختلفا فيها
 يشبهان فريقي وينفيهما فريقي فأيما الحق بالتصديق واقرير بالتحقيق هذا
 على مدح عند الطائفتين من غير تفرق وهذا ابو بكر العتيق عند كمر

عندكم صدّيق وعذنان ذليق والله الهادي الى سواء الطريق والمعارضة
 بان نبوة عيسى متفق عليها بين المسلمين والنصارى ونبوة محمد ^ص مختلف
 فيها ساقطيان نبوة نبينا ثابتة من التوراة والانجيل وما اختلف
 الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم كما نطق به التنزيل
 وقام عليه الدليل ومن كان له شك في ذلك يعتريه فلي نظر الكتب
 المصنفة فيه ^ف فصح ان الامة بمعبودة الرولية دالة على ان فاطمة والحسين
 انوار الهدى وعلام سماوية واصحاب علوم لدنية وهذا ما اخص
 بهم دون احد من البرية ثم اولى واحق بالتبعية من اصحاب الجاهلية
 والسفلة القمعية والعدوية وذوى النفوس الشيطانية وكبريين شجرة
 مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية وبين شجرة ملعونة اممية غمادية و
 مروانية على ان في الحديث المذكور قوله فيها امام بعد امام في تفسير
 قوله نور على نور به يظهر امامته القاصمة للظهور وظهور النور من
 على الطهر ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور قال ولو خلدنا
 هذا فلا سنارع ^ا اقول قد ذكر هذا اقل من ينوار فيه هو
 تواجد قدوى العلامة في قوله تعالى ^ا امر بحسد والناس على ما اثم الله

[illegible][illegible]

۱- بی سبب و بلا اعتدال و بد
 ۲- بی دلیل و بلا اعتدال و بد
 ۳- بی سبب و بلا اعتدال و بد
 ۴- بی دلیل و بلا اعتدال و بد
 ۵- بی سبب و بلا اعتدال و بد
 ۶- بی دلیل و بلا اعتدال و بد
 ۷- بی سبب و بلا اعتدال و بد
 ۸- بی دلیل و بلا اعتدال و بد
 ۹- بی سبب و بلا اعتدال و بد
 ۱۰- بی دلیل و بلا اعتدال و بد

المدينة

٣٢٤

على تابوهم سراة خد ابو د	انيس وهدم خير النوري بود
من النجس المسكن المقصود فاعين فاعين فاعين	على بانفش پاك مصطفی بود

روى السجوفى في اللام المنثور عن انس بن مالك يريد قال قال رسول الله هذه
 الاية في بيوت اذن الله ان ترفع فقام اليه رجل فقال اي بيوت هذه
 يا رسول الله قال بيوت الانبياء فقام اليه ابو بكر فقال يا رسول الله هذه
 البيت منها بيت علي فاطمة قال نعم مرا فاضلها اقول فويل لابي بكر
 حيث كشف هذا البيت الارتفاع وضع باهله ما صنع بعد ما سمع من رسول
 الله ما سمع وما بال صاحب الكشاف جعل البيوت على المساجد لا ينظر
 هذه الرواية ولا الى سباق الاية وكأنه نظر الى قوله اذن الله ان ترفع
 فسبق الى وهم الرفعة الحسية في المنارات كما حكى عن بعض المغفلين
 انه قرأ في بيوت بالرفع فسأل عن ذلك فقال قد اذن الله ان ترفع
 فوضعها ولم يعلم ان المراد بالرفع الرفع المعنوي نعم لا مانع من تعليق
 الاية بما قبلها بل لها به اتصال الى اتصال لما علمت سابقا ان الاول اذن
 في فاطمة وعلي والال وكن لك هذه فيحصل للناس على وجه الكمال
 فيرجع الحاصل الى ان مثل نور الله وله المثل الاعلى كنورا

الحديث

التوصيف بالايان كناية في عرف القوان عن على كما سمعت في شمع
 في الايات التي تذكرها كاية الولاية واية السقاية وقوله الفرقان منا
 ولما نقلنا لا في الصدق عن ابن عباس في القرآن اية فيها الذين امنوا
 الا وعلى راسها افعال الذين امنوا عبا عن عن علي والجميع للتعظيم لك
 ان تقول نظرا الى ما نقل عن ابن عباس ان الذين امنوا بهم المؤمنون
 الذين راسهم واميرهم على فيعود معنى الآية الى ان الله وعد شيعة
 علي ان يستخلفوه في الارض اي يحكمهم فيها ويسيطر عليهم وفيه رفع ^{عليه} كونه
 وحسب الامم الكرام وتظهر ولا يتم انشاء الله عند ظهور قائمهم ^{عليه} السلام
 وبه يتحقق ما ذكر في الآية من تمكن الدين والايان وتبدل الخوف
 بالامان والايان وفير نزلت الآية على ما ورد من طريق اهل البيت عليهم
 السلام وفي بعض الادعية الماثورة عنهم لصاحب الزمان اللهم استخلفني
 الارض كما استخلفت للدين من قبله ومنها في قوله يستخلفني في الارض فان
 صيغ في ان الله استخلفهم وابوبكر لم يستخلفه الله والرسول كما هو ايضا
 عندهم مسلم مقبول وما تحمله بعض المتأخرين من ان النبي قد صدق
 عنه في الشيعين اشارة وبشارة وظهرت منه فيهما دلالة واضحة ^{عليه}

الخلافة

للخلافة قال ما اتى فخير معقول وينبغي بالقول وبأبوابه فنقول فقد روي
 هذا البعض عن علي عليه السلام ان قال ما ظهر من اجل ابها الناس
 رسول الله لم يولد النبي هذه الا ما اتى شيئا بما فيه من الاستغراق
 عليه بوجوه على التكرار وهو وان كان فريفة عندنا لكنه مع الجلال
 به لشوقهم عليه ومنها في قوله كما استخلف الذين من قبلهم فان استخلف
 السابطين كدم وداود كانت خلافتهم من عند الله بالتعيين فمقتضى
 التشبيه ان يكون الخليفة المتسارلية في هذه الآية معينا منصوبا
 كذلك وان يكون لم يكن منصوبا عليه باعتبار جوده وتبعه فيكون على
 اخلاء الآية عن المفاد ومنها في قوله وليكن فان التامين الخفي في قوله
 الموكل باللام والنون لم يحصل منذ قبض سيد المرسلين الى يومنا هذا لم
 يحصل فيما بعد لزم خلف الوعد وان الله لا يخلف الميعاد ومنها في قوله
 دينهم الذي ارضى لهم فان الدين ارضى هو لا اعتقاد بخلافه على من بين
 لطيفين احد ما اتى لدينهم الذي ارضى لهم على شاكل قوله ورضيت
 لكم الاسلام بنا وقد علمت فيما قبل ان المراد في الدين الحق ولاية على
 وانزل يوم الغدير وناقضهما ان في قوله الذي ارضى استأثر خيرة النبي

المعنى

الجزء التاسع

لقبه المبارك المرتضى أما الجزء التاسع عشر قال الذين لا يرجون لقاءنا

فيه الآية السبعون

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ^{سورة الفرقان} فسورة الفرقان

قبل نصف الجزء نقل العلامة عن ابن سيرين أنها نزلت في النبي صلى الله عليه وآله

حين تزوج فاطمة عليها ^{عادة} واعترضه الفضل الفضولي بما هو دأبه

وما تحذره عليه عداوته من أنه ليس هذا من تقاسير أهل السنة وأن

ذل على الفضيلة وهي مسلمة ولا يثبت النقل قول ذكره في الفصول المهمة عن

محمد بن سيرين في قوله تعالى وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا ^{عليه}

إنها نزلت في النبي صلى الله عليه وآله بن أبي طالب رض وهو ابن عم رسول الله وزوج

ابنته فاطمة فكان نسباً وصهراً وأوردته الخطبة التي قرأها النبي عند هذا

الزواج البهيم وهي شملت على هذه الآية وليس ابن سيرين من شيعته أمير

المؤمنين إنما هو من علماء المشيئة قال الدميري في حيوانه كان ابن

سيرين من أعلام التابعين وفي جامع الأصول محمد بن سيرين مولى انس بن

مالك روى عن انس وابن عمر إلى هريرة روى عنه الشعبي وأيوب

السجستاني وقادة وسلمة بن علقمة وخلق كثير كان فقيهاً مالاً زاهداً عالماً

الصور والكسرة الفارقة وروى
الخطبة كذا في القاموس
وقال مولانا الطيغ
جميع الجوين تحت الآية
الصور ذرية النكاح قسم
سجادة البشر فيمن ذرية
نسب ذرية في كتب العلم
ومرارة ألباير بن

الحج

٣٣٢

ورحمته ثامن مشاهير التابعين وحلتهم نفى صديقا كثيرا من الصحابة
واشتهر بفنون علم الشريعة وذكر في ترجمة عمران بن حطان السدي وسي الخار
سمع عائشة وابن عمر وابن عباس وروى عنه محمد بن سيرين فمن العجبات
ابن سيرين قد بلغ في التصبب والتنسب الى انه اختاره هذا الحديث مثل هذا
الخارجي للعين الذي هو وعد وامير المؤمنين وما دح لقائه ابن طهم وهو
ذلك ليس معدودا من اهل السنة عند ابن زويهان فحرم انه نقل حديثا
في فضل علي عليه السلام وامّا المنية الجميلة المستفادة من هذه الاية
الجميلة في النص عديلة واية فضيلة اعظم من ان يكون البشر هم الامم
المسلمين خلتا على بنته وولادة كبد التي هي سيدة نساء العالمين ويكون
عقد المولى الجليل الذي خلق من الماء نبيا فجعل نسبنا وصحرا في الفضول
ايضا عن كتاب الامام ابن خالويه ورواه ابو بكر الخوارزمي في كتاب المناقب
عن بلال بن حماد قال طلع علينا رسول الله ذات يوم متبسمنا ضاحكا وجهه مشرق
كدارة القمر فقام اليه عبد الرحمن بن عوف فقال يا رسول الله هذا النور قال بشارة
انتقي من بني فاطمة ابن عبيد الله فان الله زوج حليتا من طلة وامر رضوان خازن
الجنان فخرج طوبى فحلت ما قال يعني صبرا كما بعدد محبي اهل البيت انشا

الحج

الملك

٣٣٣

الملك

انشأتهما ملائكة من نور وضع الى كل ملك صكاً فاذا استوفت القيمة باهاتهما
 ثارت الملائكة في الخلاق فلا يبقى محب لاهل البيت الا دفعت اليه صكاً
 فيه فكأه من النار حببت اخي ابن عمي وابنتي فكأه رقاب رجال ونساء
 من امتي من النار وعن الشيخ عمن الدين عبد السلام الشافعي في بعض
 رسائله المصولة في مدح الخلفاء فلما حملت خديجة رضى الله عنها بفاطمة
 كانت تحبها من بطنها وتوسها في وحدتها وكانت تكتم ذلك عن رسول الله
 فدخل النبي يوماً فسمع خديجة تحدث فاطمة فقال لها يا خديجة لمن تحدثين
 قالت احديثي كحديث الذي في بطني فانه يحدثني ويؤمني قال يا خديجة ابشري
 فانها انشئ وانها النسلة الطاهرة الميمونة فان الله قد جعلها من نسل محمد
 من نسلها خلفاء في ارضه بعد انقضاء وجهه فمكبرج ذلك النور على رؤس
 في الافاق فهو حتى جاء الملائكة فقال يا محمد لنا محمداً ان الله بعثني ابن اروح النور
 من النور فقال رسول الله ممن قال من فاطمة فان الله رتبها من فوق سبع
 سمواته وقد شهد ملائكتها جبريل وميكائيل واسرافيل في سبعين الفا من
 المكرمين وسبعين الفا من الملائكة الكرام الذين اذا سجدوا سجدوا سجدة لا يرفع راسه الى
 يوم القيمة او حي الله تبارك وتعالى اليهم ان ارفعوا رؤسكم واشهد املاك علي بها

في القاموس
 الكروبيم خلق
 الاله سادة الملائكة
 وخلق في سبعين الف
 من القاموس

شهداء ملائكة تروى فيه او عفا ١٢٥
 من القاموس

فكان الخاطب جبرئيل والشاهدان سيكاثيل واسرافيل فحضر الله عز وجل
بالحي بالعين ان يحضرون تحت شجرة طوبى واوحى الى شجرة طوبى ان انزى
ما فيك فنثرت ما فيها من جن وولوز وسكر فالتوز من دتر الجوز من ياقوت
والسكر من سكر الجنة فالتقطته الحور العين فهو عندهن في الاطباق بهادته
ويقول هذا من تثار زويم فاطمة علي فعند ذلك حضرو النبي اصحابه وقالوا
اذا رجعت فاطمة من علي انتهى ما اريد نقله وله تمة نذكرها في محل اخر
هو بها اجدر واذا كانت هذه الفضيلة العظمى مما طمع فيه الطامعون
ولم يناله احد ولم تصل اليه يد الايدى على يد الله وعصم رسول الله فهو افضل
من الناس عموما ومن هؤلاء الخاطبين الخامين خصوصاً وكيف وهذا واحد
من خصال لم يعطها عمر وكانت حبة ليه من النعم الجزل فقد صدق الفضل
الناصب بهذا الطلب في موضع من كتابه فقال رحم في الاخبار ان ابا بكر وعمر خطبا
الى رسول الله فاطمة فقال رسول الله اني انتظرا امر الله فيه انتهى فيه اعتراض
منه بان امر الله اني يزويهم على من الزهر بدون شيوهم الكبراء فيكون افضل منهم
عند رب السهام من غير ايتا ولا اتراة تطير في اللالذثور في حديث طويل يذكر
فيه قصته تزويج زينب بنت جحش من رسول الله بعد ان طلقها زيد فبينما رسول الله

[illegible]

طبع القلعة واعلم
 انظاره لاسر المدعو
 انفع للملائمة والخدم
 الفضلى من التجهيز
 في هذا الكابينة
 وانظر الى الجاهل

الله جالس يتحدث مع عائشة إذ أخذته عشيقته فسر بحضنه وهو يتنسم و
 يقول من يذهب إلى زينب يبشرها أن الله زوجنها من السماء ولا رسول
 وأذ تقول للذي أنعم الله عليك وأتممت عليك زوجك
 إلى آخر القصة قالت عائشة فأخذ في ما قرب وما بعد ما يبلغان من جمالها و
 آخره هي عظم الأمور وأشرفها زوجها الله من السماء وقلت هي فخر طيننا بهذا
 وفيه عن الشعبي قال كانت زينب تقول للبق أنا أعظم نسائك حقاً
 أنا خيرهن منكما أخبرك أني أنزع علي أن تزوج الله من السماء أعظم لكم
 وأشرفها وخير للناس وأفضلها بحيث حدث عليه عائشة زينب فتمرت بشيء
 على جميع سائر سيد العرب وزعمت أنها خيرهن منكما مع أن عائشة كانت لها أمور
 فيها يزعمون تزويجها نفسها فمثل هذا اثبت أن علياً خير الرجال وأشرف
 الأصحاب والأول ومن الظريف أن الصديقة ترى الزوج من السماء في
 أعظم الأمور مع أنها كانت من أزواج النبي ولو غير التزوج الرخاقي وأبوها
 الصديق وعملها الفاروق مع عدم استيها لهما بخير فاطمة فقد أكلت حيا
 بالتجوز الشيطاني ولا أدري كيف استحقا للخلافة في زعمهم حين لم يستحقا
 علي مع وجوه هذا المناسبة والسكابة بينه وبين النبي وضدانها فيها ساء

مَا يَكُونُ قَصَارَى فَضْلَهَا مَحَبَّةُ النَّبِيِّ قَدْ فَازَ عَلَى مُنْهَابِ الْمَعْلَى وَالرَّقِيبِ
 لَوْ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَاوِيًا لِأَبِي بَكْرٍ فِي مَحَبَّتِهِ مَهْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاللهُ لَكَانَ عَلَى
 مِنْ أَدْعَى الْخِلَافَةَ لِأَبِي بَكْرٍ وَاسْتَدْلَّ عَلَيْهَا بِالْعَصْبَةِ أَنْ يَتَّبِعَ مَا تَرَجَّحَ بِهِ خِلَافَةُ
 أَبِي بَكْرٍ كَيْفَ وَلَا مَسَاوَاةَ بَيْنَ الْعَصْبَتَيْنِ فَرُقَ بَيْنَ مَحَبَّةِ عَلِيٍّ مِنْ أَوَّلِ الرِّضَاةِ
 وَمَحَبَّةِ خَيْرٍ فِي أَوَّلِهَا وَفَرُقَ بَيْنَ مَحَبَّةِ النَّبِيِّ فِي مَبْدَأِ الْقِتَالِ وَ
 فِي مَأْمَنِ الْفَارِزِ وَشَتَّانَ بَيْنَ مَحَبَّةِ أَحْيَانًا وَمَحَبَّةِ بَالِ لَيْلٍ وَالنَّهَارِ وَبَيْنَ
 أَصْلِ ابْنِ فَسْهٍ وَهُوَ فِي الْجَنَازَةِ الشَّرِيفَةِ وَالْإِسْتِغْنَالِ عَنْ تَجْهِيزِهِ بِمَعْرَكَةِ السَّقِيفَةِ
 أَكْثَرًا بِاللَّدُنْيَا الْجَنَافَةِ وَتَبَاعُدَ بَيْنَ مَعِيَةِ الْقُرَّانِ وَمَعِيَةِ الشَّيْطَانِ وَتَفَاوُتَ
 بَيْنَ مَعِيَةِ الْأَمْحِينَ بِحُكْمِ اللَّهِ عَلَى السَّمَاءِ الْعُلْيَا وَمَعِيَةِ الْجَمِينَ تَحْتَ الْمَرْضَى
 ظِلْمًا وَبَغْيًا ثُمَّ مَعْنَى الْعَصْبَةِ وَمَا مَعْنَى الْعَصَابَةِ جِذَاءُ الْقَرَابَةِ وَالشَّبَابِ
 لِلذَّكَوَيْنِ فِي آيَةِ الْقُرْبَى وَهَذِهِ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ الْخِلَافَةُ بِالْعَصَابَةِ وَلَا يَكُونُ بِالْعَصَابَةِ
 وَالْقَرَابَةِ أَمْ تَكُونُ لِلْأَخْيَارِ وَلَا يَكُونُ لِأَخِي رَسُولِ اللَّهِ وَأَبِي سَبْطِيهِ وَأَبْنِ
 الَّذِي هُوَ كَالنَّفْسِ الْعَيْنِ لَا فَوْقَ فِي الْبَيِّنِ وَلِذَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَأَنْفُسَنَا
 وَأَنْفُسَكُمْ وَقَالَ مَعْنَى مَنْ لَنَا مَنْهَ وَقَالَ مَنَاوُ عَلَى مِنْ شَجَرَةٍ وَاحِدَةٍ وَقَالَ
 مَنْ أَوْ كُنْصِي قَالَ عَلَى مَعْنَى بَعْدَ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ وَمَا بِالْهَمِّ بِجَوَاقِلِ

على الأئمة بقوله الأئمة من قرش وقد علموا ما فضل بنى هاشم بين
 قرش وما فضل أهل بيت النبي من بين بنى هاشم وما فضل النبي على أهل
 بيته وما منزلة علي من النبي إلى هذا الفضل العظيم الذي لا يمكن شروحه وإلى
 هذا البرهان القويم الذي لا يتأتى جرحه أشار الله عز وجل بقوله فجعل نسباً
 وضرباً أي نسباً شريفاً أبهامه ابلغ من بيانه لعدم احاطة العقول بشأنه
 ولقد علم العجم والعرب شرافة هذا النسب والسبب حتى أن عمر على ما
 رواه في الصواعق خطباً مكلثوم من عليّ قاعاً غلّ يصغرها ويأخذها
 لابن أخيه جعفر فقال له ما أردت الباه ولكن سمعت رسول الله يقول
 كل سبب ونسب ينقطع يوم القيمة ١٠٢ ونسبي وكل بني أنت
 عصبتهم ولا بينهم ما خلا ولد فاطمة فإني أنا أبوهم وعصبتهم وقد مر
 في قوله ما أردت الباه وهذا ما ليس فيه اشتباه لكونه على ما شاع في
 الأفواه من الذين باهمهم في الاستأذان ولكن العجب من توصل إلى النبي وتسببه
 إلى نجاته يوم القيمة بأرادة هذا المصاهر قائل الله من خارج قد وثب على
 زوج البتول الظاهر ثم يريد خطبة بنتها الجوزي ذلك في الدار الآخرة مهلاً
 بأبن الخطاب ليس بآمائكم ولا آمائي أهل الكتاب سبحان الله كيف يتصل

يعلم من غلظه وقطع رحمة أم كيف يشاركه في عظيم مرتبة من بينه الفناء
 الآخر وقبصا هرة أم كيف تزف وتسكن أم كلثوم إلى من أذى أمها بنت
 النبي الكسبي حتى مضت ليلها مقاسية لهجوم قال في الوهب قد شت
 فاطمة رضي الله عنها بعده ستة أشهر فما ضحكك تلك الملتزم ويحي لها ذلك
 ولاني لا عجب مالي لا عجب كيف اثبتوا الفضل لغير هو يمتني مصاهرة على
 وعلى يعتل ولا يرضى ولا يثبتون الفضل لعل نفسه بمصاهرة النبي تكونه
 صهر على بنته الحوراء الانسية ابتداء من دون الحاج واقتراح على رضي
 من الله ورسوله اخرج الحافظ ابو القاسم الدمشقي على في الصواعق الله
 قال يا فاطمة لم سميت فاطمة قال لم يسم الله فاطمة يا رسول الله قال ان
 الله خلقها وذريتها من النار واخرج القسائي ابنتي فاطمة حوراء ادمية
 لم تحض ولم نظم اما سماها فاطمة لان الله فطمها من لبنها قال
 في الصواعق تحت الآية الثانية عشر في الآية دلالة على البركة في نسل
 فاطمة وعلى رضي الله عنهما وان الله يخرج منهما كثيرا طيبا وان يجعل نسلا
 مفاتيح الحكمة ومعدن الرحمة انتهى ثم انه اخرج لذلك باحاديث عديدة
 منها ما اخرج عن ابن عباس عن الحسن بن علي بن جبريل جاء الى النبي فقال له

[illegible]

له ان الله يامرني ان تزوج فاطمة من علي فداها صلعم جماعة من اصحابه
 فقال لهم يا محمد بن عبد الله الخطة المشهورة ثم زوج عليا وكان غائباً
 وفي اخرها فجمع الله شملهما وطاب نسلهما وجعل نسلهما مغايرين الرحمة ^{معادن}
 الحكمة وامن امانة فلما حضر علي تبسم صلعم وقال له ان الله امرني ان
 ازوجك فاطمة وان الله امرني ان ازوجكما على اربع مائة مثقال فضة
 فقال قد رضيتهما يا رسول الله ثم خر على ساجد الله شكر الله فلما رفع رأسه
 قال له بارك الله لكما وبارك فيكما واخرج جدكما واخرج منكما الكثير ^{الطيب}
 اقول لا يخفى ان الكثير من نسل فاطمة شيعة اماميه ولا يكدوا جيداً
 سني في السادات الفاطمية الا كالشعر الاسود في الثور الابيض فقد ظهر
 بحكم الخبر اننا معاشر الامامية طيبون ومن خالفنا فهم نجسين وقد اذكري
 هذا الحديث قصته من امره بعض اساتذتنا من اهل الخلاف وطالما كان
 يخذ منا ويخبرنا لينا ويعلم صديقنا ويحبهم جداً فليت فينا نحو من ستين
 سنة حتى اذا مرض مرضاً شديداً او يكس من جياته فراى في منامه مولانا
 امير المؤمنين يقول له يا عبد الله اجب ارسول الله قال فاذا برسول الله
 في جانبين بدين بدين الحسنين وفاطمة في ناحية عليهما ودايد فضل محمد في

قال النبي صلى الله عليه وسلم
 يا علي اذا كان يوم القيمة ايت
 انت ووزرك علي بن ابي طالب
 بالور والياقوت فياخذ يدك
 الى الجنة والانس من ذلوت
 جميع اهل البيت في سبيلك

على عن النبي انه يقول يا فلان لا تخف ولا تخزن وانا اضمن لك الدار
 الاخرى او الجنة جزاء بما خدمت ذريتي واحسنت اليهم فاستيقظ وعوفي
 من مرضه وقص الرويا على انسان فاشكر عليه بترك التسنن فامتنع
 وقال نحن من الشيعة ثم قصها على وكنت ارجله من المراجعة والمجادلة
 لكني قلت له ايها الشيخ اذا كان هذا منزلة السادة الفاطمية من رسول
 الله وهم يتسلبون اليه بوسائط كثيرة فما لك بك فاطمة وهي فلانة كبدا
 ويعلى وهو اخوه وختنه على بيته وقال بعض الاصحاب بعدما سمع
 هذه الحكاية عجا لهذا الشيخ كيف لم يلعن هذه التحيف فلم يذكر انه
 لو كان الحق مع اصحاب عايشة لما ضمن له النبي نعيم الدارين لخدمة
 بنى فاطمة واتي جزاء لخدمة قوم كلهم ووافض خبيثون في زعمه ثم
 ان هذه الرويا ان كانت صادقة فيها بشارة بان هذا الرجل يستبصر
 قبل موته ان شاء الله فيفطمه الله عن النار ببركة السادة الفاطمية ومجتهم
 تصديقنا نقلناه من حديث لفظه الذي لا يتحقق مضمونه في الخبر
 المعاندين للسادة الكرام المرضعين من ندى الدنيا العجز الغانية اللاتين
 شئت انفسهم فذلك فجلوه عن امنا فاطمة ورضوا بان تكون امهم

هذا الذي قد مر
 جرى على سبيل واحد في حق
 سجدوا في حق فاطمة فمضى
 واخذ من التسنن بالكلية
 واسماها باسم قبل فاطمة
 الى جوارده المتعاطف
 ستة الف واثنتين وستين
 فكانت ليلة فاطمة ليلة
 فليمة فليمة القدر التي
 ثم رث عليه الخافون ففسلوه
 متخافين من عدو انا حيث
 كما انه دونوا من تميزه
 غير ان طيب طيب مع
 رعدوا وهم طيب طيب طيب
 عدو ذلك فانهم طيب طيب
 ولم يقدروا على

المش

اتهم هاوية و اوقع احد الله على ما جعلني من اهل بيت العلم والسيادة
الذين كانوا في اعصارهم للدين قادة وقال بعضهم من خدمة الحديث
خير اوسعادة وعشرون من اهل البيت بعد احقاق الحق بالشهادة وقد كان معه
صوام مهروقة لدماء كل منافق وبروق خاطفة لابعصار كل ارق فاروق
يكونوا من اهل الحديث المذكور في الصواعق في كل خلف من امتي حداء
من اهل بيتي ينفون عن هذا الدين تحريف الصالحين وانتحال الباطلين

وقاويل الجاهلين وما قلت شعري

انا بن شهيد مستهام مقتل اميرى مير المؤمنين لا اراهم لسا في حسامي الذراع مطيعة ابا حسن ان اوارى ولاكمكم وشنخي نور الله نور ووجهه ابا حسن وصى فداك امارى فيا حبنا يوم اهل بيابكم ابا حسن تلفت عمرى لا هيا	سليل هزبر الله لا نسل اضل بغير على من عليه معوقى وجهدى ثلوثى الى الفقار ودل وكيف وجبى من اوارى ينجلى قتيل ذبيحى في ولاكمك يا حلى مصعب موسى فى اخذ كجدا واشد وثناكم بالغيرتى كليل وليس عند الا اياك تسلى
--	--

له في الضرب الثاني من الطويل
فوقنا عجلين فعلن
فما طعن من بيتى في البيت
انوار خفا بخراتنا
فما طعن من بيتى في البيت
فما طعن من بيتى في البيت

اروى لي على النار الوسخة فقل لها
 ذرية ذرية فهو لي وهو لي
 واشتدت في البيت لا خير الى ما رواه المخالف والموافق بالفاظ جديدة
 وطرق كثيرة منها ما ذكره صاحب الصواعق انه قال له انت قسيد الجنة و
 النار فيوم القيمة تقول للنار هذا الى وهذا لك وفيها ايضاً ان فاطمة ^ع حضرت
 فرجها فحرمها الله وذريتها على النار وفيها ان النبي قال فاطمة بضعة مني
 يغضبني يغضبها ويغضبني من يسبها وان الانساب تنقطع يوم القيمة
 خير نسبي سببي وصهري وفيها اذا كان يوم القيمة نادى مناد من بطنان
 العرش يا اهل الجمع تكسوا رؤسكم وغضوا ابصاركم حتى تراه فاطمة بنت محمد
 على الصراط فتمر مع سبعين الف جارية من الخو والعين كمر البرق وفيها ^{ان}
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لها الاخرين ان تكوني سيدة نسائك
 المؤمنين وفيها ان النبي قال احب هلى الى فاطمة الى غير ذلك من الفضائل
 الغير المتناهية ولا اريد من رواية هذه الاخبار احصاءها بل انما اعدتها
 احتساباً للشواهد وتذكراً للاخبار ووداً على من قال ان علياً لا ينبت ^{فصل}
 ولما تمت بروجية فاطمة مع علم بان هذه فضيلة لا يشترك فيها غير من البشر
 ولولا ما احدها لا يكره كلف ولا يخفى على من نظر في هذه الاخبار وجا ^س

الاشعة

٣٣٣

جاس خلال هاتيك الدار ان فاطمة كانت عند الله ورسولها عظم وجهه
 من كل من حادها بوجوه واضحة وضوح الشمس لتتصف النهار وقد روي
 الجمهور بطرق كثيرة كما اعترف به شارح المشكوك ان النبي كان اذا دخلت
 عليه فاطمة قام اليها تعظيماً لها فاضيا وفي اللواهب للدينه من عايشه
 قالت ما رايت احدا اشبه سمته وهدى اورد لا رسول الله في قيامها وقعودها
 من فاطمة وكانت اذا دخلت على النبي قام اليها وقبلها واجلسها في مجلس
 فكيف يكون الا ذال الثلاثة افضل من علي وهو افضل من فاطمة قوام
 عليها مطاع لها وكيف تطيب النفوس باعتقاد افضلية من يقوم
 لها النبي لتعظيمها وفي هذا تحقيرها واذا رآه بشاها اخراج احمد الترمذي
 والحاكم عن ابن الزبير ان النبي قال اتما فاطمة بصفتي يودني ما اذاها
 وينصيني ما انصبتها واتى شئ لها ايداء من انهم دفعوها عن مكانها
 وازالوا زوجها عن مجلس النبي معمار ووا عن اشرف المسلمين في شرفها
 انه كان يقوم اليها ويجلسها في مجلسه **ظلمة عمى تكشفها بجمه هدى**
 حكى صاحب المواهب عن الشيخ ابي علي السني في شرح التلخيص انه
 يحرم التزوج على بنات النبي ويحتمل ان يكون ذلك خاصا بفاطمة رضي

عن ابن الزبير ان النبي قال اتما فاطمة بصفتي يودني ما اذاها وينصيني ما انصبتها واتى شئ لها ايداء من انهم دفعوها عن مكانها وازالوا زوجها عن مجلس النبي معمار ووا عن اشرف المسلمين في شرفها انه كان يقوم اليها ويجلسها في مجلسه ظلمة عمى تكشفها بجمه هدى

حكى صاحب المواهب عن الشيخ ابي علي السني في شرح التلخيص انه يحرم التزوج على بنات النبي ويحتمل ان يكون ذلك خاصا بفاطمة رضي

الله عنها وقد علم بان ذلك يؤذيه وايدائه حرام بالاتفاق وفي هذا
 تحملا ذى من يتأذى به النبي بتأذيه لان ايداء النبي حرام اتفاقا قليلا
 وكثيره وقد جزم عليه السلام بانه يؤذيه ما اذى فاطمة فكل من
 وقع منه في حق فاطمة شئ فتأذت به فهو يؤذى النبي بشهادة هذا
 النجر العجمي **اقول** هذه مقدمات حقة يرجع وبأهلها الى ابي بكر فانه
 قد وقع عنه في حق فاطمة ما تأذت به حتى لم تتكلمه الى ان ماتت فثبت
 احترافا منكروا انه اذى النبي بل يؤذيه الى يوم القيمة كما يدل على ذلك
 الفعل المضارع الدال على الاستمرار التجردى ومن اذى النبي فقد
 اذى الله والذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة
 وبعبارة اخرى كان الواجب على ابي بكر حب فاطمة لعوم وجوب الحب
 والود في ال محمد والخصوص كونها احب اليه وكان الواجب عليه
 توقيرها وتعظيمها تاسيا بالنبي فيما مر نفيا ولان من محبتهم وجبت توقيرهم
 وبرهم ولا توقير في تكذيبهم ولا بتر في حبس حقوقهم فاذا انتهى الحب
 ثبت البعض ومعاداة انبياء الله ومن كان هذا شأنه وجبت معاداته
 وتذليله لاموراته وتفضيله لقوله تعالى لا تجد قومك يؤمنون بالله و

فحدثني فصدقتني بان فاطمة بنت محمد بضعة مني وانما اكره ان
يفتنوها وانته والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند
رجل واحد بدأ قال فترك على الخطبة واليه لمع ابن الخطاب فيما روى
عنه الزبير بن بكار في الموفقيات عن ابن عباس قال سألت عمر بن
الخطاب عن قول الله يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اسياء وان تبدوا لكم
تسؤلوا قال كان رجال من المهاجرين في انسابهم شئ فقالوا يوما والله
لو دنا من الله انزل قرانا في نسبنا فانزل الله ما قرأت ثم قال لاني ان
صاحبكم هذا يعني علي بن ابي طالب اني زهد ولكني اختصت بحجة *
ان يذهب به قلت يا امير المؤمنين ان صاحبنا من قد علمت والله ما
تقول انه غير ولا بدل ولا اسخط رسول الله ايام محبته فقال ولا في
بنت ابي جهل وهو يريد ان يخطبها على فاطمة قلت قال الله في عصية
ادم ولم يخذله عزها فها حبنا لم يعزم على اسخط رسول الله ولكن الخواطر
التي لا يقدر احد دفعها عن نفسه ربما كانت من الفقه في دين الله العا
يام الله فافانته عليها رجع واناب فقال يا بن عباس من ظن انه يريد مجي
فيغوص فيها معكم حتى يبلغ قعرها فقد ظن عجزا اقول هذا الكلام من ينادي

عبد الجبار
في كتابه

ينادي بجهنم ان عمر كان يعادي عليا ويجده بما ان الله من
فضله وانما ذكرته الاية ما كان في نفسه من الطعن والحساسة وفي
علي من العز والشراف اذ ان يطعن في علي عنا داوودية وحيث لم يزد
على القدح في نفسه فنبه اولاً الى العجب هو من اشد الناس تواضعاً
كما سبق شطر من باب تخضعه ولو ان عمر بلغ معشراً من فضله وكما له
لثأته بها وكفى في حسن خلقه ولين جانبه انه صبر وتحمل عند غضب
حقه وسفه الجحالة عليه وبأيع من يفصل المستويات في الحال الناقصة
العقول على نفسه في الفقه وهو عليه السلام باب مدينة علم النبي واقتضى
وذكر قريتها والاذن الواعية والقائل بسبقه قبل ان تفقد في وانه شجاع
من يبرز زروة الاقرية وهو شجاع بطل جال معه الحلات الرستمية
ولو سمعت قعقعة رعو السحاب لهايت وارت سطو اسود
الغاب لغابت كيف يكون به عجب وهو نفس رسول الله الكريم
مشتق نوله من نور صاحب الخلق العظيمة ونسبه ثانياً الى اخصاب
النبي هو احب الناس الى رسول الله واطوعهم له وللبقية طمناً بالله
ذرا بعباس كيف عرض بعمر في قلوب ما تقول انه غير ولا بد ولا اسقط

اسد

نقوم من الجنة الذين قُتِلوا في الكفر قد كانوا يفتنون علياً بين
يدي رسول الله وكان صلوات الله عليه يعضبك وهو لم ير الا يمتون
من بغضه ما يدخل سير منه النار فلما اتقاه الله الى جواره اظهرت جلاله
احقادها فمنهم من ابتزقه ومنهم من اتبره ليقتله ومنهم من شقه وقد
بالا باطل تقر بوابها الى امرأى امية الذين هم اعداء هذه وان حجت
الرواية فهي لا تدل على منقصة لعلها الا في الاشارة اليه ابن عباس
من حديثه مع عمرو بن العاص ان ما صد عنه لم يكن ارئيد من حجره دون
فعل وإيقاع ولا انسان لا يواخذ بالخطا فقد نسب بنحو يوسف
من الانبياء المخلصين الى هير الزنا في قوله ولقد همت به وهو على الحد
وفي الموهبة النبوية فرج ابو نعيم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى
لما نزلت عليه التوراة قراها فوجد فيها ذكر هذا لانه فقال يا رب
اني اجد وساق الحديث كان فيما قال قوله قال يا رب اني اجد امية
اذا هم احد هم سيئة فلم يعملها لم يكتب وان جعلها كتبت سيئة واحدة
فاجعلها امتي انتهى موضع الغرض من الحديث في هذا من انظاره في الامور
العامية وخاصة وقد روي الجمهور عن النبي انه اراد ان يجمع الذين هم

فَرَوَاهُ يَوْمَ أُحُدٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ رَدَدَادَى
 مَكْظُومٍ وَالْمَغْنَى لَا يُوْجِدُ مِنْكَ مَا وَجَدَ مِنْهُ مِنَ الصَّخْرِ وَالْمَغَاصِبَةِ فَيَسْتَلِ
 بِلَانِهِ فَهَذَا هُوَ مِنْ اللَّهِ عَمَّا ارَادَهُ الْبَقِيَّةُ مِثْلَ النَّبِيِّ الَّذِي خَلَقَهُ عَنْ النَّبِيِّ فِيهَا
 ارَادَهُ عَلَى قَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى إِهْدَاكَ لِرَادَةِ لَمْ تَكُنْ مُتَعَلِّقَةً بِشَيْءٍ مَحْضٍ
 وَلَا لِمَا فِي النَّسَبِيَّةِ عَنْهَا وَلَعَادَ الشَّيْخَانَةُ عَلَى الَّذِينَ فَرَّغُوا عَنْ سَوِي
 اللَّهِ وَهُمْ كِبَارُ الْعَصَابَةِ كَالشَّيْخِينَ فَالظَّاهِرُ مِنْ هَذَا أَنَّ لِرَادَةِ لَا مَوْجُودَ
 عَلَيْهَا وَلَا تَسْتَتِيرُ بِهِ إِلَيْهَا وَلَا كَمَا كَانَ النَّبِيُّ مَا خُفِيَ مِنْهُ وَمِنْ نَظَائِرِهِ كَثِيرَةٌ
 كَقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ^{٤٢٨} مَحْجَرٌ مِمَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ وَقَوْلِهِ فَلَا تَجْعَلْ لِكُلِّ
 وَلَا أَوْلَادَهُمْ وَقَوْلِهِ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا
 كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ لِمَا تَحْسَبُ ^{٤٢٩} وَأَمَّا ثَانِيًا فَلَا حَتْمَ أَنْ يَكُونَ قَوْلُ فَاطِمَةَ
 صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهَا الْخَبْرَ الْأَوَّلَ هَذَا عَلَى نَاحِ ابْنِ تَابِيٍّ بِحَالِ إِخْلَاطِهَا مَقُولٌ
 الْقَوْلُ يَكُونُ مَضْمُونِ الرُّوَايَاتِ نَاسِئًا سَعَوْا بِعَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى فَاطِمَةَ
 عَلَيْهِ أَهْلُ نَاحِ ابْنَةِ ابْنِ جَعْفَرٍ الْقَوَائِمُ الْمَرْوُوزَةُ وَبِقَوْلِ ابْنَةِ الْعَدَاةِ
 وَالْبَعْضَاءِ وَيَشْهَدُ لَكَ قَوْلُهُ أَكْثَرُ أَنْ يَقْتَضِيَ بِاصْبِغَةِ الْجَمْعِ أَمَّا ثَالِثًا فَلَا
 مَا ارَادَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِكُنْ مَحْجَرٌ مِمَّا وَضَعَهُ بِأَصْلِ الشَّرْعِ لِقَوْلِهَا فَارْحَمْنَا

فَإِنْ بَدَأَ بِهَذَا بَدَأَ بِهَذَا كَمَا وَكَلَّمَا لَمْ يَكُنْ كَأَقْرَبِ شَيْءٍ كَمَا هُوَ مِنْ
 بِأَصْلِ الشَّرْعِ وَهَذَا كَمَا هُوَ مِنْ كَمَا وَكَلَّمَا لَمْ يَكُنْ كَأَقْرَبِ شَيْءٍ كَمَا هُوَ مِنْ

الاية

طاب لكم من النساء منى وكلاهما يرفع ولا امر الا ابن جبر في الاصابة
 التي صل الله عليه وسلم لما اراد ان عليا لا يتزوج بنت جمل على طنة
 باد عتاب فتزوجها فولدت له ابنة عبد الرحمن بنتي وعثمان بن عيسى
 من كبار الصحابة حتى روى في الاصابة عن النبي انه قال في حقه اني رايت
 فيما يرى النائم انه اتي باب الجنة فاخذ بحلقه الباب ففتحه باخى ففتح له
 وروى ايضا عن ابراهيم بن عباس في قوله تعالى وجعل لغيرك سلطانا
 قال هو عتاب انتهى وقد علمت تحت الآية الرابعة والخمسين ان المراد
 النصير هو امر المؤمنين عليه السلام كسرة الاصنام فان كان هذا حقا
 فقد احم عتابا عليا في هذا الباب ونفخ له بجا الجنة من غير قفقه ومجده
 فدخله على قوم مائة مع اقل علمت ما بسلافة فليكن به انباء الخرج
 محرم وامر شنيع مع هذه المرتبة العليا والثناء الرفيع وانه لم يكثر بعدا
 واقع بعد هذه القصة كيف لو لم يكن الا قوطر ان الصحابة كلهم عدوا لما
 وقع عنه عن كل اصل الشرع عدوا في حق حافل ان يكون هذا الامر من شئنا
 بمرتبة عتاب له على مجرد ما اراد ولم يستحق عتابا مع المبادرة
 اليه ولا يطاق ولا يستبذل ولا يذل دليل على سبق تحريمه سبق البعض

القصة في كتابي
 الصلح مع موت كذا في
 القصة

وأما المنع من التزوج على فاطمة قلعه وقع بعد هذه الأداة منه فلما ان
 صد النبي كالحطبة بخلاف بكراته إنما صنع ما صنع فاطمة بعد
 وفات النبي المبرور فيكون وقوع بعد هذه حجة الأذى المذكور وظهور
 فضائلها عليها السلام كل الظهور ولو لم يكن له خلاف الله ما كان لعلي
 المنذر حجة من أيداع فاطمة بإخفاء امر الحطبة عنها ولعله غلب على ظنه أنها
 لا تطمع واطلعت بحسب الاتفاق ولو انصفت روية هذه القصيدة لعلوا
 فضيلة السيدة وعرفوا مكانتها ولما قالوا إن أبكر افضل من فاطمة
 عتب مثل علي مثل هذا الأمر المباح رعاية لفاطمة فما بال هذا الغاصب
 لها العداوة ولا أن عائشة افضل من فاطمة لانه عليه السلام قد
 كان أزواج وقد كانت عائشة تغار وكانت تجادل حتى أن رسالة أهدت
 إلى النبي شيئا من الطعام في كاسته فكسره لعائشة كما رواه في صحيح
 الحديث ولم يعابها النبي لم يعتقد ما ينبغيها أو يرضيها مع كونها الحجة اليه
 نعموا وراعى ذلك في حق فاطمة صلوات الله عليها وهذا الألفظ فضلا وما في
 الحكاية من النكابة فهو محمول وما فيها من الجس فهو نفاق قال ابن الحنفية عن
 هذا الخبر لو صح لم يكن فيه لأمير المؤمنين غصاصة ولا قرح لأن لا من يحضر

والتحقيق في هذا الموضوع هو الذي
يؤدي إلى اكتشاف الحقائق التي
تتعلق بهذا الموضوع.

بل في جميع التجارى في باب اذ كان
 غيره من كتاب المظالم الا انه قسم لثلاثة اقسام
 فكل ان النبي كان عند بعض ثمنه بقصة
 احدى اثبات المؤمنين مع خادمه بقصة
 فيها طعام ضربت بيدى اكله ثمنه الرسول
 وجعل بها الطعام وقال كلوا وحبس
 والقصة اخرى فوافقه الصغار
 المكسورة فالتجارى قسم على اربعة اقسام
 ان الشرح من هو ارباب البعده

[illegible]

الاية

٣٥٣

على انه لو نكح ابنة ابي جهل مضافا الى نكاح فاطمة لجازلانه داخل
تحت عموم الاية البيحة للنساء الاربع وابنة جهل المشار اليها كانت
لان هذه القصة كانت بعد فتح مكة و اسلام اهلها طوعا وكرها و
الخبر موثقون على ذلك فلم يبق الا انه ان كان هذا الخبر صحيحا فان رسول الله
لما رأى فاطمة قد غارت ادرها ما يذكرك النساء عاتبا عينا عاتبا
كما يستغيب العبد الولد ويستعطفه الى رضا اهله و صلح زوجته و
الواقع كان بعض هذا الكلام فخر في زيفه و لو تأملت احوال رسول الله
مع زوجاته وما يجري بينه وبينهن من الغضب تارة و الصلح و الصلح
تارة و الرضا اخر حتى بلغ الامر الى الطلاق مرة و الى الايلاء مرة و الى
الحجر و القطيعة مرة و تدوين ما وردت في الروايات الصحيحة فمأكل
يلقيه و يسمعه اياه لعلنا نلذي عاب الحسد و الشامتون علينا
به بالنسبة الى تلك الاحوال قطرة من البحر المحيط و لو لم يكن الا قصة ما ذكره
وما جرى بين رسول الله و بين تنيك المرأتين من الاحوال و لا قول حتى
انزل فيها قرآن ينزل في الحارث و يكتب في المصاحف قيل لهما ملا
يقال للاسكندر ملك الدنيا لو كان حيا من ابد الرسول و لو كان تظاهرا

يستغيب

عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد
ذلك ظهروا ثم ادرك ذلك بالوعيد والتحذير عسى أن يهلكن
الآيات بتمامها ثم ضرب للمثلا امرأة نوح وامرأة لوط اللتان خاننا
بعيلهما فلم تغنيا من الله شيئا وتقام الآية معلومة فهل ما روي من الخبر
تعصب فاطمة على علي وخيرتها من تعريض بني الغيبة له بنكاح عقيلة ثم إلى
وتش إلى هذه الأحوال مما كان يجري لا كسببة التافيف الحرب للبسوس
ولكن صاحب الطوى والعصبية لا علاج له انتهى كلام عبد الحميد وهو
بيان حميد سديد وربما يظهران قياس بنّي الشيخين بضعة سيد الثقلين
كمقايسة الحاس النخس بحال الجبن وإتي مشاكلة بين من يقضي سر رسول الله
وبين عيبته وعترته الاطهار الذين هم معادن الاسرار وفي المواقف
عن عايشة اقبلت فاطمة تمشي كأن مشيتها مشية النبي وساق الحديث
وقد سبق إلى ان قال فلما مرض دخلت عليه فأبكت عليه فقبلته
وانفقت الروايات على ان الذي سارها به أو أبكت هو علامه
اياها بأنه ميت من مرضه ذلك واختلفت في ما سارها به
فضحك ففهم واينعروا أنه اخباره اياها بأنها اول اهل له نحو قابري في

العجب من حال المراءى بالبحر
البحر لم يدر ان الصالحين في الدنيا
عاشوا في الدنيا على ما اتفقوا عليه من الخير
الخير في الدنيا على ما اتفقوا عليه من الخير
من باب الله في الدنيا على ما اتفقوا عليه من الخير
لما ماتت بعد من جاءها صاحبها في الدنيا
فمن باب الله في الدنيا على ما اتفقوا عليه من الخير

وكذلك في الدنيا على ما اتفقوا عليه من الخير
انما روي في الدنيا على ما اتفقوا عليه من الخير
فوق في الدنيا على ما اتفقوا عليه من الخير
وكذلك في الدنيا على ما اتفقوا عليه من الخير
انما روي في الدنيا على ما اتفقوا عليه من الخير
فوق في الدنيا على ما اتفقوا عليه من الخير

في رواية مسروق انه اخبأه اياها بانها سيدة نساء الجفة قال فقها
 زاد مسروق قول عائشة فقلت لما رايتك اليوم فحبا اقرب من حزن ^{بليتها}
 عن ذلك فقالت ما كنت لافشي سر رسول الله حتى توفي النبي فسالنيها
 فقالت لست له ان جبرئيل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة واحدة ^{عاضني}
 عام مرتين ولا اراه الا خضرا جل وانك اول اهل بيتي لحوالي استي
 فليظن العاقل الى دياتها صلوات الله عليها كيف حفظت ما سارها
 النبي ولم تطلع عائشة عليه مع ان النبي لم يمنعها من اظهار ما أسرهما
 اليها لكنها عرفت ذلك من حال النبي لما راته ليكثر الامر اليها ولم يرد ومن
 حماة عائشة انها اودت من السبابة اظهار سر رسول الله كما كان في يد
 اخبرها حفصة قال في التفسير الكبير قيل خلاها في يوم حفصة فارضا
 بذلك استكتمها فتمت فطلعتها واعتزل واعتزل نساؤه ومكثت
 وعشرين ليلة في بيت مارية ورعا ان عمر قال لها لو كان في الخطيب
 خير لما طلقك اقول وهذا سلب للخبرة عن عمر باعتدافه وفي
 الكشاف تحت لبيان تنوينا الى الله فقد صنعت قلبي كما ان تنوينا
 حفصة وعائشة على طريقة الالتفات ليكون ابلغ في صفاتهما

وعن ابن عباس لما نزل حريصا على ان اسأل عمر عن ما حتى حججت معه فلما
كان ببعض الطريق علي وعملت معه بالكلية فسكرت الماء على يده
فقلت يا امير المؤمنين من هذا قال عجب يا ابن عباس كأنه كره ما سألته
عنه ثم قال ما حفصة وعائشة اتيتي وفي حرص ابن عباس على هذا السؤال
وتخصيصه عمر بالسؤال عنه دلالة على انه كان بينهما تشاجر وتعلف
تليق وقيل قد اختلفت العامة العمياء في فضيلة فاطمة الزهراء
من عايشة الخيرة ولعل وجهه ان فاطمة عليها التحية والثناء انما هي سيدة
النساء بنص من سيد الانبياء وعائشة كادت تعد من الرجال دون
النساء لانها قد فاقت الثلاثة الفحول من الخلفاء بنسبها في معكم الائمة
فلا تكون مفضلا عليها في الرواية المشار اليها قال العيني في عمدة القاصدين
شرح صحيح البخاري وكذلك الخلاف موجب هل هي اغنى ما يشته افضل
فاطمة والاصح انها افضل من فاطمة وسمعت بعض اساتذتي الكبار يقول
ان فاطمة افضل في الدنيا وعائشة افضل في الآخرة انتهى وليت شعركم
ماذا اراد هذا الحاكم الا عرفت وبأي وادسلك هل الفضل للدين
يُفعل ويذكر لان الانسان يقول الانسان ويتملك ففاطمة عليه السلام

۱۲
و کا اہمہ لہ لان ہ

حال انیس کا
تبدیل و تازہ رہیسیا میں جالند
الفتح کی کارنامہ ملیت سولت
فی صورتہ ساقی الکلام الخصال کی سیرت الدار
معارف الخالقین الاماثل کی ایک نہایت
مشائخ و ذویاں کی توفیق بعضی فیض کیا
عائشہ دکانہ الخالد بعضی الی الجرجی علی
افضل مائشہ خال علی شاعر الخوال افضل
الجاہلین القادین فاولد اخذنا ذکر
مع عائشہ تربت العاکر
عائشہ جواد

عاشية لعل والنصارى على ما هو الظاهر

[illegible]

قد كانت مقترنة بلا شك وما كان بيدها الا فلك وقد سلب عنها قوا
 دولها كجاثرين وما كان لبيتك ثمر ما مضى نزول الوحي بفضيلة المال
 عند الله المتعال حتى تبدد كدله الفلك ونزل به الملك وهو معك
 افاك يوفك ولم يوجد منه شيء وما وجد هلك فلو فضل ذلك الجلاء
 بهذا الاحتياز صاحبة الجمل كان اجمل ثمر ما مضى ما رواه اهل السنة
 من ان فاطمة بنت ^{عليها السلام} لست اهل الجنة ان هذا الا فضل الاخرى والله المنة
 ولقد كنت كثير الشوق شديد التوق الى مطالعة كتاب العيني وكان
 بعد ما ظفرت به وعثرت على مصحبه صاحب سقط من عيني واتي
 راجح من صاحب هذا المذهب مال الاعجب كلامه ما يقضي
 كيف ينكر فضل بنت المصطفى ولو لم يكن الا حديث قيامه على الكعبين
 وهل سمعت ابايهم لنته اذ باكلا ويشبه ان لا يقع مثل هذا عن
 سيد الانبياء الا بوحى من السماء اللهم الا ان يقولوا ان ذلك كان
 منه مطمعا في دنياه فواها اللهم ثرواها وح فلا يبقى فضل فضل
 الا نامر فضلا عن الهالك كرام واصحابه العظام لا ابا بكر
 فانه في نعمهم ح فرع زائد على الاصل لقوله تعالى ولا يا تلى اولو

الفضل حيث يشقون به آله فضلا ذاتيا وكما لا نفسيا وان كان ما ذكره
 في قصة نزولها وهي قصة مسطح مشتملا على مجله في اتفاق المال دون
 الفضل ولا فضل ولا العلم والكمال وسياتيكم تفصيل هذا الإجمالا
 وعلى أي حال فما الفرق في البين وأي فضل بين الفضلين حتى يكون
 الحاصل منهما العايشه وابيها اخرويا والثابت لفاطمة بنت المصطفى
 دنيو بأكيف لو رايت فضلا لها الاخرية المنقولة في كتابين الفتي
 عسا لك ان تغلت في حسابها غلتا وحصل لك العلم اليقيني بان كل ذلك
^{اشك بالتحريك الخط في الحس بـ الخط في القول "ق"}
 فضل ديني كيف وقد علمت ان الدنيا مضمونة مرفوعة لا تزين عند الله
 جناح بعوضة والفضل الديني ما يعا به الا اهل الضلال والفتن ليس
 عند الله من الفضل في شئ يغرق وردد في روايات العامة الذين هم
 كالانعام ان فضل عايشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ^{معلوم}
^{ان فضل عايشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام استيعاب}
 انها مزية دنيوية فان الثريد من جنس الاخذة التي لا تقبل اليها الا الفوق
 البهيمية والنفس الحيوانية قلوص هذا عن النبي فيه تلويح غير خفي الى
 ان مكان من الميل والرغبة اليها الخير البرية فهو انما كان بمقتضى الشبهة
 ازالة وهموا زاحاة فصح لا تظن ان مصاهرة النبي كانت

كانت مشتركة بين علي وعثمان فانه كان خذا للنبي علي بنيتيه رقية
ام كلثوم وذلك لانه لم يثبت انهما كانتا بنتي النبي من حبله وماءه
بل يقال انهما كانتا ربييتين ومقايستهما بسيدة النساء كمقايسته
الخرف على فريضة الصدق كيف قد كانتا تحت حبة وعقبه النبي
فلو كان عثمان شرف في زوجته ما قد سبقه اليه الكافران وقول علي
عليه السلام ولست بما ابوء في ديني فينا الفنى النبي بتزويجي فاطمة
رضي الله عنها كما في القاموس والنهاية ومجمع البحار تعرض عثمان
وازاراء عليه عليه ما عليه فهو ما ابوء في دينه وتزويجه منهما
انما هو للتأليف دون التشريف وفيه الاية الكاذبة والسبعون
واجعل لي لسان صدق في الآخرين في سورة الشعراء قبل نصف الجرح
لما كان مردويه انه على عرضت لايته على ابراهيم قال اللهم اجعله
مزدربي ففعل الله ذلك ولا بعد في حمل لسان الصدق على الانسان
كما توهمه الفضل بن ربهان فانه من قبيل اطلاق الجرح على الكل وهو
من المجازات التي لا تقتصر على السماع مع انه قد شاع وذاع اطلاق الرقة
والعين واللسان على الانسان يقال فلان حين العلماء ولسان الفقهاء

قال ابن النجاشي في كتابه في مناقب ابي عبد الله عليه السلام
بأنه زنى في غيرة من بني امية وهو الذي لا يرضى عنه
غير الصحيح الذين لا يسمعون في الاسلام في غيرة من بني امية
من بني شيبان وقته في بني كنانة قد وضع الما في غيرة من بني كنانة
فقد تقدم في غيرة من بني كنانة

في كتاب الصلح
والذي ارجع اليه في كتابه في مناقب ابي عبد الله عليه السلام
دعاؤه فان كل من غش عن النبي عليه السلام
عليه السلام ان ما رواه عليه السلام
في كتابه في مناقب ابي عبد الله عليه السلام
في كتابه في مناقب ابي عبد الله عليه السلام

ومالك الرقاب كيف قد قال خاتمه فائهم ابن العربي في فضل آدم من قسوس
الحكمة التي تهبه بانه بمنزلة انسان العين العين وقد اخرج الخليل عن
البراء والديلمي عن ابن عباس ان النبي قال علي مثنى بمنزلة راسي من بدني
وفي الفصول المائة سمعت رسول الله يقول اجعلوا اهل بيتي منكم وكان
الراس من الجسد مكان العينين من الراس ولا يعتدني الا بالعينين
وفي الصواعق الكشاف ان رسول الله قال ابوبكر وعمر مثنى بمنزلة السمع
والبصر من الراس فهلا ينكره مع ان تشبيهه شئ باجزاء شئ لا يتركه اذا
كان لازماله غير مفارق عنه كالأجزاء ومعلوم ان سيد البطحاء
لو يكن سمعه عند الايحاء ولا بصره الحديد في ملكوت السما مستكلا
بالشيخن الذين كل منهم اذن وعين حمياء واذن صماء واير كانا اذنا
فقد لي فكان قاب قوسين او ادنى فاقول الى عبدي ما اتى واذا انزلت
اتى عند سيدة المنتهى امرين هذان الطاغيان اذ راى من اياتي به
الكبرى ما زاع البصر وما طغى اما على المرتضى فلم يفارق الصدق ابدا
على مع الحق فهو بمنزلة الاستعارة اجري اجدا من ان يستعار السمع والبصر
لابن بكر قل يلى انما وضعوها هذا الحديث للشيخين في مقابلة

مقابله ما ثبت في العترة المصطفية من ان الله كنى عن علي باذن عتبة
 والبتشي قهرهم بالراس والعينين كجارك في الفصول المهمة عن رافع مولى
 ابي ذر قال سعد ابو ذر على عتبة باب الكعبة واخذ بجلقة الباب فاسسه
 طهارة اليه وقال ايها الناس من عرفني فقد عرفني ومن انكرني فلان انكرني
 سمعت رسول الله يقول مثل اهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجي
 ومن تخلف عنها نوح في النار وسمعت رسول الله يقول اجعلوا اهل بيتي
 مكان الراس من الجسد ومكان العينين من الراس ولا يهتك اهل البيت
 اقول لا يريد بالتمثيل الا انه يجب امتثال اوامر اهل البيت ولا انتهاك
 نواهيهم ولا ايتامهم ولا اعتماد عليهم والاستناد اليهم ولا اعراض عن
 اعاديتهم وعلى ذلك علو الحاجة وعلى المخلف عنهم توثيق بالنار وان
 المخلف عنهم مقدم على بعض الشيوخ الكبار كما ان اصحاب سفينة
 نوح اعتمدوا عليها وركبوا اليها فنجوا من الغرق ومن تخلف عنها فهو
 اولى الى جبل هو وغرق في الماء وقوله اجعلوا اهل بيتي صريح في ما يهيم
 العام ورايتهم على الانام فان الراية مشتقة من الراس وفيه اشتقاق
 الى سجون تعظيمهم على الناس فلن الراس ليس غصاء لانسان واشرفها

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سورة الفاتحة

[illegible]

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ فِي وَاخِرِ سُورَةِ الشَّعَاءِ نَقْلُ الْعَلَامَةِ عَنْ
مُسْنَدِ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ جَمَعَ النَّبِيُّ

[illegible]

النبي من أهل بيته فاجتمعوا للشيخ فاكلوا وشربوا لئلا قال لهم من يغيب عن ديني وموابعه
 ويكون خليفتي ويكون معي واجنة فقال علي انا فقال انت قال وايعلى
 في تفسيره بعد ثلث مرات في كل مرة يسكت القوم غير علي اصحابه
 العشرون آمن خلق السموات والارض ففيه الاية الثالثة
 والسيعون المراحب الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا وهم لا يفتنون
 هي ثلاثة سورة العنكبوت الواقعة بعد نصف البحر في كشف المحج
 ونج الصداق قال علي ما هذا الفتنة قال يا علي بك وانت مخاف
 فاعتد المحصومة بيان معنى الاية على هذه الرواية ان التكليف الا اله
 بالايمان لا ينزل على وان ولايته فتنة يمتحن بها الناس هو خصيص
 لم يؤد حق ولايته ولقد اطرف الفضل هنا وابعده في غواية قال فالظان
 النبي لم يجعل عليا فتنة للمسلمين وهذا من القوادح لا من الفضائل وانت
 خبر بان هذا من غيائه وقلة درايته واين اطلاق الفتنة على علي في
 الخبر انما قال سيّد البشر بك اي بك لا بتلاء والافتتان لم يقل انت الفتنة
 ولو قال هذا ايضا لما كان من القوادح وليت شعري هل يجعل هذا الاشعر
 قول الكلّ خطا طباربه العظيم ان هي لا فتنة لك من القوادح في الله الكريم

الحج والعشر

خدایا! من را از این دنیا ببرد
 تا من را در جنت خود قرار دهی
 آمین

كلا بل الحديث المذبور من القوادح في شيوخهم فأنهم الذين زلت أقدامهم
وضلت أحلامهم في هذه الفتنة وإذا قامت القيمة ذلت أعناقهم
عند الخصومة روى ابن أبي الحديد في شرحه على فحج البلاغة تحت جملة
له عليه السلام فيها ذكر نزول هذه الآية في جملة حديث له عليه السلام عن
رسول الله قال الصبت فاعد الخصومة فأنك مخاصم فقلت يا رسول الله لو
بينت لي خلافا أدين امتي متفقين من بعدى فتأول القرآن وتعل بالواي و
سقط الخبر بالنبيذ والسحت بالهداية والربا بالبيع وتحرف الكتاب عن موضعه
وتقلب كلمة الضلال فكأن جلس مبتلى حتى تقلد لها فاذا قد لها جاشت
عليك الصدرة وقلب لك الامور تقال ح على تأويل القرآن كما قالت
على تزييله وروى ابن حجر في مقتل عمر من الصواعق واتي عمر بن عبد الله فشربه
فخرج من جوده هذا شرب النبيذ ظاهرا والله اعلم بباطنه وقد مر في
الصدرة ما صدر عنه من شرب السم والها العمل بالراي البعيد عن الصواب
الخالف للكتاب ففي الكشف عن عمر رضي الله عنه قام خطيبا فقال ايها الناس لا تغالوا
بصدق النساء قال فقامت اليه امراته فقالت يا امير المؤمنين لم تمنعنا
حاجب الله لنا والله يقول واتيتم اخدا فمن فطارا فقال عمر كل

[illegible][illegible]

الحديث

٣٩٥

كل احدا علم من عمر ثور قال لا صحابه تسمعوني تكلم مثل هذا فلا تنكروا له على
حتى ترد على امراته ليست من اعلم النساء وبالحجة فبقا ذكرناه عن ابن
ابى الحديد دليل سديد على ان المفتونين هم المخرفون للكتاب لعاملون
على براهم المستحلون للخمر بالنبيذ وهذه صفات قد تراكت بعد رسول الله في
الشيخ الثالث والذي يصدق هذا الطلب له فكن جلس بيتك حتى تقلدا
الخ فان انقطاع على عن الناس وانوائه في بيته انما كان في زمينهم واما
تاريخ نقله للخلافة فتاخر عن اعصارهم فلا يصح حمل المفتونين على
الخارج واشباههم لان الظاهر من الخبر قرب وقوع الفتنه بعد رسول الله
والامر لعلى بلا انقطاع في اثناء هذه الفتنه او عقبيها فعمل ان لا يقتل
انما كان قبل قيامه عليه السلام للامر والجهاد فلا يكون الا مع صفات الثلاثة
الاوغاد اما البحر الحادي والعشرون اقل ما اوجز اليك من الكتاب

الحديث

ففيه الاية الرابعة والسبعون

اَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كُنَّ فَاِسْقَالًا يَسْتَوُونَ فِي سُوْرَةِ الرَّسْمِ بَعْدَ
البحر اخراج ابو الفرج الاصحها في كتاب الاغانى والواحد وابن عبد وابن
مروية والحطيب وابن عسك عن ابن عباس قال قال الوليد بن عتبة

الحسين

٣٧٤ -

قَالَ بَلَىٰ وَكَذَٰلِكَ يُظَاهِرُ قُلُوبُنَا وَيُضَاقِقُ صَفَاةَ اللَّهِ بِسُحْبَانِهِ غَلِيًّا بِالْإِيمَانِ فِي
كُتُبِهِ لِلنَّزْلِ مِنَ السَّمَاءِ فَلَمْ يَبْقَ فِي شُؤْتِهِ لَهُ رَيْبٌ وَلَا خُفَاءٌ فَيَكُونُ أَفْضَلَ مِنْ بَنِيكَ
فِي إِيْمَانِهِ بِالْصِفَةِ اللَّهُ بِالْمُنَاقِ فِي قِرَانَةِ مِنَ الْخُطَفَاءِ وَهَذَا مِنَ الْمَطَالِبِ الْجَلِيلَةِ
الَّتِي يُؤَسِّسُهَا الْعُلَمَاءُ وَأَيْضًا قَدْ لَتِ الْآيَةُ عَلَىٰ فُسُقِ الْوَلِيدِ وَاشْتَقَلَّتْ عَلَىٰ خِزْمَةٍ وَ
هُوَ مِنْ أَقْرَبِ عُثْمَانَ وَبَنَاءِ عَمَّةٍ وَلِذَا لَمْ يَكُنْ فِي يَوْمِ خِلَافَتِهِ وَحَكْمِهِ حَتَّىٰ شَرَّ
الْحَكْمَ وَصَلَّىٰ بِالنَّاسِ هُوَ سَكْرَانٌ وَزَادَ فِي رَكَعَاتِ الصَّلَاةِ وَهَجَاءَ شِعْرَاءُ الزَّمَانِ
فَهَذِهِ الْآيَةُ تَصِلُكَ أَنْ تَسْتَعْلَ فِي الطَّعْنِ عَلَىٰ عُثْمَانَ حَيْثُ اسْتَعْلَىٰ وَلِيدًا هَذَا
عَلَىٰ أَهْلِ الصِّلَاحِ الْإِيمَانِ مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهُ فَاسِقٌ نَبْضُ الْقُرْآنِ لِكُونِهِ مِنْ أَهْلِ
قِرَائَتِهِ وَبَطَانَتِهِ فَقَدْ شَرَّدَتْ آيَةُ الْمَدْحِ مَوْلَانَا وَذَمُّ مَوْلَاهُمْ هَذَا عِبْرَةٌ عَظِيمَةٌ
وَنَقْضُ عَوَامِّمْ وَفِيهِ الْآيَةُ الْخَامِسَةُ وَالسَّبْعُونَ
وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً مُبْدِنًا بِأَمْرِنَا لِمَا صَنَعُوا وَكَانُوا بآيَاتِنَا يَوْمِنُونَ فِي تِلْكَ السَّوَةِ
بَعَيْنَهَا بَعْدَ عَمَّةٍ سَطُورٍ مِنَ السَّابِقَةِ وَلَوْ يَدْكُرُهَا الْعَلَامَةُ طَابَ مَرْفَعُهَا وَفِيهَا
كُنَايَةٌ وَتَلَوَحُّ بِأَنَّا كَمَا جَعَلْنَا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ أُمَّةً هَذِهِ كُنَايَةُ الْبَيْتِ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ ^{أُمَّة}
هَادِينَ أَصْبَرَهُمْ عِنْدَ الْمَصَاصِ وَبِأَيَّامِهِمْ يَأْتَا وَقَدْ نَظُنُّ هَذِهِ الْآيَةَ شَارِقَةً الشَّارِقَةِ عَلَى
الْبَشَائِرِ الْخُشْعِرَىٰ فِي كِتَافِهِ وَلَكِنَّهُ جَرَىٰ عَلَىٰ مَذَاهِبِهِ وَاعْتَدَافُهُ فَقَالَ

بلغ

وكان لك ليجعل الكتاب المنزل إليك هدايا ونورا ولجعل من امتك أئمة يهدون
 مثل تلك الهدايا انتهى وفيه نظر بأربعة وجوه تبيض بها وجوه وتسود وجوه
 أولها أن أئمة الخصام لم يكونوا هداة لقوله عليه السلام في حق علي فيما
 نقلناه بل يمتد إلى المتدوان على طريق القصر فيعطى إن غيره من الأئمة ليسوا
 هداة بمثلهم كونه لا هم كانوا يختارون عند سماع الوقائع المشككة ويخطون
 في جواب المسائل المعضلة فمن قائل اقبلوني وإن لي شيطانا يعتريني ومن مناد
 لولا علي هلك عمر مرة بعد أولي وأمر برجم امرأة حامل ومجئونة أخرى ومجج
 بأحكام قصات العقول في باب المظالم ومعترف بأن كل الناس أئمة منه
 حتى المخدرات فما الهداية وأرباب الضلالة دام ابن هي فهم لا يعرفون الأبواب
 الكلاله ولا ميراث الجنة والخاله وثانيها أنه تعالى في بلفظ التكلم فقال
 وجعلنا وهذا صريح في أن الأئمة المشار إليهم منصوبون من عندنا ثم أكد
 ذلك بقوله بأمرونا ومعلوم أن أئمتهم مجعولون بأيديهم وليست لامامة عندهم
 من عند الله بل بالتغليب واختيار ومبايعة ناس لو بالأجبار فالأئمة المعري
 إليهم هم الذين جعلهم الله أئمة بأمرونا وهو لا هو الفردة التي نزلت بالقلات بأمرونا
 وعمر ومع هاتين هاتين وثالثها أنه تعالى ذكر عدد هم في موضع آخر من

الاجابة

٣٧٩

من الغر ان فقال ومن قوم موسى امة ينادون بالحق وبه يعدلون وقطعنا^{٢٩}
 اثنتي عشرة اسباطا وقال في محل اخر وبعلنا منهم اثني عشر نقيبا وهذا^{٢٩}
 توضيح للبراد اذ عدد اثنتي عشرة الامجاد عدد نقباء بني اسرائيل من غير نقصة
 ولا ازدياد واما خلفاءهم الاوغاد فهم اقل من ذلك واكثر كما لا يخفى
 على من تدبر ولهذا اضطرب كلامهم في حديث الاثني عشر وقد بطننا
 فيه بالبحث معهم في روح الايمان واوضحنا فيها ما يستلزم به اذان الاذنان
 وفي قوله وقطعنا وبعلنا بلفظ البعث في الاخير وصيغة التكلم فيها اشارات
 ايضا الى ان هؤلاء الائمة مبعوثون منصوبون من عند الله فيخرج خلفاءهم⁺
 الذين بعثهم اهلوا هم ورائهم ورايهم انه تعالى وصفهم بالصبر والايقان
 واثمتهم موصوفون باضداد ذلك فانهم الذين قروا في احدا وحنين والبر صبر
 مع سيدا ثقلين وهم الذين لم يزلوا يشكون وعن الاثر تباب لا ينفكون⁺
 انما الموقنون الصابرون على وعترته الطاهرين كابدا والاخران فخارقوا
 الاوطان فطردوا في الاغوار والامجاد وساهدوا في ابدية حوالجهم اذ
 حتى دجحت فتياهم وسلبت نسوانهم وازداد بذلك ايقاتهم واما
 المخالفون فجزعوا الى وزرك وتفرقوا شغربة وما يصحح النسب

الاجابة

فلهذا لا يطعن في الفتاوى ولا مصادرها وأثرها عند اشتعال نواثر الحرب الفارسة
 على الاصطبار والخدم في مقابلة الكفار بنيانهم كما اختل ادعائهم بما هم قال
 موهما على عليه السلام الصبر شجاعة أقول هذه كلمة من كليم الجامعة
 وجوهة من جواهر الامة والدليل على ثبوت معناها ان الصبر ضد الخرج
 والخرج بلا نزول الاضطرار عند وقوع البلاء والمكروه والا اضطرار لازم
 الجبن ولا نزول ولا لازم الشيء لازم الشيء فالخرج لازم للجبن وما يضاد لازم
 الشيء يضاد ذلك الشيء فالصبر مضاد للجبن والمضاد للجبن شجاعة فالصبر
 شجاعة ولذلك ترى الجبان لا يصبر على المحاربة والشجاع يصبر على شدائدها
 ويغوص في مرطاتها ومن هنا ينقل الجواب عما سبق الى اواخر بعض
 المنعصبين من المتأخرين من ان الشيعة يفرطون في دعوى شجاعة امير المؤمنين
 وعداونه للخلق الناصبين ويكذبون في دعوى كونه خليفة النبي
 بلا فصل لان الامر لو كان لك لما قعد عن محاربتهم ومقاتلتهم ولما صبر على
 ما اصابه منهم ولا خدعهم عنهم ثم الجواب انه عليه السلام صبر على
 ما اصابه من جورهم وجفائهم هذا بنا في شجاعته بل الصبر شجاعة كما بينت
 كيف لا وهو عليه السلام معانث عنه بالتواتر من مصارعة الابطال في

على وجهه ما رواه
 في السطور من ابني
 قال قال رضي الله
 ليس الشجيرة العرة
 انما الشجرة التي يكسب
 فسر في انفسهم
 في السطور من ابني
 عليه ما ذكره في
 بفتح الهمزة

ومقالة صناديد الرجال ومن قوته الربانية التي قلع بها باب خيبر وصارع
 بها عمرو بن عنترة رضي قضاء الله وصبر على بلاء الله فانقادت له نفسه
 الشريفة وهيمته العلية حتى بايع ابا بكر على كرامته واجبار منهم فقهر
 نفسه وغلب عليها والغلبة قضية الشجاعة وجماد النفس اكبر المجامدات
 والسخاء عن الحق شاق على صاحبه وعلى صاحبه الشجاع اشق وكذلك
 ترك المقالة وملازمة المداراة لا وعاد السفلة الجملة الا وغال به
 صعب عسير على الأبطال وايقا رجل كهي اقبل على مثل هذا الامر العسير
 وخرج غصته كالماء الفير فهو من الشجاعة على خروجه سنامها بالغ
 من الجلالة الى اعلى مقامها فلهذا دس عليه السلام حيث قد
 اجاب عن شبهة الخصام قبل عتراضهم بالسنيين والاعوام بجملة
 وجيزة من الكلام واعرض عن الارذل الذين هم كالانعام واصطبر على
 مباراته هؤلاء الليام حامية لبيضة الاسلام ورعاية لوصية خير الانام
 فيد سبحان الله من اسد غالت غص البصر عن الارباب الثغالب حتى صا
 عليه والى ان قتل شبلية ولو لم يكن ما مورأ بالاصطبار لكسر
 مفارقهم بذى الفقار شعرا

مَا تَسْتَفْتُونَ الرَّوَاسِيَّ حَتَّى صَارَ مِنْهُ فِي الْفَرِيقِ الثَّانِي مِنَ الْعُرُوفِ الْأُولَى بِرَبِّهِمْ	كَالطُّورِ تَتَدَاكُّ مِنْ أَيْتٍ بُنْيَانٍ يَوْمَ السَّقِيفَةِ بِلِ عَمَّانٍ فِيمَا نِ
---	--

وفيه الآية السادسة والسبعون

وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ
إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا فِي آوَاتِلِ سُوْرَةِ الْأَحْزَابِ قَالَ الْعَلَمَةُ
رَضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ هُوَ عَلَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ كَانَ مُؤْمِنًا مُهَاجِرًا إِذَا رَجِمَ
بِمَا نِ هَذِهِ آيَةُ مَا تَسَلَّ بِهِ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَى الْخِذْلِ
الدَّوَاتِقِيِّ فَجَادَ وَاحِشٌ وَهُوَ نَصٌ فِي خِلَافَةِ عَلِيِّ بْنِ الْأُولَى بِمَعْنَى الْوَلَايَةِ
بِالنَّصْرِ بِقَرِينَةِ صِدْقِ آيَةِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى الْبَنِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ
أَنْفُسِهِمْ فَقَدْ نَطَقَتْ بِأَنَّ أَمَامَ الْمُسْلِمِينَ هُوَ الْجَامِعُ بَيْنَ الْإِمْلَانِ وَالْهَجْرَةِ وَالْقَرَابَةِ
وَقَدْ جَمَعَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ عَلَى أَنَّ الْخَلِيفَةَ بَعْدَ النَّبِيِّ عَلَى أَبِي بَكْرٍ كَمَا نَالَتْ لَهُمَا
وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذِهِ الْأَوْصَافَ مُحَقَّقَةً فِي عَلِيِّ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَجْهَهُ وَأَمَّا أَبُو بَكْرٍ فَلَمْ
يُثَبِّتْ إِبَاهَانَهُ وَهَجْرَتَهُ وَالْإِسْتِحْبَابَ يَقْضِي بِقَاوِمَةٍ عَلَى الْكُفْرِ وَيُؤَيِّدُهُ صِلَ
الْعَدَمِ وَعَلَى تَقْدِيرِ الثَّبُوتِ فَهُوَ لَيْسَ مِنْ أُولَى الْأَرْحَامِ وَلِذَا لَمْ يَخْلُ الْمَلِكُ
الْعَلَمُ عَنْ تَبْلِيغِ سُوْرَةِ الْبَرَاءَةِ وَقَالَ النَّبِيُّ لَا يُوَدِّعُهَا إِلَّا رَجُلٌ مَنِي فَاشْعَرُ بَانَ

۷۰
 فخر جمع بین مولد و خلقت است
 عتی علی عائشه خاتمه خاتمت ائمه ائمه
 کان صاحب الی رسول العزالت قال و تو بیا کدرا
 قالت من الرجل قالت قال الخوی الدیوی فی
 فالت کتو و قال الخوی الدیوی فی
 شرف علیها ایجاب انصاف صدق و صدق
 ابو بکر وید که چه گفت و عتی که
 میگفت من چه میدم و عتی که
 انصرفت فالت و نه باری ای پسر وید گفت
 که عائشه و پیشش اقل خدا عتی وید
 انشای جان ما فالت عائشه وید
 کت صدق و انصاف و اندر کذا کت
 کت و عتی من فالت ان قبول غیر الصدق
 و کت قبول بزرگ کت ان الدین کت و
 و کت ان الدین کت و

۷۰
 فخر جمع بین مولد و خلقت است
 عتی علی عائشه خاتمه خاتمت ائمه ائمه
 کان صاحب الی رسول العزالت قال و تو بیا کدرا
 قالت من الرجل قالت قال الخوی الدیوی فی
 فالت کتو و قال الخوی الدیوی فی
 شرف علیها ایجاب انصاف صدق و صدق
 ابو بکر وید که چه گفت و عتی که
 میگفت من چه میدم و عتی که
 انصرفت فالت و نه باری ای پسر وید گفت
 که عائشه و پیشش اقل خدا عتی وید
 انشای جان ما فالت عائشه وید
 کت صدق و انصاف و اندر کذا کت
 کت و عتی من فالت ان قبول غیر الصدق
 و کت قبول بزرگ کت ان الدین کت و
 و کت ان الدین کت و

وَقَدْ جُلِّيَتْ بَيْنَ خَطَائِبِهَا	أَخَامَتُهُمْ كَانَ أَوْ سَادَسًا
وَلَكِنْ بِنَا الْعَمْرَاقِ لَهَا	وَقَالَ أَنْتُمْ بَنُو بَنِيهِ
وَذَلَالِ أَدْنَى لَأَنْسَابِهَا	بَنُو الْبَنَاتِ أَيْضًا بِنُو عَمِّهِ

وفيه آلاية السابعة والسبعون

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ خُبْرَهُ
وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ فِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ أَيْضًا فِي خَوَارِجِهَا قَالَ الْعَلَمَةُ الْحَلِيقِي
أَحْمَدُ اللَّهِ دَارَ السَّلَامِ نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَقُولُ وَفِي عَمِّ حَمْزِهِ وَ
أَبْنِ عَمِّ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ فِي الْفُصُولِ الْمَهْمَةِ وَالصَّوَابِقِ الْحَرِيقَةِ وَسُئِلَ وَهُوَ عَلَى

الْمَنْبَرِ بِالْكُوفَةِ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ
مَن قَضَىٰ خُبْرَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ مَا يَدُلُّهُ عَلَىٰ لَمَعٍ أَسْفَرًا هَذَا
الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي وَفِي عَمِّ حَمْزِهِ وَفِي ابْنِ عَمِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
الْمَطْلَبِ فَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ فَقَضَىٰ خُبْرَهُ شَهِيدًا يَوْمَ بَدْرٍ حَمْزَةً قَضَىٰ خُبْرَهُ شَهِيدًا
يَوْمَ أُحُدٍ أَمَّا أَنَا فَانْتَظِرُ أَشْقَاهَا بِخُضْبِ هَذَا مِنْ هَذَا الْخَبَرِ وَفِي الْآيَةِ
شَاءَ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمْ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ وَهُوَ الشَّهَادَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَالثَّبَاتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ فَمِنْهُمْ مَن أَسْتَشْهِدُهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ هُوَ أَفْضَلُهُمْ

الكثرة

افضلهم لان لا انتظار اشد من الموت كما في المثل الساكن و افضل الاعمال
 آخرها وقد كان عليه السلام ينظر الموت ويحزن اليه حينئذ لا مزيد عليه
 وقد اخبر بذلك عمر بن الخطاب في خطبه الفاتحة منها نفحات قدسية
 واقرأه بذلك الزمخشري مع بعضه ورجسه فقال تحت قوله ثم
 فامثل الموت وكان علي رضي الله عنه يطوف بين الصفيين في غلظة
 فقال لابنه الحسن بن علي السلام ما هذا بنقي الحار بين فقال يا بني
 لا يبالى ابوك على الموت سقطام عليه سقط الموت وفيه ضعف
 بعض خطبه فقلت يا رسول الله اولى قد قلت لي يوما حديث
 استشهد من استشهد من المسلمين خيرت عني الشهادة فشق ذلك
 علي فقلت لي ابشر فان الشهادة من رائك فقال لي ان ذلك
 لكذلك فكيف صبرك اذا فقلت يا رسول الله ليس هذا من اطن
 الصبر ولكن من سواطن البشرى الشكر ومن اشاهد عند العقلاء
 ان هذه درجة يغبطها الاولياء وكل من سواهم فهو مشغوف بالبقاء
 في دار الفناء ومن جعل الله ذلك ملاك الامتحان للمدين فقال
 في اوائل القرآن المبين قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خاصة

له
 شهادة بالكر
 شارة
 الثوب في

وسيلة

مِنْ دُونِ النَّاسِ فَقَتَلُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَلَكِنْ يَقْتُلُوهُ أَبَدًا إِمَّا
 قَدْ مَاتَ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ وَقَالَ مَثَلُ ذَٰلِكَ فِي آخِرِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ
 إِنْ رَعِمْتُمْ أَنْتُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَقَتَلُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
 وَلَا يَقْتُلُونَهُ أَبَدًا بِمَا قَدْ مَاتَ أَيْدِيَهُمْ فَلَا حَاجَةَ أَنْ تَقِيَّ الْمَوْتَ وَانْتَظَرُوا
 لَا يَتَانِي لَهُ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ الَّذِينَ لَهُمُ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ وَهَذَا شَأْنٌ عَلَى
 وَعِزَّتِهِ النِّجَاءُ فَهُوَ لَا وَلِيَاءَ إِلَّا صَفِيَاءُ وَأَعْدَاءُ هُمْ فِي دَرَكِ الشِّفَاءِ
 وَأَمَّا فِي الْكُشَافِ مِنْ تَفْسِيرِ مَنْ يَنْتَظِرُ بَطْلَةَ وَعُثْمَانَ فَهُوَ مِنْ حَسَنِ ظَنِّهِ
 بِمَا وَتَعَصِبُهُ لَهَا وَيَكْذِبُهُ تَنَافُسُهَا فِي الدُّنْيَا وَحَرَصُهَا عَلَيْهَا وَقَدْ صَحَّ
 أَنَّ عُثْمَانَ جَمَعَ مَلَكَ وَعَدَدَةٌ يُحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْطَرُ وَهُوَ الْقَائِلُ لَنَا خَدَّ
 حَاجَتَنَا مِنْ هَذَا النَّعْيِ وَإِنْ رَغِمَتْ أَنْفُ اقْوَامٍ وَكَانَتْ هِمَّتُهُ أَنْ يَأْكُلَ
 وَيَشْبَعَ وَإِلَيْهِ أَشَارَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْخُطْبَةِ الشِّفْقِيَّةِ بِقَوْلِهِ إِلَى الْقَامِ
 ثَلَاثُ الْقَوْمِ نَاجِحِي خُصْمِيهِ بَيْنَ نَثِيلِهِ وَمُعْتَلِفِهِ وَقَامَ مَعَهُ بَنُو الْأَسْبَةِ
 يَحْتَضِرُونَ مَا لِلَّهِ خَفَمُ الْإِبِلِ نَبْتَةُ الرَّبِيعِ إِلَى أَنْ تَكْتَ عَلَيْهِ قَتْلُهُ
 وَأَجْهَزَ عَلَيْهِ عَمَلُهُ وَكَثُرَ بِهِ بَطْنُهُ وَمَنْ يَقْنِي الْمَوْتَ لَا يَتَزَوَّدُ لِلْحَيَاةِ وَلَا
 يَبْلُغُ الْبَطْنَ وَلَا يَمُنُّ الْبَدَانَ وَكَرْبَيْنِ السِّيَادَةِ وَالْوَلَايَةِ وَبَيْنِ خِدَامَةِ الْعَدُوِّ

[illegible]

القدوس والاعظم والابن
الساكن في السموات

قال صاحب كتابه في القلبي
سند علي بن حمزة بن علي بن
قال صاحب كتابه في القلبي

فانما يابى الى قول من يقول ان هذا من قول من قال ان
من غير حدث حادثه في زمانه

وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ فِي الْوَيْلِ وَالْجَنَابِ
فَتَأْتِيكَ بِهِمْ فِي الْوَيْلِ وَالْجَنَابِ
فَتَأْتِيكَ بِهِمْ فِي الْوَيْلِ وَالْجَنَابِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا لَهَذَا لَكُنَّا سَاءَ قَوْمًا مُّذْ هَدَانَا لِهَذَا إِنَّكَ أَلَمْتَ الْغُيُوبَ

۴۰ وزیر درونی ایران است

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم آية في كتابه العزيز
والقرآن الكريم هو الكتاب العظيم الذي أنزلناه على محمد بن عبد الله
صلى الله عليه وسلم وهو خير الأنبياء والمرسلين
والله اعلم بالصواب

فقال له اصحاب محمد ما شانك كائنك ما ركب طائفت فقال لهم انا غلام
 ابيرا لمو مندين وجمعي الى عامل مصر فقال له رجل هذا عامل مصر قال ليس
 هذا السيد فقال له رجل غلام من انت فاقبل من يقول انا غلام امير المؤمنين
 وروى يقول انا غلام مروان حتى عرفه رجل انه لعثمان فقال له محمد بن ابي بكر
 اني ممن ارسلت قال الى عامل مصر قال معك كتاب قال لا فتشوه و
 لم يجدوا معه كتابا وكانت معه اداوة فاذا بها كتاب من عثمان الى
 ابي سرح جمع محمد من كان عنده من المهاجرين ولا نصرا و غيرهم فمفك
 الكتاب بحضور منهم فاذا فيه فاذا انا لك محمد فلان وفلان اخذ في
 قتالهم وابطل كتابه وقر على عمك في احسن من يجرى الى ينظروا منك لياتيك
 واتي ذلك فلما قرأوا الكتاب فزعوا ورجعوا الى المدينة ونظم محمد الكتاب
 بنحو انهم يقرى كانوا معه وقد رموا المدينة فجمعوا اهلها وطلحة والزبير ومن كان
 اصحاب محمد ثم فطروا الكتاب بحضور منهم واخذوا من قصصه الغلام وقرأهم
 الكتاب فحق اهل المدينة كلهم على عثمان وزاد ذلك من كان غضب
 لابن مسعود وابي ذر وعمار خفا وغيظا و قام اصحاب محمد فحقوا من اهلهم
 ما منهم جدا وهو مغتم وناصر الناس عثمان اجاب ابي محمد بن ابي بكر

بالبشر

بني تميم و غيرهم قد نزل على عليه السلام على عثمان ومعه الكتاب النفاك
 والباعر فقال له علي بن ابي طالب هذا الغلام هلامك قال نعم قال الباعر بعيرك قال نعم
 قال فانت كذبت هذا الكتاب قال لا وحلف بالله ما كذبت هذا الكتاب ولا امر
 به ولا علم لي به قال له علي واخاتمها ثم قال نعم قال وكيف يخرج خلا
 بيعيرك بكتاب عليه خاتمك لا تعلم به فحلف ثانيا فعرى انه خط مروان
 وشكره في عثمان وسالوا ان يدفع اليهم مروان فابي وكان مروان عنده
 اللدا فخرج اصحاب محمد من عنده اغصبا ابا وقال قوم لنزير عثمان
 مقلوبنا الذي دفع اليه مروان حتى يحنه ونعرف حال الكتاب كيف يأمر
 بقتل حطاب من اصحاب محمد بغير حق فان يكن عثمان كعبه عز لنا و
 ان يكن مروان كعبه على لسان عثمان نظرا ما يكون منافي امروان فزموا
 بيوتهم ثم عثمان ان يخرج اليهم مروان فقتلوه محمد صاحباه من رجل من
 الانصار حتى دخلوا على عثمان لم يكن معه الا امراته فقال لها محمد مكانك فان
 معه امراته حتى يذبحها بالداخل فاذا انضبطته فادخلا فوجها حتى تقتلا
 فدخل محمد فاخذ اليحيته فقال له عثمان ان الله عزك ابو لسانك
 من فرائخت لله وفضل الرجل عليه فوجها حتى قتلاه وخرجها من
 من

في ربيع الثاني

بالواء والهمم وفي اخره
 جزية قال في القاموس
 وجاء باليد
 السكين كرمه
 صرة كذا

حيث دخلوا وصعدت امراته الى الناس فقالوا له يا مولودنا قد قتل محمد
الناس فجددوا له ما يوحا هذا المفضل فقصه على ما في الصواعق وغيرها من الكتب
وهو مشفق بصنوف الملام والذات وجملة الامران عثمان خذاله اصحاب محمد
قتل ثم لم يصلوا عليه ولم يدفنوا في جدي من الاجداث بل القوا على مريته
الارواح كما عجت طيشة بكاجيات واخبر به عمر من قبله في قوله واما
انت يا عثمان فمروا خبر مناجع الى صلاه ودفن في الخندق اجدان ذهب
بعض الكلاب بجله وتبره لانا على بقتله فقام خطيبا يقول قد طلع ظلم
وقمع كرامع ولا حلال ولا حلال واعتدل نائل واستبدل الله بقوم قوما وسوم
يوما وانظروا الغيرة انتظروا المطر فاما الائمة فوام الله على خلقه
عرفوا على عبادة لا بدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوا ولا بدخل النار الا
انكرهم انكروا قتل سيحق مثل هذا الغادر كائن الرخص الخ المصنوع عليه
ان ينقرض الخلافة التي هي مرتبة تلو منبر النبي اوسحق مثل هذا القتل
المشوم ان يسحق شهادته كيف في المشكوة من عاذي الله وليا فقد
بأمر الله بالحاربة نعم ومن بارز بالحاربة قتله الله ولدا لوقال
عليه عني عن عثمان الله قتله وانا معه ومن قتله الله لا يستحق الشبهة

الابن

ولا خلاف له من ثواب الشهادة في يوم الوعيد كما لا يخفى على من كان له قلب والعقل
 السمع وهو شهيد وهل ظمير عثمان وطلحة الثبات في مجاهدة خير الحصا وكل
 حتى ثبت رغبتهما في الشهادة وميلهما الى كسب الشهادة بل قد فرعثان على ما في
 مرضة الصفا وخبرهما عن بعض الغزوات فلم يرجع الا بعد ثلاثة ايام فقال
 له النبي صلى الله عليه وسلم فيما عريضا وما كانا ينظران لافسهما الشهادة والموت
 في سبيل الله بلى يقتضيان ان يموت رسول الله فينزوا اياه روى
 الحسين في تفسير قوله تعالى ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا قال
 السكيت لما توفي ابو سلمة وعبد الله بن حذافة وتزوج النبي امرئهما ام سلمة
 وخصمه قال طلحة وعثمان اينكم بعد نساءنا اذ امتنا ولا ننكح نساءه اذا
 مات الله لو قد مات لقد اجلنا على نساءه بالنساء ام وكان طلحة يريد نساءه
 وعثمان يريد ام سلمة فانزل الله تعالى ما كان لكم ان تنكحوا نساءه ولا
ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا الايات في الدر المنثور عن قتادة قال قال
 طلحة بن حبيب الله لو قبض النبي تزوجت عائشة فانزلت ما كان لكم ان تؤدوا
 رسول الله وروا ان عمر لما نظر الى اصحاب النبي قال قد جاء في كل واحد منكم
 يريد ان يكون خليفة اما انت يا طلحة فلست الخليل ان قبض النبي لينكح ازواجه

زيد بن ثابت لعلهم يهودي في الكتاب ذوابه عن ابن عباس انه
 قال قراءة ابن أمي القراءة الاخير ان رسول الله كان يعرض عليه القرآن
 في كل سنة في شهر رمضان فلما كان العام الذي توفي فيه عرض عليه
 دفعتين فشهدا عبد الله ما نسخ منه وما صح في القراءة الاخير انتهى وطمس
 من مجموع الخبرين ان قراءة ابن مسعود هي الاقدم والاودوم ولم يطمسها
 السند وذو الابدع النسب الاكرم حيث نزل اصحابه لخصاء من الخطم قراءة
 وعبروا القرآن بالخرق في النقصان ففي الدر المنثور عن عبد الرحمن
 عوف ان عمر خطب للناس فسمعه يقول لا وان ناسا يقولون ما بال ارجم
 في كتاب الله الجلد وقد رجم رسول الله ورجمنا بعده ولو لا ان يقول
 فاذلون وبكلم متكلمون ان عمر اذ في كتاب الله ما ليس منه لا ثبتهما
 كما نزل فيه ان عمر بن الخطاب خطب للناس فقال لا تشكروا في
 اية الرجم فانه حين قد رجم رسول الله ورجم ابو بكر ورجمتم لقد همت
 ان اكذب في الصحف فسأل ابي بن كعب عن اية الرجم فقال ابي ليس
 ليقتلوا وانا استقرتها رسول الله قد فعلت صديرا وقلت لا تشكروا
 اية الرجم وهم يتساقدون تساقدا حقا الذي لاح من الخبرين ان عمر الذي

الابن

الذي يدعون انه كان ممن لا يخاف الله لومة لائم ثم اصابه الرجم وهو على
ما في بعض رواهم الشيخ والشيخ اذ اذنبنا فارجموها فلم يثبتها في الصحف فثابتة
الناس مع انه لم يخف الله والرسول حيث نسب تركها الى الناس هو الذي
منع ابيهم من اسفراهم النسخ ولحق في صدق ولا يخضر منه عليه السلام
ولم يتأدب معه صلوات الله عليه ولما ان بلغ او ان دولة عثمان ثلث
الناس على قراءة ابن ثابت وخرق المصاحف اهان ابن مسعود وضربه
وترك قرايته وتعه الناس في بدعته فان الناس على دين ملوكهم فما قاله
الفضل المبعوض للمعزة الطاهرة تحت اية القتال المذكورة فما ليست من
القراءة المتواترة فلاح عن ريس من المصادرة تذييل روى البخار
في مناقب عبد الله بن مسعود عن حذيفة قال شبه الناس لا وهمنا
وهذا يا رسول الله لا بن ام عبد من حين يخرج من بيته الى ان
يرجع اليه لا يذرى ما يصنع في اهله انه اخلاو في الشكوة عن حذيفة
ايضا قالوا يا رسول الله لو اختلفت قال ان اختلفت عليكم فصبروني
عذبتهم ولكن ما حدثكم حذيفة فصدا توه وما امركم عبد الله فافراق
توضيحه ما تضمنه الخبر ان من لم اعاني الطبقة الاولى بعقوبها

الابن
والفضل
من الكعبة
جبريل المنظر

المزنية
البحر

بجانب

اعلم ان الخبرين قد اشتهرا على فضيلة ابن مسعود وكونه مقتداً يا ملتصياً
بالسيرة في محاسن حليته وشيمته مقتداً في مقتدى الامامة في جوده وكرامته
والخبر الثاني يدل مع ذلك على مضامين اخر انور من الشمس انتم فقواها
ان استخلف عليكم فاصبتموكم عدتكم اشارة الى استخلاف علي لان الخليفة
اما علي واما ابو بكر بانفاق الامامة لاجاز ان يراد هنا ابو بكر اذ هو كان
مودوداً الى الناس في زعمهم فقد قالوا ان الامامة اجمعت على خلافة
فلو نص الشخص عليه لما عصى البتة في ظنهم كيف قدر واعن الشبهة انه
قال يا اي الله والمسلمون ايا ابا بكر فتعين على لانه الذي كانت قریش
تعاديه وكثرت في الناس اعاديه فلو استخلف استخلافاً بيناً صريحاً بان
يقول مثلاً خليفته بلا فصل علي زوج فاطمة ومن لم يبايع يعقوب
وفاني لمن ملعون : او يقول ان الشيوخ الثلاثة ملعونون مخلصون
النادي بها حليفين حصص الناس وخالفوا هذا النص اذا حل عليهم
الوزا بالدفى والتكال في الاخرة والاولى فان العصيان فيما لا ينظر
فيه الشبهة اصلاً مجل الخزي والنقمة ومزيل للعرض النعمة الا ترى
ان الخبرين لما سألوا عليهم ان ينزل عليهم ما نذرة من السماء قال الله

بيان شاف
في معنى الاستخلاف

اللَّهُ إِنِّي مُنذِرُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَمَنْ يُكْفِرْ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ قَدْ أَفْلَحَ الْبَاطِلُ لَا أَهْلَ بَيْتٍ
 أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ والله لا شأن فيها ورد من طريق أهل البيت عليهم السلام
 في تفسيره وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين إنما عنيد لك الله تعالى جعله
 سبيلًا لنظار أهل هذه الدار لأن الأنبياء قبله بُعْثُوا بالتصريح لأبائهم
 وكان النعم منهم إذا صدق بامر الله وأجاب به قوم سلوا وسلم أهل دارهم
 من سائر الخليفة وإن خالفوه هلكوا وهلك أهل دارهم إلى أن قال
 وإن الله علم من نبينا ومن الحجج في الأرض الصابر على ما لم يطبق من قبله
 من الأنبياء الصابر على مثله فبعثه الله بالتعريض لا بالتصريح وأثبت
 حجة الله تعريضاً لا تصريحاً بقوله في وصيه من كنت موكلاً فهذا عليه
 موكلاً وهو منى بمنزلة هارون من موسى إلى أن قال ولو قال لهم
 لا تقلوا ولا إمامة إلا فلا تابعينه ولا تنزل بكم العذاب لأنهم العذاب
 وذل باب الإظهار الإجمال انتهى فكلما ورد في نفي الاستخلاف فهو أن
 صح فراجع إلى هذا المعنى عند الانصراف بالجملة فمعنى قوله عليه السلام
 أن استخلفت عليكم فعصيتوا لعديتم أن لي خليفة قد نصبت بالتعريض
 مراراً ولذا كرهه بالتصريح ثم عصيتوا في لعديتم وهذا كلام يبلغ له وقع عظيم

في قلوب السامعين فانهم قد شهدوا موارد التعريض بخلافه على الوصية
 باهل البيت طاراً وهم بعد صدور هذا الكلام على وجه من التصريح بها
 بحيث يستحقون العذاب عند عدم احتسابهم به ومع فيمكن ان يكون هذا
 الكلام صدوره عنه عليه السلام قبل التصريح ثم وقع التصريح بعد الاجماع
 ليكون الكد في تقوية المرام وتعلم ان التصريح والتعريض امران اضافيان
 ولكل منهما مراتب كثيرة فلامناً فاذ بين في الاستخلاف شواهد من احاديث
 كثيرة ونصوص جليلة فيها مرمى الطبراني عن ابن عمر اخر ما تكلم به النبي
 اخلفوني في اهليتي وفي الصواعق في رواية صحيحة اني تارك فيكم امرين
 لن تضلوا ان اتبعتموهما وهما كتاب الله واهل بيتي حارثي ونزار طبراني
 سأل ذلك لها فلا تقلدوا من هم اثمكم ولا تقفوا عندهم ففعلوا ولا تفعلوا
 فانهم اعلم منكم انتهى وسواء خرج في استخلاف اهل البيت وتخرجهم بقصص
 الخلافة من غيرهم والتقدم عليهم وترك الاقتداء ولا هتد اعينهم لها
 على ذلك فذلك لهلاك وهذا شأن الاحرام وفي حديث مسلم عن زيد بن
 ارقم قال قام فينا رسول الله خطيباً فحمد الله واشنى عليه ثم قال ايها الناس
 انما انا بشر مثلكم يوشاك ان ياتي رسول بني عمرجل فاجيبه وان تارك

الانجيل

تاركو فيكم الثقلين اولهما كتاب الله عز وجل فيه الهدى والنور فتمسكوا
 بكتاب الله عز وجل وضوا به وحث فيه ورغب فيه ثم قال واهل
 بيته اذ كرمكم الله عز وجل في اهل بليتي تلك موات واخرج الترمذي انه
 قال اني تاركو فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعدى احدهما اعظم
 الا من كتاب الله عز وجل جل جلاله ود من السماء الى الارض وعترتي
 اهل بيته ولن يفترقا حتى يردا على الخوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما
 واخرج احمد في مسنده ما في معناه ولفظه اننا اوشك ان اذعنا
 فاجيبني تاركو فيكم الثقلين كتاب الله جل جلاله ود من السماء الى
 الارض وعترتي اهل بيته ولان اللطيف اخبرني انهما لن يفترقا حتى يردا
 الخوض فانظروا اجم تخلفوني فجمدا وسندك لا باس به قوله عليه السلام
 ولكن ما حدثكم حديثه فصديق اقول وذلك لان حديثه كان حيا
 سر رسول الله وكان عندك معرفة للمنافقين وربما كان يخبر الناس بعد
 النبي بالحق الحقيقي بالاتباع فامرهم عليه السلام بنصياديقه فيما يجرد
 ليحصل لهم الرشاد فرمى السعوي في مروج الذهب في ترجمة خلافة علي
 ان حديثه كان عليلا بالكوفة فبلغه قتل عثمان وبيعة الناس لعلي قال

ولما كان
 كان من راي
 حاله قال اني
 الرجال والرواة المذكورين في
 التكرار في ترجمته وادعوا اليه
 وكان يقبل الحديث منهم
 في مناداته انفاق
 شيئا زعموا ان علي
 اساء له وقال في حديثه
 عمر بن الخطاب

أخرجني وادعوا الصلوة جامعة فوضع على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وصلى
 على النبي وعلية ثم قال يا أيها الناس إن الناس قد بايعوا علياً فليحكم
 بتقوى الله وانصروا علياً وإنزلهوا الله أنه لعلي الحق آخر أؤلاً وأنه خير
 من مضى بعد نبيكم ومن إلى يوم القيمة ثم طبق يمينه على سياره شمس
 قال اللهم شهادتي قد بايعت علياً قال الحمد لله الذي أبقاني إلى هذا
 اليوم مقولاً وما أمركم عبد الله فأقرأوا قول أي ما أمركم عبد الله بقوله
 من القرآن فأقرأوا أشار في هذه الفقرة إلى أحد الثقلين أعني الكتابي قد
 أشار في الفقرة السابقة إلى النقل الآخر أعني العاترة الطاهرة وأما قد هم
 عليه مع كونه الكبر على ما في بعض الأخبار لشد الإهتمام بهم ولكنهم ضلوا
 الثقلين معاً أما العاترة فندلوهم وأما القرآن فحرقوه وأما عبد الله القاري
 فتركوا قرآنه وحكموا بشدة وذهاباً بعد ما أهانوه وأذلولوه وقد مروا في حقه
 عن رسول الله أنه قال لساق ابن أم عبد أنقل في الميزان يوم القيمة
 من جيل أحد أقول تخصيصه الساق من بابي الأعضاء بهذا التفسير
 مشعر لبره دقيق ومعنى لطيف هي الإشارة إلى ما جرى بينه وبين عليهما
 قصتهما المشهورة وقيلها على ما رواه العامة على اختلاف طرقهم

ان ابن مسعود كثيرا ما كان يعرض بعثمان فيبلغه ذلك فاستغفروا وضرب به
خنجره ضلعا ثم قال لابن زمعه اخرجوه لئلا يماضي فاحذره ابن زمعه
فاحمله وقيل احمله يحمي مولى عثمان وعلى اى حال فكادت ساقاه
عند ذلك على حائق الحامل وقد كفته بذلك من اللد في العنين
فالا يفتخرون من اوجر عند الله ما لا يحصى قالى هذا اشار النبي بقتله لئلا
ابن ام عبد بل الله سبحانه اعد له من اوجر ما يشاكل عمله وقد ظن
لذلك بعض رواتهم فقال كانى انظر الى حمى ساقى عبد الله بن مسعود
وساقاه تحت لسانى على عتق مولى عثمان حتى اخرج من المسجد هو الذى قال
رسول الله لساقا ابن ام عبد هذا اويظن من بغض اخبا لهم ان السب في
ضرب عبد الله انه دفن ابا ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن محمد بن كعب القرظى ان عثمان ضرب ابن مسعود ريعين سوطا في
دفنه ابا ذر وجماعه هذا القصة ان ابا ذر لما اخرج عثمان الى الربيعة
وحضرته الوفاء بها وليس معه الا فراشه وثيابه عجا اليهما ان غسلا
ثم كفنا ثم ضعنا على قعر الطريق فأتى ركب يمرون بكم فوالاهم هذا
مهاجبل الله فاعينونا على دفنه فلما مات ح فعملوا ذلك وا قبل

[illegible]

ابن مسعود ركب من العراق فمعه من ثياب الهم العبد فقال لهم هذا ابو
 صاحب سؤل الله فاعيتقوا على دفنه فأنزل ابن مسعود بأكياسهم نزل هو
 واصحابه فواروا انتهى ولما بلغ عثمان ذلك نفقه على ابن مسعود
 لما كان بينه وبين ابي ذر ما كان وانكار الفضل بن رومحان
 لهذا مما لا يجد به نفعا فان ضرب ابن مسعود كاف في الطعن على عثمان
 وهمن الاخبار المدونة في الوقائع المشهورة في الكتب المتبركة كتاب
 الملل والنحل للشمس تاني وكتاب المواقدي وكتاب السياسة لابن قتيبة
 وكتاب حيوة الحيوان غيرها فان كان للسبب ضربه غير فاذا كلفيد
 لينظر فيه وان كان هو السبب في ذلك هو المطلب في به يتبين وجه آخر
 لقوله عليه السلام لسائر ائمة عبد الله في الميزان فانه كان ساعيا
 الى الخيرات سالكا في سبيل الرضوان ومن خللك نه خرج الى بيت الله
 حاجا وشيخا فانه ابي ذر دفنه وهذا كله عبادة تتعلق بالارواح
 الاقدام فلا يجد ان يساق ذكر الساق في كلامه عليه السلام الى هذا
 المرام والعلم عند الله العلام جميعا قال ملا معين في سير في وقايع السدة
 الخامسة من الهجرة في غزوة الخندق انه وقع في قراة عبد الله بن عباس

[illegible]

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا وَفِي
 سُورَةِ الْأَحْزَابِ فِي آيَاتِهِ الْخَزَرِ وَفِي الْعَامَةِ بِأَسَانِيدٍ مُنْظَاوَةً وَطَرِيقًا
 إِنَّمَا نَزَلَتْ فِي الْعَتَرَةِ الطَّاهِرَةِ عَلِّ وَفَاطَةَ وَالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ أَسْلَامَ اللَّهِ عَلَيْهِمُ
 وَعَلَى آلِهِمُ الْمُصْطَفِينَ وَمَنْ النَّاقلينَ أَمَامَهُمُ الْأَجْمَلُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُفَسِّرُهُمُ
 الْأَعْلَى وَالسَّيَوَعِيُّ وَغَيْرُهُمْ وَلَنَذْكُرْ شَأْنَ ذَلِكَ تَنْشِيطًا لِبَالِكَ وَرِغْمًا لَانْفِ
 كُلِّ غَوِي حَالِكٍ فَقَوْلُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَخْصَجَ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ
 إِبْرَاهِيمَ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ لِفَاطَةَ أَتَيْتُنِي بِزَوْجِكَ وَابْنِهِ فِجَامَتٍ بِهِمْ فَالْتَقَى
 رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَذَكَرَ كَيْفَ تَرَوْنَهُمْ وَنُزُولَهُمْ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ
 مُحَمَّدٍ وَفِي لَفْظِ الْحَسَنِ فَاجْعَلْ مِثْلَكَ وَبِكَ تَكْ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا جَعَلْتَ

روایۃ انیقہ* فی ذکر قمیہ* و ہو
القمیہ بالحقیقہ* اور نہ ہائی التعلیقہ*

حل ال ابراهيم انك حميد مجيد قالت ارسله فرقت لكسا لا دخل مهم فجدت
من يدي وقال انك على خيرا قول هذا من نصب سماوي لا يطمع فيه
طامع وفضل لم لا يطمع منه صانع وما قلت في هذا الباب خطا الا بالخطا

<p> ^{له} يا من ظلمت اخا النبي علياً يا قاتلاً حشبي كتاب الله كيف لكنت تسعه من الدنيا فلا سبي حبست عن البقول تراثما </p>	<p> ^{شع} معاً سمعت التصديق عليه اخذ قهواً وراىكم ظهرياً تستطيع جعل كماله خفياً هلاً سلبت كسامة الفدا كياً </p>
--	---

باب اخراج ابن مردويه عن امرئته قالت نزلت هذه الآية في بيتي ^{سرا} فقال
 يريد الله ليهرب عنكم الرجس اهل البيت ويجعل لكم تطهيراً وفي البيت
 سبعة جبرائيل وميكائيل وعزرائيل وقائيل والحسن والحسين وناصلي باب
 البيت قلت يا رسول الله الست من اهل البيت قال انك انك الى خير انك
 من ازواج النبي في ع يعني الست من اهل البيت ويصير في هذا التفسير
 ما رواه الامام احمد بن حنبل في مسنده لا يرفعه الى ام سلمة قالت بينا رسول الله
 في بيني يوم ما قال اخذ امرئ عتيلاً وفاطمة بالثنية قالت فقال لي رسول
 الله قومي فاستحي عن اهل ^{بيتي} واذا لم تكن امرئته تنهمر وهي خيرهن فما ظنك

[illegible]

اللايشة

خلفك بعائشة وهي شرهن ج اخرج الترمذي وابن جرير والطبراني وابن
مرويه عن عمار بن ابي سلمة ربي النبي قال لما نزلت هذه الآية على النبي
إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ الْبَيْتَ فَمَا فَاطِمَةُ
وَحَسَنًا وَحُسَيْنًا فَجَاءَهُمْ بِكساءٍ وعلی خلف ظهره ثم قال اللهم هؤلاء
اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قالت ام سلمة وانا
معهم يا بنی الله قال انت علی مكانك وانك علی خير من جعل علیه السلام
علیا خلف ظهره وكان في اشارة الى انه ظهره ونصيره في حياته وخليفته
بعد وفاته وكان الحكمة في تشریف ام سلمة بنزول الآية في بيتها انها كانت
سليمة خيرة غير معانة لاهل البيت كما يشته فانها لو كانت مكارا ام سلمة
لا دخلت نفسها في الكساء ونقلت عن سيد الانبياء انه قال انك من اهل
بيتي والاول لم تجد سبيلا الى رد الرواية بل روى الزمخشري عنها تحت لاية
المباهلة انها قالت ان رسول الله خرج وعليه ^{لحم} فمرط ^{لحم} رجل من شعير سوح
فجاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاطمة ثم علي ثم قال اللهم
يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ اخرج الترمذي وصححه
وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في مسنده من طرف

رواه ابن جرير
وابن المنذر
والحاكم
وصححه
ابن مردويه
والبيهقي
في مسنده من طرف

الموت

حل قال نحن اهل البيت الذين قال الله انما يريد الله ليذيب عنكم الرجز
 اهل البيت ويظهركم تطهيراً في اخرج الحكيم القمزي والطبراني وابو
 مردويه وابو نعير والبيهقي معاني الدلائل عن ان عباس قال قال رسول
 الله قسم الله الخلق تسعين فجعلني في خيرها قسماً فذلك قوله واصحاب اليمين
 واصحاب الشمال فانما من اصحاب اليمين وانا خير اصحاب اليمين ثم جعل اليمين
 اثلاثاً فجعلني في خيرها ثلثاً فذلك قوله واصحاب اليمين واصحاب الشمال
 والشايعون الشايعون فانما من السابقين جعل الاثلاث قبائل فجعلني
 خيراً قبيلة وذلك قوله وجعلناكم شعوباً وقبائل ثم جعل القبائل بيوتاً
 فجعلني في خيرها بيتاً فذلك قوله انما يريد الله ليذيب عنكم الرجز
 اهل البيت ويظهركم تطهيراً فانما اهل بيتي مطهرون من الذنوب
 اقول فيه دلالة على ان اهل البيت غير الازواج لان البيت على ما وصفه من
 خير القبائل واهله مطهرون من الذنوب والردائل والازواج فاقدة
 للوصفين وفي حديث رواه الطبراني عن ابن عمر اورد في المواهب اللدنية
 قال ان الله اختار خلقه فاختر منهم بني ادم ثم اختر بني ادم فاختر العرب
 ثم اخترني من العرب فلم ازل خياراً من خيار الاناس احب العرب فجعني

من هؤلاء العشرة
 واهل البيت الذين قال الله انما يريد الله ليذيب عنكم الرجز
 اهل البيت ويظهركم تطهيراً في اخرج الحكيم القمزي والطبراني وابو
 مردويه وابو نعير والبيهقي معاني الدلائل عن ان عباس قال قال رسول
 الله قسم الله الخلق تسعين فجعلني في خيرها قسماً فذلك قوله واصحاب اليمين
 واصحاب الشمال فانما من اصحاب اليمين وانا خير اصحاب اليمين ثم جعل اليمين
 اثلاثاً فجعلني في خيرها ثلثاً فذلك قوله واصحاب اليمين واصحاب الشمال
 والشايعون الشايعون فانما من السابقين جعل الاثلاث قبائل فجعلني
 خيراً قبيلة وذلك قوله وجعلناكم شعوباً وقبائل ثم جعل القبائل بيوتاً
 فجعلني في خيرها بيتاً فذلك قوله انما يريد الله ليذيب عنكم الرجز
 اهل البيت ويظهركم تطهيراً فانما اهل بيتي مطهرون من الذنوب
 اقول فيه دلالة على ان اهل البيت غير الازواج لان البيت على ما وصفه من
 خير القبائل واهله مطهرون من الذنوب والردائل والازواج فاقدة
 للوصفين وفي حديث رواه الطبراني عن ابن عمر اورد في المواهب اللدنية
 قال ان الله اختار خلقه فاختر منهم بني ادم ثم اختر بني ادم فاختر العرب
 ثم اخترني من العرب فلم ازل خياراً من خيار الاناس احب العرب فجعني

المشرك

أحدهم ومن بعض العرب في بعض البضرم انتهى والحاصل ان بني آدم
اكن الخلوقات والعرب افضل بني آدم ثم القرش اشرا العرب واشرف
قرش بنو هاشم واشرف بني هاشم اهل البيت واشرف اهل البيت
ثم من لا على ولقد نازعه في ذلك بنو تميم وامية وعدى وهر في حساسة
النسب مشهورون والعجم والعرب والعجب كل العجب انهم افقر واعلى
الانصار بالقرشية فحسب وقد علوا الزعل في هاشمي اقرب خلق
الله الى النبي العربي ما اعترف به الحسن البصري ومن هنا قال يا امة
اليه انباء السقيفة يوم وفات النبي ما قالت الانصار قالوا قالت منا امير
وسكر امير ثم قال فماذا قالت قرش قالوا احدثت لنا شجرة الرسول فقال
اجتوا بالشجرة واضاحوا ثم يريد نفسه وعترته البرية وكان يقول
واعجبنا ان تكون الخلافة بالصحابة ولا تكون بالعترة والصحابة وقال

هذا القطع من الدين النبوي
التي صلوات الله عليه وآله والجميع
في الفواحج حكمة غلابة الى عثمان
حيث قال في البيت كراين دوت
بروزن نديب شيعه كراين دوت
روايت بلش كراين دوت
فصوت بنو دالي كراين دوت
اقول يا امة الشورى في ان
المخاطب بهذا الخطاب في صريح الخطاب
والنباية من سيد الانام وانا انا
بطلت عليه السلام ثم كان
المخاطب بان في فقهه طاعة
وتبين من ادل الامم انما
للخلافة وان كان المخاطب في ان
كرايمه الشايع في كلامه اعلان
تعلن خلافة عثمان وبنو امية
فلا تخجلوا ان انا فيهم
في البيت انهم دلم

لبعض التقصير للخلافة ولعله ابن ابي فمافة شعر	
فاكنت بالشورى ملككم دم في القرب الثاني من الطويل ١١٣ منه	فكيف بهذا والمشير ونصيب
واكنت بالقرشي خصيمهم	فغيرك اولي بالنبي واقرب
وقلت شعر	

الحيثية

ظهير على الانصار في قرشية <small>يهر كسما يهر وزنا هره</small>		فكيف على مولاي في هاشمية
واكرم ما قاله بعض بني عبد المطلب وهو الفضل بن عباس بن عتبة بن ابي طالب عليه السلام في الاستيعاب ونسبه الرازي في محفوظي احسان ولذا عرفت انه اليه في اول الكفا		
ما كنت حسبنا الا منصرف <small>في الغيبة الاولى من العروة من الاول من السبط</small>		عن هاشم ثم منها عن ابي حسن <small>وقد نقل هذه السبعة عن الرازي في بعض النسخ ايضا</small>
الليس ول من صلي لقبلتكم		واغلب الناس بالقران والسنة
واقرب الناس عهدا بالنبي		جبريل عون له في الفضل والكفن
ما فيه ما فهم لا يمترون به		وليس في القوم ما فيه من الحسن
ومن ههنا الدنيا على الله ان عليا مع كونه سيد بني هاشم وقربهم الى رسول الله قد قدموا عليه ابا بكر الشيعي قد بلغت رومته في الخمسة الى حد حياه الطلاق الا انزل فضلا عن الشرفاء الاما مل فلقد قال ابو سفيان لعل عليه السلام ارضيتكم يا بني عبد مناف ان لي عليكم شيئا فقل ثم قدما عليه عمر العدي وى ثم عثمان الاموي مع انهم رروا ان ضما اذ كانت امة حبشية لما شم بن عبد مناف فوقع عليها فليل بن هاشم وقع عليها عبد العري بن وياح فجمت بنفيل جدمم بالخطاب وان هذا الشيء عجاب موسى اعني النبي ان اهل بيتي سيقولون بعد من امة		

ذكر عبد المكي بن محمد
في شرح نهج البلاغة للسيب
في الفروع ١٢
المقدمة في كشت الحق من حجب
الشر بن شام بن محمد بن
اساب الكلباني في كتابه

٣٠٢

قتلا وتشريدا وانشيد قوماننا بغضابنوا مية الخبر فكيف سلك لهم تقدير
 الاموية على سيد الهاشمية الذي هو افضل للرية على ما اخرج احمد
 المحامل والمخلص الذهبي وغيرهم عن عائشة قالت قال رسول الله قال
 جبرئيل قلبت مشارق الارض ومغاربها فلم يجد بني ابا فصل من بني
 هاشم واذا كان هذا مرتبة بني هاشم وقد خص الله من بينهم عليا ورفعه
 مكانا علوا واعصاه فصلا سنيا لم يعط مثله هاشمنا وذلك له بيع
 الخلافة احد من بني هاشم مع انهم من الشرف فاما بالهولاء الا ذال
 امتثال الحمد والبالغ وشوا على المنابر من صفوف النعال قال مولانا

السيد علي المندوني قال شعر	
وعلى لسوالب بعد عذير ختم <small>فالمعروف الاول بن ابراهيم وهو العصب</small> الم يجعلك مولا هم فذلت	نصيب في الخلافة ونصاب على نعم هناك لك الرقاب وان اضحى لك الحسب الباب وهو سيبان ان حضروا واغابوا
فلم يعلم اليها هاشم فريتم من او عدى	ومن العجب ان عمر لم يفتح بحسبة النسب حتى جمع اليه قلة الادب ففى كنت العمل عنى قال رافى رسول الله وانا ابول قاننا فقال اعمر لا تبلى

ع
 قتيلا وتشريدا
 قتيلا وتشريدا
 قتيلا وتشريدا
 قتيلا وتشريدا
 قتيلا وتشريدا

لا تبتل قائما ومع ذلك ففي المواهب وكثر العمال انه قال ببول قاصدا
احسن الدبر والبول جاسا رضى الدبر وما لا شك فيه ولا متر اثنان كلامه
مراء وقيامه في بول شين شنة شنة اغي مستقيمة على الستة القائمة
المصماء واضوعدا نقوبة الغراء وبالحيلة فقولاه وبوله سوله وما اقرحها
من مفساة وبمثل هذه العادة الشيعة بنحى التعليق لعوام الشيعة وما نسبوا
اليه لعنة الله عليه من انه كان مائتا ما بونا وان كان الخواصر يقتضونه
على تسميته معناه وكذا هذه العلة غير مستبعدة اذا كانت خبائثة النصب
في النفوس من المحوسة ولذلك رمى في النهاية من مولانا الصادق عليه
السلام انه لا يحب تاذ ورجح من كوسة قول الذي رفضه بعد من الاعراب
الدينية لانساب الخبيثة الاحساب انفاقة الاداب ابا تكلين على
الاحقاب على اعتزال الاطياب النقية الشياب المطهرين بغير الكتاب
سلا الله عليهم مرا لاحتساب قتل مطهرون من الذنوب
لان النقصين المستجيبين المتسمين باهل السنة حيث لا يرون
امعة فيهم عليهم السلام فيكون ذلك لاله عديما وروايتهم هذا
على ان المراد من التطهير وازهاب ارجس هي العصاة والتقديس عن

مع قوله في المواهب وكثر العمال انه قال ببول قاصدا
احسن الدبر والبول جاسا رضى الدبر وما لا شك فيه ولا متر اثنان كلامه
مراء وقيامه في بول شين شنة شنة اغي مستقيمة على الستة القائمة
المصماء واضوعدا نقوبة الغراء وبالحيلة فقولاه وبوله سوله وما اقرحها
من مفساة وبمثل هذه العادة الشيعة بنحى التعليق لعوام الشيعة وما نسبوا
اليه لعنة الله عليه من انه كان مائتا ما بونا وان كان الخواصر يقتضونه
على تسميته معناه وكذا هذه العلة غير مستبعدة اذا كانت خبائثة النصب
في النفوس من المحوسة ولذلك رمى في النهاية من مولانا الصادق عليه
السلام انه لا يحب تاذ ورجح من كوسة قول الذي رفضه بعد من الاعراب
الدينية لانساب الخبيثة الاحساب انفاقة الاداب ابا تكلين على
الاحقاب على اعتزال الاطياب النقية الشياب المطهرين بغير الكتاب
سلا الله عليهم مرا لاحتساب قتل مطهرون من الذنوب
لان النقصين المستجيبين المتسمين باهل السنة حيث لا يرون
امعة فيهم عليهم السلام فيكون ذلك لاله عديما وروايتهم هذا
على ان المراد من التطهير وازهاب ارجس هي العصاة والتقديس عن

تطهيرا قالها ثلاث مرات قوله حاتمي بالشديد اي خاضعي يوم الجمعة
 والاسيعة عن هلال بن الحمران قال اقيمت بالمدينة شهر الفكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ياتي منزل فاطمة وعلي في كل غداة فيقول الصلاة الصلاة
 ائكم يد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويعطيكم كرم تطهيرا
 واخرج السيوطي عن ابن سعيد الخداس قال لما دخل علي فاطمة
 جاء النبي اربعين صباحا الى بابها يقول لسلام عليكم اهل البيت ورحمة
 الله وبركاته الصلوة رحمة الله لما يرى الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
 ويعطيكم كرم تطهيرا انا حارب من خارج بمرسل من سائتم واخرج السيوطي
 ايضا عن ابن عباس قال شهدنا رسول الله تسعة اشهر ياتي كل يوم باب
 علي بن ابي طالب عند وقت كل صلوة فيقول لسلام عليكم ورحمة الله
 وبركاته اهل البيت ائكم يد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت
 ويعطيكم كرم تطهيرا الصلوة رحمة الله كل يوم خمس مرات اقول
 يا ليت وامي يا رسول الله لقد بالغت في النعم وبذلت من متاع النعم
 علي ان المراد باهل البيت علي وفاطمة والحسنان دون غيرهم فالباقي المشكك
 من قوم فسر امراد في عقولهم غفلوا عنه او غفلوا وامي تنصيص ابلغ

البلغ من آيات رسول الله الآية الكريمة آل هذه الدخ المديدة ويخاطب
بها عزته المجيدة مراراً بعدد ما يرقى عددها آل ثلثين وأربعين ألف و
ثلاث مائة ووقف وأربعين مرة والتقرير يحصل من قول القائل جامع في يده
إذا قال مرتين فكيف لا يحصل بهذا التكرار الكثير الواقع عن سيد العالمين
وليكن هذا آخر ما قد مناه اليك من الأخبار الناطقة بالآية نزلت في العدة
الاطهار صلوات الله عليهم ما تعاقب الظلام والأناوار فكانت عشرة كاملة
ينزع بها الأوهام الباطلة ومن ورائها أخبار أخرى يتجملها هذا المختصر

وما تمثل به الضياء في الفصول المهمة

النبي محمد وأوصيته	وأبنته وابنته البتول الطاهر
أهل بقاء فائدين بولايتهم	أرجو السلامة والنجاح في الآخرة

والآن فلنعد إل تفسير آية التطهير الظاهر في معناها ونحوها أن
الله يريد إذا ما ب رجس الذنب وغيره عن أهل البيت خاصة ويريد تطهيرهم
وتقديسهم وإتمام أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فلو لا
أنهم معصومون مطهرون من تخلف ما أرادوا أهل البيت من الألفاظ
الصريحة في عمارة النبي لغة وعرفاناً وأصلاً مدخلة فيه لا نزوح

ولذلك احتجنا بمسألة إلى السؤال عن حالها ولو كان مفهوم أهل البيت
 شاملا لمن لم يحتاج إلى ذلك وقد نظر الشيخ فيما نقلناه بقوله وفعله
 على أنها خارقة عنهم فقال أنت على مكانك وجبذا لكساء عنها بل إنما
 جللهم بالكساء ليمتازوا عن غيرهم من البيت ثم خاطبهم بالاية أياما كثيرة
 يريد توضيح الامر وتقريره ثم في هذا كله بيان لما المرادة الله من لفظ أهل البيت
 وهؤلاء البيت هو موضع النبوة والذين لا البيت المصنوع من اللبن في
 الطين وان أهل عبا راعى السادة الطاهرين بأصوات الله عليهم
 اجمعين كما صرح به أكثر المفسرين المخالف منهم والموافق اعترفنا
 من صاحب الصواعق ولذا ذكر الله الغدير وكذا التذكير
 بالتكبير ثم لم يكتف بما ذهاب الوجه حتى أرذفه بالنطهير ليدل
 تفرهم من الذنب الصغير والكبير ومع هذا كله فنرى بعض
 من علمائهم عليه شقوته من أهل الضلالة يريدان نصب هذا
 المنصب عن أهل بيت الرسالة ويشرك فيه بنت أبي بكر بن حافة
 يقول نزلت هذه الاية في اروج النبي حيث وجدته داخله في بيته
 البيت وقد سمعنا ان البيت كتابة عن محل النبوة والفتوة ولذلك

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلته
والله اعلم بالصواب

الاجابة

الاية
٢١٠

ومن الايجاب تغليب ثلثة على عشر وهو مع ذلك دال على غلبة الامر
فمن الجواب الجواب ان يقدم على هو لا الطاهرين بنصر الكتاب شراب

ارجاس بالوزن على الاعقاب وفيه الاية الثمانون

اِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
تَسْلِيمًا في سورة الاحزاب بيان قد شرف الله نبيه الكريم بصلواته وصلوات
ملائكته عليه عليه الصلوة والنسابة واقرض ذلك على المؤمنين ثم اشرك
البيت في هذا الشرف العظيم فهذه ثلث دعاوا اما الاولى في ظاهر
من الاية كالتحار اذا تجل اما الثانية فقد روي عن النبي انه قال رُغِمَ
انف من ذكرت عندة فلم يصل على رواه النبي مذكى صحبه المحاكم وعنده
صلواتي عن ذكرت عندة فلم يصل على باخرجه الطبراني وعنده من ذكرت
عندة فلم يصل على فدخل النار فابعد الله ذكره في لكشاف ولا يخفى
ظهور هذه الاخبار في وجوب الصلوة عليه عليه الصلوة والسلام لان
الكلام ان كان خبرا فهو خبر عن الوعيد على الترك وان كان
دعا كما هو الظاهر فهو انشاء الوعيد ودعاوه خبر مردود على التقديرين
قال الوعيد على الترك من خواص الوجوب وهو ظاهر الاية بقضية الامر فصل

محل وجوب الصلوة الصلوة التي هي معراج اهل الايمان واعظم القربا
 الى الرحمن التي يحتاج فيها الانسان الى توسيط المقربين لا صفياء للترا
 السقراطيين وبين تبالارض والسماء وفاقا للشافعي الشعبي وسحق
 بن ماهون ونقل في فتح الباري لاجماع على مشروعية ذلك في الصلوة
 اما بطريق الوجوب واما بطريق الندب قال ما معناها انه لا يعرف عن
 السلف انك مخالف لما شد انتي وقال الشافعي شرطيتها للصلوة ووافقه
 احمد بن حنبل في احد قوله وعمل به اخيرا والمشهور عنه انها تطل
 بتركها عند الوضوء وعليه اكثر اصحابه ووجب ابن هون في الاحاديث مع
 تمتد كعادتي النسيان اما الثالثة فلما اعترف بالتعصب للرأي
 فيما نقلناه عنه من ان اهل بيته يسأونه في خمسة اشياء وعملنا
 الصلوة عليه وعليهم في التشهد ولما روى من ان الملائكة قد صلوا
 على عليه الصلوة والسلام عند شهود واما ثم من قبل ان يخبر عن كماله
 ففي المناقب عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله يقول صلوا على
 علي بن ابي طالب وسائر آل بيته في كل صلاة ولا تنزلوا
 الصيغة المنقولة للصلوة مشتملة على ذكر الال فصاروا الاحياء

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وفي بعض المواضع اختصاراً وكذا حذف الألف وقد أخرج الديلمي أنه قال الدعاء
 محبوب حتى يصل على محمد وأهل بيته اللهم صل على محمد وآله وكان قضيتاً
 الأحاديث السابقة وجوب الصلوة على الألف في التشهد الأخير كما هو قول
 الشافعي خلافاً لما يؤيد كلام الروضة وأصلها ورخصه بعض أصحابه
 ومال إليه البيهقي من ادعى الإجماع على عدم الوجوب فقد نهاه عن ذلك
 وفي هذا تشريف عظيم من الله الكريم لهم عليهم أفضل التسليم إذ ليس من
 البشر ولا الملائكة من يجب الصلوة عليه إنما هذا فضل مخصوص بمحمد وآله
 ولذلك في الحديث المشهور قال المازني هذه الآية جعل الناس فيها
 بعد الآية وقاله النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيك خير الأخطأ به معك الآية
 الآية الخبر ونقله في الكشف عن أبي بكر تحت قوله هو الذي يصل عليكم
 ونفذه قال أبو بكر ما خصك الله يا رسول الله بشرف لا وقل أشكر فيه
 فأترلت انتهى يعني أنزل قوله هو الذي يصل عليكم الآية ولا يتوهم إنه صا
 بعد هذه الآية مشاركين للنبي الله في الصلوة لأن الصلوة على النبي وآله أشرف
 وأعظم كما أن المسك على جماء الغزال والدخا في مياه البحال حكم
 القاضي عياض عن بكر القشيري أنه قال الصلوة على النبي تشريف وزيارة

قال في القاموس في باب الفجر
 صلاة الفجر هي الصلاة الأولى في اليوم

تكرمة على من دون النبي رجة وبهذا يظهر الفرق بين النبي وبين سائر الرسل
 حيث قال الله وملائكته يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة هو
 الذي يصل علىكم وملائكته ومن المعلوم ان القدر الذي يليق بالنبي من
 ذلك ارفع مما يليق بغيره والاجماع منعقد على ان هذا لا يبرهن تعظيم
 النبي التسوية ما ليس فيها وقال الحليمي في الشعب الصلوة على النبي
 تعظيمه فمعنى قوله اللهم صل على محمد اعظم محل والمراد تعظيمه في الدنيا
 باعلاء ذكره واظهار دينه وابقاء شرعيته وفي الآخرة باجرال شئته و
 تشفيعه في امته وابداء فضيلته بل مقام المحمود انتهى وبالحجة فلا تجب الصلوة
 على احد من الاصفياء حتى الملائكة والانبياء ففي ذلك تكريم وتفصيل لمحمد
 اهله يهل الملائكة المقربين والانبياء المرسلين بخلاف المعاندين و

ما لطيب ما قال الشافعي شعر

يا اهل بيت رسول الله حبكم	فرض من الله في القرآن انزله
كما من عظيم الفخر انكم	من لم يصل عليكم لا صلوة

القدر

ولكن البعض الكابر في قلوب اهل الضلالة لم يرضن جمهورهم ان يوجبوا
 الصلوة على اهل بيته الى سائر الناس بل شتموا على الشافعي في القول بذلك اختلفوا في افراد

افرادهم عليهم الصلوة بالصلوة وبهذا يظهر متى هم في التقرب وصلوا
 في الدعوى **ابن الكلبي** والواقدي **ابن عبد الله بن الزبير** مكث اياما مدعيا
 الخلافة اربعين حجة لا يصلح فيها على النبي وقال لا ينبغي من ذكره الا ان
 يشع رجال بانافها قال الناصب **الفخشي** واما اذا افرد غيره من أهل البيت
 بالصلوة كما يفرد هو فمكروه لأنك صار شعارا للذكر رسول الله ولأنه
 يورث الى الاتهام بالرفض قال رسول الله من كان يوم من الله واليوم الآخر
 فلا يقفن مواقف الشتم انتهى ما هفي هو عند اول النسخ بمنزلة من انزل
 الله فيه آية **الذي ينهى عبدا اذا صلى** ورتبه المقدس لا رد سبيل
 طاب مسه فقال **ابن عوف** لا دلة يمنع من جعله شعارا للذكر رسول الله
 يختص به وانما صار ذلك شعارا للرسول بسبب جعل ذلك كدليل
 يدل عليه انما صار الصلوة على الافراد شعارا للرافضة لانهم فعلوا ذلك
 ترك غيرهم لغير وجه ولا فهو مقتضى البرهان مع ذلك لا يقتضي كونه
 شعارا لهم متداولا بينهم تركه ولا يلزم ترك العبادات لذلك ولا ينبغي
 المنع بسبب ان جماعة من المسلمين يفعلونه ولكن هذا اسم اكثر الناس
 فانهم يتركون الحق عند اهل اهل كما يفعلون في تسليم القبور والتختم باليسا

الى غير ذلك انتهى ملخصا وقال ابن ابي الحديد في شرحه على فخر البلاء عن
اصحابنا البغداديين يكرهون اذا ذكر على ان يقولوا صلى الله عليه وسلم
ولا يكرهون ان يقولوا صلوات الله عليه وجعلوا اللفظة الاولى محقة
بالرسول وجعلوا الثانية مشتركة فيما بينهما ولم يطلقوا فقط صلوات الله
على احد من المسلمين الا على علي بن ابي طالب ذكرا علامة زختمهم في الكشاف
النبوي كالتبليغ في كل شيء ونظمه الجرجاني ذات الشفاء فقال مصراع
وفي موه يري ثقيما وروى احمد والنسائي وابن ماجه والترمذي عن حماد
بن ابي سلمة قال رايت ابن ابي نافع يتختم في يمينه قال كان النبي يتختم في يمينه
وقال قال محمد بن يحيى الجارى هذا صحيح شئ روى عن النبي في هذا الباب
وروى في الفصول عن علي انه كان اذا ذكر يد او قلته الوليد قال في
حديثه كان انظر الى مبيض غامد في شماله عندما ابنت بكيد الحبري يظهر
من هذا كله ان التخم باليمين من ميامين عادات اصحاب اليمين والتخم باليسار
من مشوم شيم اصحاب الشمال المستحقين للنيار وقيل لولا ان الاشتر الذين
لهم التماسي بالنبي واله الا برار عاز وليس لهم باقضاء الوليد شيئا من
هنا تراهم يكرهون اقوال النبي بالصلوة مع انهم روي عنه انه دعا الله

عن جرح الجرجاني في التخم فانه لم يذكر في هذا الباب شيئا
فان التخم وقع بين يديهم في كل شيء من غير ان يكون
في كبر او اصغر كان كونه في كل شيء من غير ان يكون
بالتخم في كل شيء من غير ان يكون في كل شيء من غير ان يكون
واحد فقالوا بالرسول التخم في كل شيء من غير ان يكون
عنه باليمن في كل شيء من غير ان يكون في كل شيء من غير ان يكون
عنه باليسار في كل شيء من غير ان يكون في كل شيء من غير ان يكون
في القبر بعد الدفن جازا خفي في الدفن جازا خفي في الدفن جازا خفي
بعد ذلك في الاستحباب قبل الدفن جازا خفي في الدفن جازا خفي
بمثل الشاة في القبر في كل شيء من غير ان يكون في كل شيء من غير ان يكون
العتك في كل شيء من غير ان يكون في كل شيء من غير ان يكون
كذلك صار شارا للدواعي على زيد وسائر الجرح
اول البيع فيها ذكر اللعن على زيد وسائر الجرح
في استخفافه في كل شيء من غير ان يكون في كل شيء من غير ان يكون
من علماء المذهب من كبر على ذلك في كل شيء من غير ان يكون
مع علمهم ان النبي عليه السلام في كل شيء من غير ان يكون في كل شيء من غير ان يكون
نحايان ان يفتي في كل شيء من غير ان يكون في كل شيء من غير ان يكون
كما هو شأنه في كل شيء من غير ان يكون في كل شيء من غير ان يكون

الله سبحانه بالصلوة عليهم منفردين فيما رعن الطبراني تحتية الظهور

من فوله فاجعل صلواتك وبركانك على محمد كما جعلتها على آل إبراهيم

وفيه آلايه الحادية والثمانون

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فِي سُوءِ الْأَحْزَابِ تِلْكَ الْأَسَافَةُ

وتمامها فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً وصدق الله الذين يؤذون

رسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأما لهم عذاباً مبيناً فقل في

وليشتمونه

انها نزلت في ناس من المنافقين يؤذون علياً رضي الله عنه ولهم عذاب

اقول اذا كان هذا حال الناس في زمن رسول الله فما ظنك بهم بعد ان

وما يمنع من الظلم والجور على الا بعد ما ارتحل النبي الكاسر لما اتهم بالقطع

الويل كما شفع عن عواتهم بل الثابت المتحقق كقول السحران لال الظهور

المريز الواملون من مشركين قلت شعر

واول مظلوم من لال حيد	اجميع رثا يا الناس ولن رثته
نفاسي بلاء في حيوة نبتكم	وكابد خربا عند سوق منيته
ومن بعد ما اصرفت انا مل احمد	على مضض بات امتثال صبيه
فما عاش الا خائفا مترقبا	فوالسفا من جزنه وتقيته

لقد خاف لا سلا ظلم رعاها
 لقد قتلوه ثم تسلموا سيوفهم
 وبعد فرام الناس نبش ضريحه
 فتعسلا قوام عصت أمر رجا
 وقد علموا ان اسمه باسم ربه
 لقد بالغوا في ظلم نفس محمد
 رعى المصطفى بيت العتيق ولله
 ابا حسن يرجو محبتك ان يرى
 لمن عليا خاف ظلم رعيته
 على الله محو الرسمة بقيته
 وسبوه احقا بامكان تحيته
 تريد بلحجي ذكره من بريته
 على العرش مقرون على اركيته
 كان رضى الرحمن تحت اذيته
 عصى احمد في صهرة وصبيته
 شفاعتكم في الحشر قبل خطيته

نأيد و تعجب ما بال اهل السنة قد علموا ان بنى امية والعباس
 الناس الخ بنى الله واهل بيته الطاهرين صلوات الله عليه وعليةم جميعا
 وهؤلاء لم يزلوا يتقربون اليهم ويعاونونهم على عظيمهم وقد كان جل امرهم
 ووزرائهم وعلماهم وفقهاهم ولا هم من اهل النسن وقد كان الف
 عليهم ان يتبرأوا من بنى امية وعن ولاهم وجاههم على الكنافة و
 فاطمة عليها السلام حامية لحي الاسلام ورعاية لحي النبي في صهره
 بنى فقارة قوى الدين واستقام ولنعم ما قال الشاعر ^{أمر شعرا}
 العبد

دای التمه فی حق صیحه عن کتب عج و غریب
 فی بعض التعلیقات المتعلقه بالادب و الفنون
 فی جلدیه سیکون جدید و امداد فی بعض
 قصص و کتب و امانت علیهم
 فلیکن خیر و استند علیهم
 و اخوان الحیث استند

أبا الفضل ما ترى ما الناس فيه واخذ بيده واجلسه معه المنبر فقال
 اللهم انا قد توجهنا إليك بعم بنيك ثم دعا العباس واخرج الزبير
 عن ابن بكار عن شهاب بن ابي بكر وعمر بن من ولايته ما كان لا يلقاه وحده
 منها راكبا الا نزل وقاد دابته ومشى حتى يبلغ منزله او مجلسه فيقرأ

وما يناسب لمقام ما سأل العبد المستهائم شعر

قد سب عبا بن عمر	فما روى من الخبر
فالعبد للعباس في	عن ابن خطاب ظهر
وكان مني اللعن في	كتب الا عادي مستطير
لا شكر والعني عليه	فازنق لي معته
اوليس ما اتحقكم	فيما كذرت مدخر

في العزب الشايش بن عمرو من الشايش بن اكل خراز

وغيره في كانه الاضمار

وبالحكمة فلو كان احد اقتد بالعباس هذا فوسب فلا جناح عليه بعد
 اخبر المعلوم اصحاب كالحج ثم بخصوله وتمنعونه مني الكيل و
 منك من يكره اللعن على يزيد قائلا بان لا و ان يجعل الاستغفار له
 مكان اللعن عليه معمار ويتم ان الذي اراد ان يستغفر لا ي طال صنع
 الله من ذلك انزل فيه القران ما كان للنبي فعل الفارق في البين الا

الأعداء على ومحبة أعدائه فهاتان هما الداعيتان إلى المنع من الاستغفار
لابن طالب الأمر بالاستغفار لزيد ولا في زيدا ظلم الظالمين لا محمد صلوا
الله عليهم اجمعين ولعنة الله على الظالمين بنصر الكتاب المبين وقد قال
تعالى وَلَا تَخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخْرَجُونَ قَالَ فِي الْكِتَابِ تَحْتَ
هَذِهِ آيَةٍ فَإِنْ قُلْتَ لِمَا نَهَاكَ مِنَ الدَّعَاءِ لَهُمْ بِالْبُغَاةِ قُلْتَ لِمَا تَضْمَنُهُ
آيَةُ مَنْ كُونَهُمْ ظَالِمِينَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ مِنْ شَيْءٍ عَلَى الْمُتَوَكِّلِ الْعَبَّاسِيِّ وَقَدْ كَانَ
أَعْدَاءُ لِلْعَتْرَةِ الطَّاهِرَةِ قَالَ جَلَالُ الدِّينِ السَّيْطِيُّ وَالدِّمِيْقِيُّ الشَّافِعِيُّ
فِي تَرْجُمَتِهِ مِنْ تَارِيخِ الْخُلَفَاءِ وَحَقِيقِ الْحَيَوَانِ أَظْهَرَ السَّنَةَ وَنَصَرَهَا
وَبَالَغُوا فِي الشَّنَاءِ عَلَيْهِ وَالتَّعْظِيمِ لَهُ وَكَانَ مَعْرُوفًا بِالنُّصَبِ سَنَةَ
سِتٍّ وَثَلَاثِينَ وَمِائَتَيْنِ مَبْهَرًا مَقْبَرِ الْحُسَيْنِ هَدَمَ مَا حَوْلَهُ مِنَ الدُّرِّ
وَأَنْ يَجْعَلَ مَزَارِعَ وَمَنْعَ النَّاسَ مِنْ زِيَارَتِهِ وَخَرَبَهُ وَبَقِيَ صَخْرًا وَقَالَ
صَمِيتُ الدِّينَ ابْنَ الْعَرَبِيِّ وَلَكِنْ لَا قُطْبَ الْمَصْطَلَحِ عَلَى أَنْ يَكُونَ هَذَا
الْأَسْمُ لَا يَكُونُ سَنَةً فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ وَهُوَ الْغُوثُ أَيْضًا وَهُوَ مِنَ
الْمَقَرَّةِ سَيِّدُهَا غَفِي زَمَانُهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ ظَاهِرَ الْحُكْمِ وَيُجْعَلُ الْخَلِيفَةُ
الظَّاهِرَةُ كَمَا حَازَ الْخَلِيفَةُ الْبَاطِلَةُ مِنْ حُجَّةِ الْمَقَامِ كَانِ بَكْرٌ وَعُمَرُو

عنه

٢٢٢

وعلى والحسن ومعون بن يزيد وعمر بن عبد العزيز والتوكل بن العباس
بعد ذلك كله من ادعاءكم التسليم والتوكل حتى قال امامكم الشافعي

النبى ذر عيتى	وهم اليه سبلى
ارجو بهم اعطى غدا	بيدى اليهم صفى

وقال ايضا شعور

قالوا رقصت قلت كلاك	ما الرقص دينى ولا اعتقا
لكن توليت غير شك	خير امام وخير هادى
ان كان حب الوصى فضا	فانى ارفض العباد

وان كنتم صادقين في حب الحق لتبرأتم من الاموية الذين سبوا واستولوا
سببه وشبوا وشابوا على ذلك العباسية الذين جاءوا من بعدهم وانجوا
شجرة الطالبين متفرقة الاغصان ناقصة الاقان فسكنوا وارتاحوا
وباتوا متفرقين وراحوا وغدت عجا السهم مواطن اللهو واللعب وموقع
الافك والكذب والفسوق والفجور والفاخشة والزنا كما شهد بذلك
كتاب الاغانى وهو مشتغل على لطائف المعاني جال على معانيهم ومشاهيرهم
مع ان وضع ملأ انهم ومنابعهم ولكن الحق يعمل والصدق يبد

في ضرب الثالث من اهل البيت وفي بعض اركان

افكارهم

في الموضع المذكور في بعض اركان
الكتاب المذكور في بعض اركان
الكتاب المذكور في بعض اركان
الكتاب المذكور في بعض اركان

بني

يبدؤ من الطيف بخط انصفه هذا الكها	
من الطغاة وما للدين منتقم	يا للرجال أما الله منتصر
والأمر تملكه النسوان والحد	من العزب الأول من العروض الأولى
بنوا علي مواليتهم وإن رغبوا	بنو علي زعيا في ديارهم
حتى كان رسول الله جدكم	لا يطغين بنو العباس ملكهم
والله يشهد بالأمر والامر	اتفقون عليهم بالكم
لكنهم سترُوا وجه الذي علموا	قام النبي به يوم الغدير
أظفاركم من بنيت الطاهرين	تالله ما جهل لافق أم مؤتمها
ما مونكم كالرضا ان نصف الحكم	انتم له شيعة فيما ترون في
وفي بيوتكم الاوتار والغفر	ليس الرشيد كموي في القيان
شيخ المغين ابراهيم امهم	تنشوا التلاوة في ابياتهم
ولاديارهم للسوء مقتصر	منكم عليه ام منهم وكان لكم
ما في بيوتهم للجن مقتصد	
وبالجملة فما صد عن بني امية والعباس من الظلم على سادات الناس	
فما كان لا من شير لو سوس الخناس الذي يوسوس في صدق الناس	
من الجنة والناس لو كان اهل الرأي المشقة واصحاب العلم والمو	

اولى ما نهى الذين كانوا يحضرون في مجالسهم ويشيدون لاركانهم بالوقوف
 في النكير على هذا الامر الشنيع الخطير ويقضون على من نقض عليا او سببه
 بالقتل او التعزير كما قتل بعض المالكية رجلا مومنا لعن ابا بكر بالجاء
 الاموي بعدما استتابه فقال ثبت عن نوبى فلم يكف بذلك وقلوه
 بغير ذنب على رضى من شيخ اسلام التقى السبكي ورضي تقبله صاحب
 الصواعق الذي قلبه اقسى من حجروان من الحجارة لما يفتخر منه
 الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط
 من خشية الله فلو انهم اقتوا بمثل ذلك باب على عليه السلام واخفى على
 منكبه واعاديه بالارام وشانهم في كل جمع ومنبر حرم الماد البغي
 ونهيا عن المنكر لانها اساس الجارين واصبحت الظلمة من الجارين
 قال في الكشف قد ينعكس الامر فيرجع ترك العفو منه وباليه وذلك
 احيى الكفر في ايدة البغي وقطع مادة الاذى عن النبي ما يدل عليه هو
 نزيب اسمعت عايشة بحضرته وكان بينهما ما فلا تشتهى فقال العايشة
 ادونك فانتهى انتهى هو ظاهر في وقوع المشامة والمشغبة بينك
 ورسول الله وامره عليه السلام عايشة بالمجادلة والمقابلة دون
 الاصل

شرح
 المستدرج

في عايشة

الاصلاح وكظم الغيظ فكيف عفوهم عن هؤلاء البغاة الطغاة واسقطهم
 حقوقا هل البيت عنهم وقد كانت واجبة عليكم وعليهم مع ما كان لكم
 في التقية عار وشنازبل لم يكن لها محل لما كان لكم من الاقدار والاختيار
 والسلطنة في الامصار ولم تمنعوا منا وسفهاثنا من الضج واللفظ
 في شجب وخكم بعد اعتراكم بوقوع الاختصاص بين ازواج سيد الانام
 واصحابه العظام فيها لا تظنون عنهم الكثير ولا التصريح بوزنهم الصريح
 ومن اطراف الموقفة مارواه ابن حجر في الصواعق المحرقة عن مالك
 بن انس انه لما ضرب جعفر بن سليمان العباسي الى المدينة ونال منه
 وحمل مغشيا وافاق قال اشهدكم اني جعلت ضاري في حل ثم رسل
 فقال خفت ان امتي والقي النبي واستحي منه ان يدخل بعض الناس
 بسبي فلما قدم المنصور المدينة اقاده من جعفر فقال اعني بالله والله
 ما ارتفع منها سوط الا وقد جعلته في حل لقرابته من رسول الله
 انتهي انظر والى مكره وخدعه قائله الله من ذي هاء وبلاقة شني
 على الجائر العباسي بانه من آل النبي كي يبلغه ذلك منه فيرضى عنه و
 ينزكي نفسه بانه عند الله في منزلة ومقامة يدخل من سبب الناس وكما

سازمان اسناد و کتابخانه ملی

قال لا تفرق بين الدنيا وبين ما فيها
ولا بين الآخرة وبين ما فيها

الكثير

٢٢٤

معاً كان له من البشقة والخشونة والغلظة والرعيّة وكذلك أبو بكر
فقد كان في الجاهلية خياطاً وبرازاً لا يستحق الكرامة ولا اعزازاً حتى إذا ^{سليم}
ضربوا بالنعال كما هو شأن الديب إلا أن في الاستيعاء على ما نقل عنه بعض
النصائف جملة حديث طويل عرابها بنت أبي بكر وأقبلوا يضربونه فأت
فرج العينا فجعل لا يمس شيئاً من غليرة الأجزاء معه وكذلك عثمان
لم تكن له هيبه وعما به فيا بين الصحابة مع سلطنته وغناؤه والتأ
امور دينية أما سمعت حديث فيمكن وهو مشط اللجان مميط للاستحان
انه كان مخزومة بن نوفل بن عبد المطلب الزهري شيخاً كبيراً اعمى بالمدينة
وكان قد بلغ مائة وخمس عشرة سنة فقام يوماً في المسجد يريد ان
يبول فصاح به الناس قائلاً نعيمان بن عمر فنتحى به ناحية من المسجد
ترقال اجلس ههنا فجلسه يبول وتركه فبال فصاح به الناس فلما
فرغ قال من جاءني وحكي هذا للوضع قالوا النعيان بن عمرو قال فعل
الله به وفعل ما ان الله على ان ظفرت به ان اضر به بعضا هذه ضربة
تبلغ منه ما بلغت فكيف شاء الله حتى نسي ذلك مخزومة ثم انه يوم ما
عثمان فأمير يصلي في ناحية المسجد وكان عثمان اذا صلى لا يلتفت فقال

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٢٨

لحل لك في نيمان قال نعم اين هو الذي عليه فاني به حتم وقفه على
عثمان فقال دونك هو ذا فجعل محرمه يديه بعصاه فضرب عثمان فشقته
فقتل له انما ضربت امير المؤمنين عثمان فتمت بذلك بؤسهم فاجتمعوا
وذلك فقال عثمان دعوا نيمان لعن الله نيمان فقتل شهيداً بدماء هذا في
الحق واما بعد قلته وانما كنت قلته فقله فقلت انه في منبوذ اعلى من بله
ثلاثة ايام يخلف اليه السحاب ولا يمتنع بشانه الا صاحب قوما للشفلة
الاوباش النهابذين الناكرا كفاش يقيسون هو الاخر الالذلة بعد
ما افسدوا في الدين والملة وضربت عليهم الذلة بالساداة الاطبا
الاجلة سيما على سيد الله وله من الجبهة ما شاء الله مع فقد اعوانه
وعدد اولين جانبهم وضيقوا ذنوبهم في حليل ضاربا كافرينا كما حذ
يد نينا اذا التينا ويحيينا اذا سالنا وكما مع دق منا وفينا منه كلمة
طبيبه ولا نرفع اعدينا لظهوره وذكر في مطالب السؤل بهذا اللفظ و
نحو والله مع تقربه لنا وقربه منا لا كمل هيبه ولا تبذله عظمة وما ذاك
الا لما بلغ من النفوس الى الدار حجة القصور ومعاقلت في البر والسؤل
دين نين شاه است كوشكر مياش هبت توت است اين كافر مياش

بسم الله الرحمن الرحيم
سنة ١٠٠٠
سنه ١٠٠٠

من الولد للسر
مفوض

الحمد لله

فِيهِ وَلَا تَخْطَمَنَّ الْمَلَائِكَةُ بِرِئَاسِهَا وَالْبَنَاتُ وَالْوَلَدَانِ أَوْ دَارِ فِي خَلْدِهَا وَجَنَانِ وَسَعِ الصُّطْبُجِ وَجَدَّ لَوْنِ وَيَحِطُّ أَهْلُ الْفَضْلِ وَالرَّحْمَانِ	حُلَا هُنِي مَا نَلَيْتَ الظُّمِ وَالْعَمُّ وَابْنُ الْعَمِّ مَنُوعَانِ هَلْ جَدُّ ثُمَّ ذَاكَ أَكْثَرُ الْكَرَى كَذَلِكَ أَرْبَعَةُ لِمَا مِنْ لَوَادِجِ وَالَّذِي كَالْمَيَّانِ يَدْفَعُ نَاقِصًا
--	---

نَحْلِبُ أَهْلَهُمْ مَعَ ذَلِكَ كُلِّهِ يَدْعُونَ التَّشْبِيرَ وَيُظْهِرُونَ حُبَّ حُلَا سَبِيلِ
التَّصْنِيعِ لَا يَصْغُونَ إِلَّا الْحَادِثَ أَهْلَ الْبَيْتِ * وَيَسْتَنْظِفُونَ كُلَّ خَرَابٍ مَكَانِ
الْكُفَيْتِ * ثُمَّ لَا يَعْتَرِفُونَ بِذَنبِهِمْ * وَلَا يَتُوبُونَ إِلَّا زَهْرَةً بِلِجْنِ بَيْنِ
الْأَضْدَادِ جَمْعًا * وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يَحْسِبُونَ صَنْعًا * وَهَلْ هَذَا إِلَّا جُنُونُ
أَوْ ضَلَالٌ بَلِ الْجُنُونُ أَغْضَلُ مِنْهُمْ حَيْثُ قَالُوا

وَكَيْفَ أَرَى لَيْلِي بَعِينَ أَرْبَعًا سِوَاهَا وَمَا طَهَّرْتُهَا بِمِلَا مَعِ عَالَتُ مِنْهَا بِالْحَدِيثِ وَقَدْ جُرْتُ حَدِيثُ سِوَاهَا فِي عِرْقِ السَّامِعِ
--

وَفِيهِ آيَةُ الثَّانِيَةِ وَالْثَمَانِيَةِ
ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ يُرِيتُهُمْ أَنْ يَصْطَفُوا مِمَّنْ بَدَّيْنَا فِي سُورَةِ الْفَاطَةِ وَتُسَمَّى
سُورَةُ الْأَنْكَاثِ أَيْضًا قَالَ فِي الْأَنْكَاثِ وَهِيَ أَمْرُ الْمُصْحَفَةِ وَنَابِغَةُ بَعْدِ

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
مدرسة للعلماء والطلاب
والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

بعد إلى يوم القيمة **ويؤتيه ما رزقنا من الرضا عليه السلام**
مبلغ الرضا مراته لو أراد الله كانت باجمها في الجنة يقول الله عز وجل
ففيهم ظالم لنفسه ومنهم مقصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله
ثبات هو الفضل الكبير **فجمعهم كله في الجنة يقول الله عز وجل**
عدن يدخنون بها يحلون فيها من أساور من ذهب الآية فصا
الوراثة للعترة الطاهرة لا غيرهم **فهذه** أحد الفضائل التي سألني
عذته فيها فهو المصطفى وهم المصطفون وهو الذي أنزل عليه الكتاب
الذين أوتوا الكتاب يؤيد ما رواه المألف أبو بكر بن محمد بن أبي
نزلت في عدة أقول ويجوز له ذلك فإنه المفضل المحب الذي صفا
مع عباده وأورثه الكتاب **أخرج** ابن سعد عنه قال الله ما نزل
آية إلا وقد علمت فيم نزلت وابن نزلت وعلى من نزلت ان تلقى هو
قلبا حقولا ولساننا ناطقا **وأخرج** ابن سعد عنه عن النبي قال
قال علي سرسلوني عن كتاب الله فإنه ليس من آية إلا وقد عرفت بديل
نزلت أمينها وأمر في سهل في جبل **وأخرج** ابن أبي داود عن محمد
بن سيرين قال لما توفي رسول الله أبطأ على عبيدة بن جبر فلقينه

هذا الحديث يدل على أن الرضا عليه السلام هو المفضل المحب الذي صفا
مع عباده وأورثه الكتاب وأخرج ابن سعد عنه قال الله ما نزل
آية إلا وقد علمت فيم نزلت وابن نزلت وعلى من نزلت ان تلقى هو
قلبا حقولا ولساننا ناطقا وأخرج ابن سعد عنه عن النبي قال
قال علي سرسلوني عن كتاب الله فإنه ليس من آية إلا وقد عرفت بديل
نزلت أمينها وأمر في سهل في جبل وأخرج ابن أبي داود عن محمد
بن سيرين قال لما توفي رسول الله أبطأ على عبيدة بن جبر فلقينه

هذا الحديث يدل على أن الرضا عليه السلام هو المفضل المحب الذي صفا
مع عباده وأورثه الكتاب وأخرج ابن سعد عنه قال الله ما نزل
آية إلا وقد علمت فيم نزلت وابن نزلت وعلى من نزلت ان تلقى هو
قلبا حقولا ولساننا ناطقا وأخرج ابن سعد عنه عن النبي قال
قال علي سرسلوني عن كتاب الله فإنه ليس من آية إلا وقد عرفت بديل
نزلت أمينها وأمر في سهل في جبل وأخرج ابن أبي داود عن محمد
بن سيرين قال لما توفي رسول الله أبطأ على عبيدة بن جبر فلقينه

بينهم وبينه من الضالين فمن تقدم عليهم تقدم على الكتاب المبين
 وفي الصواعق المحرقة وفي الرواية الصحيحة اني فارتقيكم امرين ان تضلوا
 ان اشعقوا بها وما كتاب الله واهله في غيره من ردد الطير اني سألت
 شاك لما فلا كفد موما فلهكوا ولا تقصروا عنها ما فلهكوا ولا تعلموا
 فاهم علم منكم اقول ولكن الشخين يتقدم ما على العترة المصطفين وقصرا
 عنهم كل النقص ويرتجز بآريها القاصر وعلما القليل عن علمهم الكثير
 والله هو العليم الخبير اما الجزء الثالث والعشرون ^{في} لا اعتد بالظاهر البين ^{حقا}

ففي الاية الثالثة شقها والتفاوت

وقفوا ههنا ثم مشوا في سائر الصافات بما بين ذكر ابن حجر في الصواعق
 وغيره في غيرها عن ابراهيم بن عيسى عن ابي سعيد الخدري عن النبي قال من لا يلهي
 على ابراهيم بن عيسى عن ابي عن امانته ومن اهل الغواية فمن انكر الرواية ثم
 تصرف في معنى الولاية فجعلها بمعنى المحبة وفيه الميسرول عنه الموجب العجيب
 للنويف المساق للالوهية والنبوة انما هي الامامة لا المحبة وكلام
 فهو نفع اخر من المحبة التي هي من خوف الاخوة الايمانية بل هو مساق
 للامامة وكيف كان فالمقصود الدلالة على نبائهم وفخامته وهي جارية في

غير المحبة

السؤال عن محبة في السؤال عن ما من ثم قل الواحد في قوله
 تعالى وَفَوْقَهُمْ اَرْحَامُهُمْ سَبُّوْهُمْ اِنَّ عَنْ ذَلَالَةٍ عَلَيْهِ واهل البيت لا لله
 امر نبيه ان يعرف الخلق انه لا يسم على تبليغ الرسالة اجرا الا المودة
 في الفرض والمعنى انهم سبوا هل والى هم حق المولى كما اوصاهم
 النبي امر اضاغى ها واهلها فكون عليهم المطالبة والتبعة انشى و
 لقد اورد صاحب الصواعق بعد نقل هذا الكلام من الاحاديث الواردة
 في النفس بالال الكرام والتوعد على من عدل عنهم عليهم السلام كما
 يتجلى المقام منها ما اخرج عن احمد ومسنون ولفظه اني اوشك ان ادعى
 فاجيبني نارك فيكم الثقلين كما اب الله جل وسدود من السماء الى الارض
 وعشرته اهل بيته وان اللطيف اخبرني انما ان يقتر فاحسن رداعلى
 الحوض فانظروا هم يخلفوني فيها ومنها ما ذكره عن الطبري وابن
 الشيخ ان الله عز وجل ثلث حرمات فمن حفظهن حفظ الله دينه ودينه
 ومن لم يحفظهن لم يحفظ دينه ولا اخرته قلت ما هن قال حرمه الاسلام
 وحرمي حرمه حرمي قول في التخصيص بعد التعميم تشتر عظيم
 ومنها ما نسب الى النجاشي عن ابي بكر الصديق من قولها يا ابا عبد الله

الشيخ محمد باقر

والعلية وضرها ما نقله عن ابنه سعيد والملا في سيرته انه صلى الله عليه
 وآله لم قال استوصوا باهل بيته خير فانى اخاصكم عندهم عدا ومن اكن خصمه
 اخصمه وم اخصبه دخل النار فله انه قال من حفظني في اهل بيته فقد اخذ
 عند الله عهدا وقال ابن حجر فتضايف ذلك والحاصل الحديث على
 بالكتاب بالسنة وبالعلماء بهما من اهل البيت يستفاد من مجموع ذلك بقاء
 الامور الثلاثة الى قيام الساعة وقال في احاديث الحديث على التمسك باهل البيت
 اشار الى عدم انقطاع متاهل منهم للنسك به الى يوم القيمة كما ان
 الكتاب العزيز يذكر ذلك لانه اكانوا امانا لاهل الارض كما يان ويظهر
 لذلك الخبر السابق في كل خلف من امتي عدول من اهل بيته انتم وما
 الخبيرون عن هذه الدين تحميرها الضالين والنجال المنقلبين وياويل الجاهلين
 وفي هذا كله دلالة على ان الارض لا تخرج عرجة لله اما ظاهري مشهور
 في البرية واما خائف مغرور لاجل النقية كما هو الحق الصراح مذهبنا
 مشر الا ماصية الاثني عشرية وهو في هذا الاوان حصا العصر والزمان
 وقلم البع والعدوان محمد بن الحسن المهدى صلى الله عليه وعلى آباءه
 فالحمد لله الذي اجب الحق على السنة اعداء وفيه لا ينزل الراجحة والثمانون

حكمة خبيصة
 عليه روح شوق
 لله فاعلمه ففعلته
 يرد يقف منه الامم
 ان لم يكن عين حور من فانه
 بلقيع كفاخره ففخره
 بغيره ١٠٠ اتي

قولهم طرنا السلام من
 فنان من اتي مولانا
 ابن جني قولنا ما نجيبهم
 اعدوا من مخنفة اذبح
 التوراة الى قولهم العجا
 علمه عروث حاش

سلام على النبي في سورة الصافات ايضا نقل صاحب الصواعق في
الاية الثالثة منها عن جماعة من المفسرين ان كرم ذلك سلام على الامم
وكما قاله الكلب وهو واحد الامم الخمسة التي ذكرها الفخر الرازي ان
اهل بيته بساؤونه فيها وروي العلامة طاب روحه عن ابن عباس
انه قال ل محمد واعرف به الفضل فقال صح هذا وال ياسين ل محمد
منه ولكن اين هو دليل الميع اقول هذه اخير تنجيه هذا المدعيان فضل
على المرتضى قد ثبت باعترافه وشنا زركه بيا نقول ان عليا من سلم
الله عليه في القرآن فاما بالمرتب كسوية ابن ابي سفيان فبذلك هذا
مسأب او خلافة من اهل العدنان وماذا اجراهم عنا الرحمان سوه
الخذلان والنبهان على ان معنى السلام هو السلام عن السوء فنية اشارة
جلية العصمة وهي مساقاة الامامة لعدم الفاصل بينهما في الامة هذا
ولشئ في هذا المقام اذ ان لاجل الالباء الكرام فطبعه فله في سالف
الايام وعلمها في السلام عليه عليه اسلام وهي حاشي
سلام كالحسان العبقري
من الفوائد من الصور المفقودة
سلام الله كالسبع المثاني
سلام كالمثل الكواثر
سلام مثل اخلاق النبي

هذا السلام على النبي في سورة الصافات ايضا نقل صاحب الصواعق في الاية الثالثة منها عن جماعة من المفسرين ان كرم ذلك سلام على الامم وكما قاله الكلب وهو واحد الامم الخمسة التي ذكرها الفخر الرازي ان اهل بيته بساؤونه فيها وروي العلامة طاب روحه عن ابن عباس انه قال ل محمد واعرف به الفضل فقال صح هذا وال ياسين ل محمد منه ولكن اين هو دليل الميع اقول هذه اخير تنجيه هذا المدعيان فضل على المرتضى قد ثبت باعترافه وشنا زركه بيا نقول ان عليا من سلم الله عليه في القرآن فاما بالمرتب كسوية ابن ابي سفيان فبذلك هذا مسأب او خلافة من اهل العدنان وماذا اجراهم عنا الرحمان سوه الخذلان والنبهان على ان معنى السلام هو السلام عن السوء فنية اشارة جلية العصمة وهي مساقاة الامامة لعدم الفاصل بينهما في الامة هذا ولشئ في هذا المقام اذ ان لاجل الالباء الكرام فطبعه فله في سالف الايام وعلمها في السلام عليه عليه اسلام وهي حاشي

هذا السلام على النبي في سورة الصافات ايضا نقل صاحب الصواعق في الاية الثالثة منها عن جماعة من المفسرين ان كرم ذلك سلام على الامم وكما قاله الكلب وهو واحد الامم الخمسة التي ذكرها الفخر الرازي ان اهل بيته بساؤونه فيها وروي العلامة طاب روحه عن ابن عباس انه قال ل محمد واعرف به الفضل فقال صح هذا وال ياسين ل محمد منه ولكن اين هو دليل الميع اقول هذه اخير تنجيه هذا المدعيان فضل على المرتضى قد ثبت باعترافه وشنا زركه بيا نقول ان عليا من سلم الله عليه في القرآن فاما بالمرتب كسوية ابن ابي سفيان فبذلك هذا مسأب او خلافة من اهل العدنان وماذا اجراهم عنا الرحمان سوه الخذلان والنبهان على ان معنى السلام هو السلام عن السوء فنية اشارة جلية العصمة وهي مساقاة الامامة لعدم الفاصل بينهما في الامة هذا ولشئ في هذا المقام اذ ان لاجل الالباء الكرام فطبعه فله في سالف الايام وعلمها في السلام عليه عليه اسلام وهي حاشي

سلام مثل ذکر مصطفیٰ	سلام مثل ذکر مصطفیٰ
سلام رائج مثل النصار	سلام رائج مثل النصار
سلام كالنسيم غداً وصل	سلام كالنسيم غداً وصل
سلام كالهوى العذبة وجد	سلام كالهوى العذبة وجد
سلام كالصلاصل اذ تجاوبن	سلام كالصلاصل اذ تجاوبن
سلام راوي مثل الال	سلام راوي مثل الال
سلام بحجة العبد المنعم	سلام بحجة العبد المنعم
سلام يشبه العسل الصنف	سلام يشبه العسل الصنف
سلام كالصبا هبت صباحا	سلام كالصبا هبت صباحا
سلام بورث الاطيار وجد	سلام بورث الاطيار وجد
سلام من قلوب شهبوات	سلام من قلوب شهبوات
سلام على مولى الواسع	سلام على مولى الواسع
سلام على مولى المزايا	سلام على مولى المزايا
سلام على مولى النقى طوب المعالي	سلام على مولى النقى طوب المعالي
سلام على مولى الفسوس ودين	سلام على مولى الفسوس ودين
سلام على مولى اللذات عسرا	سلام على مولى اللذات عسرا

التفتار، نظم
الجزء الخامس
أتمه

[illegible]

محمد حسن
در مسجد جامع
۱۴۰۱

[illegible]

10

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

[illegible]

لَقِيتُ مِنَ الْمَنَاسِكِ عَبْدًا مُوَحَّدًا
 وَلَا شَيْءَ أَخْلَعَ عَيْنِي طَعْمًا
 وَتِلْكَ حَيَاتِي الَّذِي مَاتَ فِيهِمْ
 وَمَنْ كَانَ عَبْدًا لَهُمْ فَهُوَ حُرٌّ
 جَرَى ذِكْرُ مَرِيضٍ عَيْنِ الْحَيَاةِ
 إِذَا مَسَّنِيَ الضَّرُّ أَهْلِي بِجُودٍ
 فَتَنَّاكَ بِهِمْ كَأَنَّ الصَّدَقَةَ شَرًّا
 وَالْحَسِيمُ رُوحًا وَالْفَنَسُ نَارًا

۱۰۰
 من الی قوله المیزان
 بیت واحد و علی ما تقدیر
 من الی لکن الجود و ککن
 الی الفی لم یکر و اس الی
 الا المبدس و المخرج و قد
 الشکر الاولی بیا و اثبات
 بیا آخر و من الی الجود
 الجود و ثابده مغفرت
 دارساتش ایات العود و غیر
 ۱۰۱
 فی ابطال الی علی فی حکام
 علی الطوبی الثانی فی القسم
 اثبات من کشف الحق و غیر

٥٤
 كُنْ الْبِقَارِبِ الْكُنْ الْخَالِدِ الْوَدِيدِ

سلام علی سید شافا طمد	مراختارها الله خیر الناس
سلام من البسک انفاسه	علی الحسن الالعی الرضا
سلام علی اوزر عمر الحسین	شہید بری حبیبہ کربلا
سلام علی سید العابدین	علی ابراہیم الحسین المجتہد
سلام علی الباقر المہدی	سلام علی الصادق المقتدی
سلام علی کاظم الملتحز	رضی السجایا امام الشیعہ
سلام علی الثامن المؤمن	علی الرضا سید الاصفیا
سلام علی المنقذ التقی	محمد الطیب المرتضی
سلام علی الازہر النقی	علی کرم ہادی الورع
سلام علی السید العسکر	امام یحییٰ زجیلش الصفا
سلام علی القائم المنتظر	ابن القاسم الفرم نور الہدٰ
سیطلم کاشمس فی فاسق	ینجیہ من سبیفہ المنتظہ
زری میلاد الامراض من علہ	کسا ملتجوا رهل الحق
سلام علیہ وابنائہ	وانضال ما تدوم اسما
یجوبہ کما زری افرار وجود صاحب الزمان سلام الله علیہ وآلہ	

كذا في النسخة المأثورة
 ولا تخرج من الجلال الباهل
 ولا تخرج من التبرع فمفعلة
 بما لا تشتر فيه يستقيم
 وزنا الا ان يكون في
 الاصل على جن حسين
 المجتبي يا شجاع فاعلم
 واستطاع الامام حسين
 واحدا من التقيين
 فخذوا منه دماءكم فلهذا

الحمد لله

والمجد له ان وهو مطلب عظيم الثنا يا امر بهيد الوقوع عن اصحاب
الغنى بولكن انظفه الله الله انظر كل شئ وانما قد مت فضائلا على
كلام ابن زهر بنهاى الحيوان والبلابل احكاما بالتسليم على الورع والرياء
اما الجزء الرابع والعشرون فاعظم فقه مبداء الاية في كتاب مسير
فمن اعظم من كتاب على الله وكذب بالصدق اذا جاءه روى الحافظ ابن زهر
مومن روى رسول الله في علمه اقول ومن الرازيين المردود بن
عمر بن حو نيسهم الا كبر حيث روى سيد الشرف في شهر وفاء المنكر
وعنه به عن امير المؤمنين فهو اعظم بعل الكتاب لمين لونه الله على اعظم الكبر

الحمد والرابع والعشرون

وفيه الاية السادسة والثمانون

والله جاء بالصدق وصديق به اولئك هم المتقون تلى الاية السابقة
قال العلامة مرج نفاع عجا مدهو على رباط الباء اولها الرازي في
الخليفة الاول من غير نقل رواية وشأنه ومع وضوح الوهر في بنيانه
قال اريعا كان في وقت البعث صغيرا فكان كالمولود الصغير الذي يكون
في البيت ومعلوم ان اقدامه على التصديق لا يفيد مزيد قوة ونسوة
في الاسلام فكان حمل هذا اللفظ على ابن بكره اشنع وهو مدخول جوه

نقص فوه
ذكر ما فاه به الرازي
واقول فيه نظرا من جوه

اولها انه قسید بالراى اذ قد علمت انه لم ينقل في ذلك خبر ليس في
الاية عنه بن ولا اثر غير ما نقل له السيد الدرر القاسى نور الله الشرح
طاب رحمه من ان ذلك لم يخرج ملاحظه مناسبه التصديق للملك
والاية بما وضع اولياء ابى بكر لقب الصديق عليه وهو لم يثبت
عندنا بل المروي من طريقنا لا يرى بعض معجزات النبي قال نفسه صدق
انك ساحر فقال النبي انت صديق فاني دليل في تليفيك بالصدق
شاء عليه وقد شاع في القتل ثبت العرش ثم انفس وذاع عن علي انه قال
انك صديق الاكبر والفارق الاول سلت قبل اسلام ابى بكر وصليته
قبل صلوته وروى ابو عمر وابراهيم البرقي استيعابه اخبارا كثيرة من احواله
في انه عليه السلام اول من اسلم وهو خير منكم في رايه فهمها ما رواه عن
ابراهيم انه قال لعلي اربع خصال ليست لاحد غيره اول عمر بن الخطاب
صل مع رسول الله وهو الذي كان اولاده معه في كل زحف هو الذي
صدر معه يوم بدر عنه غير وهو الذي غسله وادخله قبره ومنها ما رواه
عمر بن الخطاب قال قال رسول الله او لكم وراعي الخوض او لكم اسلاما
علي ابي ابي طالب ومنها ما رواه عن ابن عباس قال استتب النبي

الائمة
ابن عمر بن الخطاب

[illegible][illegible]

البر اثنتي عشرة سنة وقيل ابن ثلاث عشرة سنة قال ابو عمرو هو اسم ما قيل
في ذلك وقيل ابن خمس عشرة سنة وهو مدلول ما روى عن الحسن بن زيد قال
اول ما سئل عليه السلام وهو ابن خمس عشرة سنة وبه ينطق النشد

عبد الله بن ابي سفيان بن عبيد المطلب شعري

وصل على فخصا الصلواته ^{من الغريب الثاني بن الطويل ١٢ سنة} الحسني عشر من سبيل كواهل
وخلفه اناس بعد ما يقعون له عمل افضل به منع عامل
وقبل ابرست عشرة سنة وعلم الاخيرة فهو عليه السلام كان قد بلغ
مبلغ الرجال لان السن المتقدمة في البلوغ عند عامة العلماء خمس عشرة سنة
قال الرميختري في الكشاف قال ابو حنيفة ربح ثمان عشرة سنة في الغلام
وسبع عشرة في الجارية وعامة العلماء خمس عشرة سنة فيمن ابرس حصل له الجزم
صغر عليه السلام عند البعث مع انه مكذب وبما رواه ابو عمرو في الامتيعات
عن ابن اسحق انه قال اول من ابرس في رسول الله محمد بن النضر علي بن ابي طالب
وهو قبل ابرس هاربا انه قال من الرجال بعد خزيمة واصا ثانيا فاما
ارادة بقوله كما كمال ولد الصغير الذي يكون في البيت من ابناء عليهم الام
من اقله من النخيق فثنا كمة هو وشيوخه بها حقيق فان الصغر

مكرر

الصغر لا ينافي الرشيد والبلوغ لا يبرأ في الاحكام العقلية واللبط
ايمان نجيب بن كبريا قد قال الله فحقه ^{١٧} وَأَشَدُّ الْحُكْمَ صَبِيًّا وَقَدْ كَمَ
^{١٨} عَلَيْهِ السَّلَامُ أَكْبَرُ عِلِّيِّ بْنِ مَرْيَمَ حَيْثُ قَالَ لَيْتَ عَبْدَ اللَّهِ أَتَانِي
الْكِتَابُ فَجَعَلْتَنِي نَبِيًّا وَلَيْسَ أَمْرُ الْأَنْبِيَاءِ وَلَا وَصِيائِهِمْ كَأَمْرِ غَيْرِهِمْ فِي الْعَقْلِ وَالرَّشْدِ
وَلَفْهِمْ وَالذِّكْرِ وَفِي مَعَارِهِمْ وَكِبَارِهِمْ كَأَسْنَانِ الْمُبْطِ سَوَاءٌ بَوَاءٌ يَتَفَقَدُ فِي
الْجَاهِ أَيْ النَّبِيِّ أَعْرَضَ الْحَسَنُ بِأَمْرِ ضَالٍّ حِينَ وَضَعَ بَعْضُ ثَمَرِ الصَّيْدِ
فِيهِ بِقَوْلِهِ كَخ كَخ أَمَا نَعْلَمُ أَنَّ الصَّهَابَةَ حَرَامٌ عَلَيْنَا وَمَنْ يَكُنْ رَشِيدًا
لَا يَشَاءُ مِثْلَ هَذَا اسْتَعْلَامًا وَالتَّجَبُّبَ لَا عَرَضَ وَقَالَ الشَّيْخُ ابْنُ حَجَرٍ
الْبُخَارِيُّ فِي شَرْحِهِ عَلَى صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ تَحْتَ هَذَا الرَّوَايَةِ جَبِيًّا كَيْسَ قَوْلُ مَنْ
اسْتَبْعَدَ ذَلِكَ الْأَعْرَاضَ مِنَ النَّبِيِّ أَنَّ الْحَسَنَ جَالَهُ غَيْرُ حَالِ غَيْرِهِ لَأَنَّ الْحَسَنَ
فِي تِلْكَ الْحَالِ كَانَ يُطَالَعُ اللَّوْحَ الْمَحْفُوظَ وَقَدْ مَرَّ عَنِ الشَّيْخِ عَزَّ الدِّينُ أَنَّ
قَاطِعًا كَانَتْ تَقْرَأُ فِي بَطْنِ أُمِّهَا فَأَوْجَهَ اسْتِبْعَادَ الرِّشْدِ بَعْدَ عِنْدِ
بُلُوغٍ مَا ذَكَرَ مِنَ السِّنِّ قَدْ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَفْضَلُ مِنْ قَاطِعٍ وَالْحَسَنُ
تَقَالُ عَنْ أَفْضَلِ الْكُمُوتِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يُؤَلِّدُ نَظَرًا إِلَى النَّبِيِّ قَبْسَمًا
وَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ يَنْفَرُ وَجْهَهُ فِي الصَّوَاعِقِ فِي تَرْجُمَتِهِ وَلَا نَاثِفًا الْجَوَادُ

قال ابا حنيفة ان ابا حنيفة
في نزيل الفتن في كتابه جدي في بيان ذلك
على انقلاده في من علقها قالوا انما هو
في نزل اودته وروى عن جدي في قوله وكر
المريض ربه . . . على اولى علم القرآن . . .
صغير تسمى وادى زياره وادى وكر وكر وكر
الاستغفار في . . . في كماله وكر وكر وكر
انما الوجه شغل وفتنة وكر وكر وكر وكر
في بيت ثقات ورواية ابن كمال في اربع
وكر وكر وكر وكر وكر وكر وكر وكر
ابن كمال وكر وكر وكر وكر وكر وكر وكر
الاصوات وكر وكر وكر وكر وكر وكر وكر
الاستغفار في . . . في كماله وكر وكر وكر
ابن كمال وكر وكر وكر وكر وكر وكر وكر
بالعربية في كماله وكر وكر وكر وكر وكر
كون قال في كماله وكر وكر وكر وكر وكر
من كماله وكر وكر وكر وكر وكر وكر وكر

سلام الله عليه وابائه الا طاهر واولاده الا مجازان المأمون مربية وهو
 والصبياء يلعبون وعمره تسع سنين فقال يا غلام ما منعك ان تصير
 فقال له مسرعا لم يكر بالطريق خفيق فاستمعته لك وليس لي جرم
 فاختشاك والظن بك حسن انك لا تقهر من ذنبك فالحمد كلامه و
 حسن صوته فقال له ما اسمك اسم ابنك فقال له محمد بن علي للرضا فترحم
 على ابيه وساق جواده وكان معه برأه للصيد فلما بعد عن العمار ارسل
 بارا على درجه فغاب عنه ثم عاد من الجوف في مقدار ساعة صغيرا
 مريد ذلك خاية التعجب ورجع فلبس الصبيان على حالهم ومحمد عندهم ففرقا
 الا محمد قد آمنه وقال لي محمد فقال يا امير المؤمنين ان الله تعالى خالي في
 بحر قد ربه سمكا صغيرا يصيد هاراة للملح والخلفاء فيختبرها سلاكة
 المصطفى فقال له انت ابن الرضا حقا واثق معه واحسن اليه وبالغ في
 اكرامه ولم ينزل مشقابه لما ظهر له بعد ذلك من فضله وحله وجمال عقله
 وظهور برهانه مع صغر سنه وعمره على ثوبه ابنته فتعنه العباسيون
 من ذلك خوفا من يعبد اليه كما يعبد الاله فذكر لهم انه انما اختاره
 ليميز على كافة اهل الفضل علما وعرفا وطعنا مع صغر سنه فاعرج في

صاحب
 فترحم على محمد بن علي
 ثم قال له محمد بن علي
 يا امير المؤمنين ان الله تعالى خالي في
 بحر قد ربه سمكا صغيرا يصيد هاراة للملح

واقصاف محمد بن ابي فارس الى ابيه محمد بن ابي بكر ثم وودعا لتي في
كثير ان قطع لهم محمد بن ابي جعفر والخليفة ومعه ابراهيم ثم وخواص الدولة
فامر المأمون بفرش حسن ليجلس عليه فساله يحيى سائل اجابه عنها حسن
جواب واضح فقال له الخليفة احسنت يا ابا جعفر فان اردت ان تسئل
بشيء ولو مسألة واحدة فقال له ما تقول في رجل نظر لامرأة لول النهار حراما
ثم حلت عند ارتفاحها ثم حرمت عليه عند الظهر ثم حلت له العصر ثم حرمت عليه
المغرب ثم حلت له العشاء ثم حرمت عليه نصف الليل ثم حلت له الفجر فقال يحيى
لا ادرى فقال محمد بن امة نظرها اجنبت بشهوق وهو حرام ثم
اشد لها ارتفاح النهار واعتقها الظهر وتزوجها العصر فظاهرها المغرب
وكفر العشاء وطلقها رجعيًا نصف الليل وراجعها الفجر فعند ذلك قال
المأمون للعباسيين قد عرفتم ما كنتم تنكرون ثم روجه في ذلك المجلس
بنته أم الفضل بنته ولا عجب لاختصاصه عليه السلام بين الامم بهذا
الفضل العظيم والعلم الجسيم والاخبار الغيب الخالص عن شوب الريب
مع صغر سنه ولكن العجب من انكارهم لافل من ذلك في مولانا علي سيد
الاصياء ابى الائمة الخبياء بعد اغترافهم به مولانا التقي وكلامهم عن القول

في صحيح البخاري سنة
الذكر بان الخليفة ومعه ابراهيم
بن ابي جعفر ثم وخواص الدولة
ابن ابي جعفر ثم وخواص الدولة
قال في العنت

رُشْدٌ حِينَ اسْلَمَ وَهُوَ أَكْبَرُ سِنًا عَلَى أَكْثَرِ الرُّوَاةِ لَمْ يَعْرِفْ شَأْنًا وَأَعْلَى مَكَانًا
 مَرْسِيَّةً نَاثِقِي وَمَا يَنْبَغِي الْمَقَامَ مَا جِيءَ بِهِ مِنْ مَوْلَانَا الْعَسْكَرِيِّ وَبِهِنَّ الْهَلُولُ
 وَقَدْ عُرِّقَ عَنْ الصَّوَانِعِ أَيْضًا وَفِيهِ حِجْرٌ لِلْعُقُولِ فَمَا بِالْمِيقَاتِ حَوْثُ إِيْمَانٍ
 عَلَى وَرْثَتِهِ وَرِشَادَتِهِ وَمِنْ مَعْرِفَةِ ذَلِكَ فَحِي تَوَلَدَ وَأَمَّا نَاثِقُ فَلَمَّا رَوَاهُ
 الْكَلْبِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي بَرْجِيَّاسٍ وَرَوَاهُ الْبُكَيْرِيُّ عَنْ عَجْدَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ سُلَيْمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَشْتَيْنِ وَصَلَ بِخَلِيفَتِهِ
 مَعَهُ وَدَعَا عَلَيْهِ إِلَى الصَّلَاةِ مَعَهُ يَوْمَ الْأَشْتَيْنِ فَقَالَ أَنْظِرْنِي حَتَّى أَتِيَ أَبَا
 طَالِبٍ فَقَالَ لَهُ الْيَمِينُ إِنَّهَا أَمَانَةٌ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنْ كَانَتْ أَمَانَةً فَقَدْ
 اسْلَمْتُ إِلَيْكَ مَعَهُ وَهُوَ ثَانِي يَوْمٍ لِلْمَبْعُوثِ وَبَلَّغْتَ أَخْرَقَالَ هَذَا يَخْلَفُ دِينَ
 الرَّحْمَنِ أَنْظِرْ قَبِيهِ وَأَشْأَوْرَ أَبَا طَالِبٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ أَنْظِرْ وَأَكْتُمْتُ فَقَالَ
 مَكَتُ حُتَيْبَةً ثُمَّ قَالَ بَلِّغْ أَخِيكَ وَأَصْدَقْ بِكَ فَصَدَّقَهُ وَصَلَ مَعَهُ وَقَالَ
 رَوَاهُ هَذَا الْمَعْنَى جَمْعُ كَثِيرٍ مِنْ حَمَلَةِ الْأَخْبَارِ وَهُوَ مَرِجٌ فِي أَنْ عَلَيْهِ كَانَ
 إِذْ ذَاكَ عَاقِلًا رَشِيدًا حَافِرًا بِالْحَالِ قَدْ رَأَى عَلَى الْأَسْنَدِ لَوْلَا تَمِيمُ بْنُ مَسْرُورٍ
 أَبِيهِ عَلَى الْوَجْهِ الْمَنْقُولِ فِي بَيْنِ الْمَبَادِرَةِ إِلَى الْقُبُولِ وَأَنَّهُ قَبْلَ الْأَمْرِ بِعَبَادَةِ النَّظَرِ
 وَالْفِكْرِ لَمْ يُلْقِهِ إِلَى أَبِيهِ غَافَةً مِنْهُ مَنْهُوَ النَّحْمُ رَأَى كَلَامًا صَادِقًا مِيمًا

۱۷۴
الحقین قال الذبیحی نے
انکا شف محمد بن السائب
الحقین ابو نصر وکوفی من
الشیعی وابی صالح وحنایہ
چشم دایہ معویہ ورنیہ
وینین قال الخافعی شکر
الذقان ولبین معویہ مات
۱۷۵

الحمد لله

امينا كما فاجت الامانة حتى ائتمنت على مثل هذا السر الحكيم الذي قد مره
 وشانه معلوم واما ارجاع فلانه عليه السلام لولم يكن شيئا لما بداه
 النبي بالدعوة الاسلام قبل سائر الامم وكيف يصح ان يفتح النبي المبعوث على
 المكلفين بدعوة طفل لا يميز الغث عن السمين والرخيص عن الثمين وقال
 شيخنا المفيد رحمه الله وشي اخر هو انه عليه السلام دعا عليا في حاله
 كان مستترا فيها بدينه كما تامل امره خائفا ان شاع من عدوه فلا يخلوا ما
 ان يكون قد كان واثقا من امير المؤمنين بكم سره وحفظ وصيته وامثال
 امن وحمله من الدين ماحله او لم يكن واثقا بذلك فان كان واثقا فلم يشق به
 الا وهو في نهابة كمال العقل على غايه الامانة وصلاح السريه و
 العصمة والحكمة وحسن التمييز لان الثقة بما وصفناه دليل على جميع
 ما شرناه وان كان غير واثق منه بخطة سره فوضعه عند من اعظم المحمل
 والنفيض وضد الخزم والحكمة والتدبير وحاشا الرسول الله من ذلك
 انتهى هذا من كلامه وهو لطيف شريف تمامه واما خامسا فلان
 ارشد في الصغر مما لا ينكر عن احاد البشر ضد حكمه عن بعض الصبيان
 به كان يقرأ القرآن عن ظهر قلبه وهو ابن اربع سنين فاذا اجتمع بك كيف

الحمد لله على ما في هذا السر الحكيم الذي قد مره
 وشانه معلوم واما ارجاع فلانه عليه السلام لولم يكن شيئا لما بداه
 النبي بالدعوة الاسلام قبل سائر الامم وكيف يصح ان يفتح النبي المبعوث على
 المكلفين بدعوة طفل لا يميز الغث عن السمين والرخيص عن الثمين وقال
 شيخنا المفيد رحمه الله وشي اخر هو انه عليه السلام دعا عليا في حاله
 كان مستترا فيها بدينه كما تامل امره خائفا ان شاع من عدوه فلا يخلوا ما
 ان يكون قد كان واثقا من امير المؤمنين بكم سره وحفظ وصيته وامثال
 امن وحمله من الدين ماحله او لم يكن واثقا بذلك فان كان واثقا فلم يشق به
 الا وهو في نهابة كمال العقل على غايه الامانة وصلاح السريه و
 العصمة والحكمة وحسن التمييز لان الثقة بما وصفناه دليل على جميع
 ما شرناه وان كان غير واثق منه بخطة سره فوضعه عند من اعظم المحمل
 والنفيض وضد الخزم والحكمة والتدبير وحاشا الرسول الله من ذلك
 انتهى هذا من كلامه وهو لطيف شريف تمامه واما خامسا فلان
 ارشد في الصغر مما لا ينكر عن احاد البشر ضد حكمه عن بعض الصبيان
 به كان يقرأ القرآن عن ظهر قلبه وهو ابن اربع سنين فاذا اجتمع بك كيف

الحمد لله على ما في هذا السر الحكيم الذي قد مره
 وشانه معلوم واما ارجاع فلانه عليه السلام لولم يكن شيئا لما بداه
 النبي بالدعوة الاسلام قبل سائر الامم وكيف يصح ان يفتح النبي المبعوث على
 المكلفين بدعوة طفل لا يميز الغث عن السمين والرخيص عن الثمين وقال
 شيخنا المفيد رحمه الله وشي اخر هو انه عليه السلام دعا عليا في حاله
 كان مستترا فيها بدينه كما تامل امره خائفا ان شاع من عدوه فلا يخلوا ما
 ان يكون قد كان واثقا من امير المؤمنين بكم سره وحفظ وصيته وامثال
 امن وحمله من الدين ماحله او لم يكن واثقا بذلك فان كان واثقا فلم يشق به
 الا وهو في نهابة كمال العقل على غايه الامانة وصلاح السريه و
 العصمة والحكمة وحسن التمييز لان الثقة بما وصفناه دليل على جميع
 ما شرناه وان كان غير واثق منه بخطة سره فوضعه عند من اعظم المحمل
 والنفيض وضد الخزم والحكمة والتدبير وحاشا الرسول الله من ذلك
 انتهى هذا من كلامه وهو لطيف شريف تمامه واما خامسا فلان
 ارشد في الصغر مما لا ينكر عن احاد البشر ضد حكمه عن بعض الصبيان
 به كان يقرأ القرآن عن ظهر قلبه وهو ابن اربع سنين فاذا اجتمع بك كيف

ينكر عن وجه سيد الانام المخصوص بفضائل الترام ومن المعلوم ان الحق
والذكاء فطران فمن كان من الشيوخ والشباب في تلكا يكون ذكاً أو
الافطام بل يكون ذا حظ من الرشده صبياً وقد عرف الناس مولانا علياً و
انه كان في جود الفهم وحدة الذهن على حد لم يجدوا عليه انسياً فكيف
ينكرون رشده في الصبي وما هو يبلغ وفلا في طائفة منهم يقولون
الحجاب عن الشيوخ المخوفة من المنصوفة فقد حكى بعضهم عن شيخ خبيث في
هذه الاعصار من لا نرى له ديناً يقال له شاه مينا انه صام يوم الشك
من شهر شعبان وهو رضيع وانا لا اظنه كان يصوم ويصلي بعد الشيخوخة
وهذا امر يبيع واما سادسنا لصح من الايمان كان صحيحاً عند الرحا
ويعينه سيد الانس والجان الذي يكون صحيحاً عند خزب الشيطان فلا
ضيد ان لا يكون ايمان على معتبر عند الله اذا كان معتبر عند الله و
الرسول وقد تلقاه ربه ونبيه بحسن القبول حتى ان الملائكة صلت عليه
سبع سنين كما انه صلى مع سيدا المنين قبل سائر المصلين توصفه
الله العلامة بالسابقة في الاسلام حيث قال السابقون الاولون كما
مضى وقال السابقون السابقون كما يلقى فيقال النبي سابق الامم ثلاثة

والذي يقضي العجب هو ان
القوم منهم من يكون على
الامر من الابان فينبون
للاصلي المعلوم ان
الامان يحصل للصبيان والعلم
من انك لا تعرف استغاثته
لا بد من ان لا يفتن
الا بذكر الالبين في حق
فكيف يصنعون بفضائله
فقد راجعوا في رضى عنه

ثلاثة مؤمنين الى فرعون وخبيث النصارى وعل ابراهيم طالب وهو افضلهم كما
رواه الترمذي وفي المصواع السبع ثلثة فاسابن ال موسي وشع
بن نون والسابن العيسى صاحب يس والسابن ال محمد علي بابي
طالك الحديث ولما ساجا فلا نه عليه السلام جعل ذلك من مفاخره
وجليل مناقبه واجتمع به على خصومه ونجح به بديا ولياءه واصل الله و
فخر به على جميع الناس فلم ينكر عليه احد منهم مما كان فيهم اللوعون بالفتح
فيه والى عليه ولو كان ايمانه بالنقل والتلقين من غير المعرفة واليقين
المنكرون عليه مغفرين اليميدوعر الشامل عزيز حين قال اللهم
اني لا اعرف عبدك من هذه الامة عبدك قبل غيبتها وقال انا
الصديق الاكبر امنت قبل ان يوم ابوبكر واسلمت قبل ان يسلم وقال
لعثمان لا خير منكم مني ما عبادت الله قبلهما وعبدكما وقال انا اول ذكر
صلو قال في شعره المُرر بعفود الجان الواجب خطه على كل من هو

والعجب ان يراى
الشيخ قد خسر الحديث
واسم ابنه جنة
عليه السلام
ابيه ١٢ سنة

من شيوخه زكوا الى جنة من الجاهل
عن جابر قال سمعت عليا يشتر
رسول الله يسبح زانا والى مصطفى
لا تشك في اني قد ثبتت بسبيلك
يا مولودا جدي قد سول الله
وقال من روي الاول في غيبتها
وجع الناس فيهم من الغيابة والى
والله في فلكه وشكره لا ينكر

والى جابر بن عبد الله بن مسعود
وقال صلوات الله عليه

فيه شون كما فطناهم البيهقه شعر	
منبقتكم الى الاسلام طر	غلاما ما بلغت اوا جلي
من الوافد من المطوب ١٣ سنة	ولما تأمنا فلا نه لو كان

في الاسلام وقد مدحه بذلك اعقل الانام محمد عليه واله الصلوات وسلام
 فقال لفاطمه اما نرضي اين وجنك اقدمهم سيدنا وقال لسلطان اول
 الامه وردا على نبينا الحسين اولها اسلاما على ابراهيم عليه
 السلام امراي ثواب على الايمان من غير تحقيق ولا يقين بل مجرد ظن و
 تخمين وقد مر ما اشد الراي لبعض بني عبد المطلب على يوبد عبد المطلب وما
 في الا ابن حجر عن عبد الله بن عباس من قوله كان لعلي ما شئت من
 غيري فاطع في العلم وكان له الفضل في الاسلام الى اخر ما حكى واما ما سمعنا
 من علي اذا كان مسلما في صفة فهو افضل ممن كان كافرا الى ان عبد
 الاصلنا في اكثر عمره ومن هنا يسوغ لنا ان نقول ان ابا بكر وخليفته
 كانوا كما رافى بدوا من ثم فحكم بكمهم مالم يخلص الدليل القطع على ايمانهم
 وانهم ذلك اما على فلم يات عليه زمان كفر فيه بالله العياذ بالله وكيف
 فضل الراي عليه الشيخ العتيق التميمي بالصدوق مع انه كان كافرا
 في الامم ثم انزلوا ظلما في الامم فما كان عتيقا الا سمع ولا كبير الا سمع الكاتب

عجبت لفضله الشيخ العتيق سابقه وزنا منه	تغافل في الشيب عن الحريق
شبيهه امر بالخمر خبثا	يزيد السكر منها في العتيق

مجله

واما حاشیة فلا جلیتا مع صغره وحادثة سنه وقله عامر ستم بالحرب
قتل الابطال و خاض فی الاجال وظهر عنه بیدار و غیره من الوقایع العظام ما
به ضعف الرکان الکفر و تقوى الاسلام حشر طائفة الامثال فی
الاصناف و صارت به الرکان فی الدیار و شاعت حسنه بذات الامم

قال الحنابل ثابث شمر

جنیریل نادى مُعیدنا والنَّعْیَ لیس بسجل
والمُسْلِمُونَ قَدْ احْدَقُوا حَوْلَ النَّبِیِّ الرِّسْل
لَا سِیْفَ اِلا ذُو الْفَقَارِ وَلَا نَبِیَّ اِلا عَلِی
وَانْشَدَ الْخَطِیبُ ضِیَاءَ الدِّیْنِ خَطِیبُ خَوَارِزْمِ الْوَقْفِ اَحْمَدُ الْخَوَارِزْمِ

ثم المکمل ما ذکره فی الفصول البتة شمر

اسد الاله و سبیغه و قنانه کما الظفر یومر صیاله و التنا
جاء النداء من الاله و سبیغه بدله الکماق یسم و تسکاب
لا سیف الا ذوالفقار و لافه الا علی ما زما الاحزاب

وقال الحجاج بن علاط السلي و ذکری بن فهد

لله ایة مذیّب عن حزیبه اعنی بن فاطمة البعیم المخفلا

في الغريب الثالث
من العروض التي لشد
في الكمال غير المقتد به
شأن في هذا الموضع
في الغريب الرابع
في الغريب الخامس

في الغريب السادس
في الغريب السابع
في الغريب الثامن
في الغريب التاسع
في الغريب العاشر
في الغريب الحادي عشر
في الغريب الثاني عشر
في الغريب الثالث عشر
في الغريب الرابع عشر
في الغريب الخامس عشر
في الغريب السادس عشر
في الغريب السابع عشر
في الغريب الثامن عشر
في الغريب التاسع عشر
في الغريب العشرون

في الغريب الحادي عشر
في الغريب الثاني عشر
في الغريب الثالث عشر
في الغريب الرابع عشر
في الغريب الخامس عشر
في الغريب السادس عشر
في الغريب السابع عشر
في الغريب الثامن عشر
في الغريب التاسع عشر
في الغريب العشرون
في الغريب الحادي عشر
في الغريب الثاني عشر
في الغريب الثالث عشر
في الغريب الرابع عشر
في الغريب الخامس عشر
في الغريب السادس عشر
في الغريب السابع عشر
في الغريب الثامن عشر
في الغريب التاسع عشر
في الغريب العشرون

جاءت يد الله بما حل طعنه	ترك طاعة الجبر مجدا
و شاق شدا بأسل فكشفهم	بالسيف اذ يهزؤون أسفل اسفلا
وعكلت سيفك بالدماء ولم تكن	لترام ظنا حنة ينهلا
ولما لم يكره فزع كبر سنهم لم يقتل احدا من البكارة وما روى في شجاعته	
من الاشعار الا ما يفيض الى العوار كما قال فاثلم المعتزلى شعر	
وليس ينكر في حنين فرار	ففي احد فذخرا وخسرا
والحق انه لم يظهر من ابى بكرا الا الفراء وما يوفى الى العاكرا الشناز وانفه	
المومنين الاخيار وشماثة الاعادى الكفار جمع كونه من الشيوخ الكبار	
فلبنة لم يظهر الاسلام عند سيد الا برأى وبقي على كره في الاعلان	
الاسلام بيكا يقال النبي فذرعته صاحب الغار ومن لم يذهب في طريق	
الجهاد شوك باذا مرفى شوك للاسلام باسلامه ومرا بطريف ما	
من الا الفراء باسناده عن سالم عن ابيه قال رايت الناس اجتمعوا فقام	
ابو بكر فزع ذنوبا اود فوبين وفي ترعا ضعف والله يغفر له ثورا	
ابو الخطاب فاستحات عريا فاما رايت عفر يا من الناس يغفره فريه	
خضر الناس ينال قول وارجة لا صحاب السنة لم يجدوا شيئا من	

قلنا انما هذا من قولهم
الاولى والى من قولهم
حدثت الرواية ما هذا الذي قاله
وما الذي يبين ان الرواية
وما الذي يبين ان الرواية
وما الذي يبين ان الرواية
وما الذي يبين ان الرواية

كانت سنة
منه انما هو في قولهم
ومما كان في قولهم
ومما كان في قولهم
ومما كان في قولهم
ومما كان في قولهم
ومما كان في قولهم
ومما كان في قولهم

من قولهم
من قولهم
من قولهم
من قولهم
من قولهم
من قولهم
من قولهم
من قولهم

من نضر الغراز والسنة في شيوخهم فتشبهوا لنقل المناجات هو اثبتوا
بها لهم الكرامات ولقد خط على واضع هذا الحديث ان ابكر عند
الفضل من عمره وهو فضل عمر على اب بكر ولكن لا يكاد لهم في هذا الامر
انما الغرض من نقل هذا النام في هذا المقام ان واضع هذا الرواية الدينية
لم يكف في العربة بهذا المزية تحته وصف خلافة اب بكر من الضعيف
والغضب بما هو قريب من طريقنا الرضبة تحث استغفر له الله ولله
يفخر الله له وامامنا فله ابن حجر تبعه نقل هذا الخبر من ان قوله ونزعه
صعب اخبار عن حاله في قصره ولا يملكه فلا يلازم الاستغفار الواقع
بعد لان قصره ولا يملكه من الله سبحانه يوز الملك من شيا ويزرع
من شيا لا يصنع فيه لا اب بكر ونزعه حتى يستغفر له انما الظاهر من
الاستغفار ان اب بكر اكسب الذنوب في نزع الذنوب وهو المطلوب

وفيه الاية السابعة والثمانون

وَمِنَ الْمَلَائِكَةِ حَاقِقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْخَرُونَ
بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَهُوَ اخبر سورة الزمر لم يذكر
العلامه وفي تاويل الايات من طريق العامة عن انس بن مالك في

تفسير في له تعالى وقرى للملاكة حاقين من حول العرش يستحقون الجوارح
فل قال رسول الله لما كانت ليلة المعراج قطرت تحت العرش امان
فاذا انا بعل ابر ابطال فام امان تحت العرش يستحق الله ويفتقد
فضلت يا جبرئيل سمعني على ابن ابطال الى ههنا فقال لا ولكني اخبرك
يا محمد ان الله عز وجل يكثر الثناء والصلوة على ابن ابطال فوق
عرشه فاشتاق حمله العرش الى روية على ابر ابطال فوعشه فخان
الله هذا الملك على صورة على ابر ابطال تحت العرش لينظر اليه مسكن
العرش فيسكن شوقهم وجل الله سبحانه تسبيح هذا الملك وفقد يسه و
فجدها لشعة احليها ما العجايب الخامس والعشرون اليه في علم الساع

فقيه الاية الثامنة والثمانون

حم عسق وهو مفتوح سورة الشورى قال الفاضل الا وحديث
حسين بن سعيد الميمني في القوافي ما هذا لفظه الفاسي شعبي كوبر
چون حم عسق نازل شد حضرت مصطفی صلي الله عليه وآله لول گشت جسمي
ان پرسيدند فرمود آيي که نازل شد و لالتی بر آن دارو که نازل خواهد شد بر
است من بلای بسیار از ضعف و سحر و غیر آن و قسم قطعی گوید که این عباس

منه بان مع سلم
من عجب التفسير في قايدين سورة
فاداني تقيم الكتاب روي ليخبر عن ابن عباس
رسول قال كان على نوب بالفتن تم ادال واره
نار في الحديث كل ما كانت في الارض
في الارض من كل قرية كانت في الارض
شع قد تقيم الايات وروي في حم عسق
في تفسير من اجاب من كان في الفيل
يقول كان على نوب الحق بين اثنين
و قول سلم وروي في حم عسق في
منه قد تقيم الايات

عن ابن عباس عن عيسى بن خنيس عن ابي بصير عن ابي جابر عن ابي عبد الله عليه السلام قال من قرأ القرآن في ليلة الجمعة
فيه ليلة علي عليه السلام عليه السلام على السوايح والفتن الحادثة من
وهذا شعبة من علم الغيب المختص بالله سبحانه فالجل منته وما على مكان
ويحكم دين من علم الله بالغيب ودين من كان له فيما قبل النساء المأثرة
مثلت ورثت ثمان حور عسق ونظائر من المقطعات متشابهات قد
استبانوا عليها الله العالم فهي ما لا يعلم تاويله الا الله والراسخون في
العلم بالوحى والا الهام وغرضه سبحانه ان يرجع الانام في ذلك اليوم
عليهم السلام وما اتفق من الاسرار الخفية والامور الخفية في الحور والامجاد
المقطعات القولية انها تعيد بعد هذه المكورات حارط على من استكبر
كما تقرر على ذلك الاخرى اليبذ في الفلوح وفيه الاية لما سعه
الثمانون قل لا استعظم عليكم عليا خيرا الا الموت في القربى في يوم
الشورى اخذت يقال لها اية الشورى وانما سميت الشورى بذلك لكونها
وامرهم يتكوى بينهم قصبة النزول ذكر البخاري مسلم في صحيحهما ومن
في مسنده والوفى في كشفه والشعبي في تفسيره اللفظ لجاء الله وروى
ابن الاثير قالوا فطنا وفطنا كانهم فخر وافعال عباس ابن علي بن موسى

الاصح في الاخرى الدال الزاخر
المتن الحاذق وشمس القاهر
ويزيد في كنهه
منها موسى
عنه

عنهم هذا الفصل على كبريائهم وعلو شأنهم وقلوبهم في مجالسهم فقال يا
 أبا انصار ألم تكونوا أكلة فاعلمكم الله في ما أوتوا إلى يارسول الله قال ألم
 صدقوا فهداكم الله في ما أوتوا إلى يارسول الله قال أفلا تحبونني قالوا ما نفو
 يارسول الله قال ألا تقولون ألم يجزئكم يوم مات فاموتياك ولم يكذبك
 فصدفناك ولم يخذلوك فمضرك قال فلهذا يقول حتى يحبوا على الكلب
 وقالوا مولانا وما في أيدينا الله ورسوله فمزلت الآية انتهى وهو قوي
 مبرح في تفصيل الله وهو لا هل البيت على أبا انصار وتقرير النبي للعناصر
 ابنه فيما صد عنه من الافتراء فخطبه وغضبه من افتخارهم عليه
 كما ينادى بذلك قوله ألم تكونوا أكلة الخ وقوله أفلا تحبونني وقوله
 تقولون ألم يجزئكم يوم مات فاموتياك وهو دل على شدة غضبه عليه
 وقد فهم أبا انصار ذلك حيث حبوا على الكلب عند الموت ولا يزال
 ان يفدوه بأموالهم مكافاة لأحسانه العظيم ولما لم يكن الدنيا وفيها
 صالحة لأن تكون أجرا وجزاء لأحسانه وأفضاله كلفهم الله فيؤدوا
 وجهاء أجرا لعظيم عطائه ونواله وقد لاح لديهم من هذا كله
 فاحرأ انصار حيث دل على نفاقهم في ذلك أظهارا لظهور الله عليهم

الشيخ

عظم الشكر وادعوا الى الله وحصل لهم العترة برهانه سائر في كل وقت
 انفسهم على انفسهم وادعوا لهم دون سائر الناس والحب من اجل السنة
 وشكرهم في حبه كما يحبون عاينوا الا انصار العدو الا انفسهم
 وكون في الصلوات على النبي الا ان يبقوا وكوشى أهل بيته وادعوا
 فاقبلوا من محبتهم وتجاوزوا عن سيئاتهم ولم يوادوا جميع الشيوع الا من
 واثقه الناس بل انصار الشيوع عليهم كونه من المهاجرين وقد ورد في
 اخبار الشيعة ما يدل على ان المهاجرين والانصار منافقوا وتساووا
 وان الانصار كانوا من انفسهم المضيلة على المهاجرين ان لا يكون
 في ذلك ومما حصل للمهاجرين عندهم والشاهد في الحوادث ان على
 الطائفة من الجهاد في الدين بما اصبح الكذب في عندهم بعد كتاب الله
 كما في حديث طويل في الخبر قال فاما جلت لنا فاما خطيبهم فاقبلى على الله يا محمد
 اهله وقال ما يجد الحق الصادق الله وكيفية الاساءة وانتم يا من انتم
 عظمنا وقد دقت دافعة منكم اي ذلك قوم منكم لا يستعاضون ولا تقف
 علينا فريد وان محضوا من اهلنا ونحضرنا من لا يراى في حقنا عتده
 وسبنا ونسبوا الى قولنا الى ابو بكر ما بعد ما ذكرتم من خبر

بني هاشم

نزلت فيهم وحياتي الحبيب إلى الله في كثرة اللفظ والرفق ألا صليت
 هتي خشيت الاختلاف فقلت أنبسط يدك يا أبا بكر ونسط يدك فيا أبا بكر
 يا أبا بكر يا أبا بكر يا أبا بكر يا أبا بكر يا أبا بكر يا أبا بكر يا أبا بكر
 من مبايعة أبي بكر فخشينا أن فارقنا القوم ولم تكنبيعة أن يجد قوا جونا
 بيعة فاما أن نبايعهم على ما لا نرضى وأما أن نقاتلهم فيكون فيه مشادة
 من طرفي هاتيك الأخبار عرفت أن البيعة وقعت من الأضرار لا على
 قوسهم بل على الكثرة والأجبار وان المهاجرين والأضرار غلبوا وشبهوا
 حتى قال عمر قتلوا سعد قتل الله سعدا مع أن الصحابة عند أهل السنة كلهم
 من أهل الجنة وجميعهم يمان ويغضهم كغضكم انص على ذلك كله في الصواب المحمود
 التي اعطى تعامل فاذا تحقق بين المهاجرين والأضرار انهم كغلبوا على طائفة
 بغض الأنوف فاستحق الأثر من أن يعلى نار الله الكبرى وان عمر طبع أبا بكر
 ضافه ان لا يجدوابيعة على خلاف رضى من نفسه وإن كان ملوفاً
 سوغات ان من طاعة العرب انهم سيكتفون من البيعة فاما إذا لم يوافقوا
 لا ينقضونها أبداً فذلك ما ذكره إلى أخذ البيعة من الناس في بكرها
 لأنها ما يبيع لم يبق فيه ملحق لغرض من بني هاشم وهذا البيعة متروك

الجنة

كلامه القاصد من تأمل في الاخبار والآثار واستمع جوامعها انظارا لا فكا
 علم ان الباعث لهم على الخاف والناكر هو حب الجاه والاستعلام ^{فقط} والاه
 كما تظن لذلك الانصراف ^{هو} الى امر الى المسارعة والبداء الى سيرة من
 القار والقرما ارادوا بما الله الجبار ولم يبقوا محمدا في اهل بيته الا طهار
 بل انما نادى به بندهم بالليل والنهار واوصوه في السر والجهر ^{من}
 وجوب التمسك بعد بعثته بالخيار فان لم يدر حتى صار سبيته ^{على}
 يفتقروا له باحق العمل في المزارع والعقار بعد جعل الله من حجر اجرة
 لرسالة نبية المختار بيان اية القرية دالة على حقيقة تمهينا في امارة
 ونظاما بثلاثة وجوه تحث التراب في وجوه اهل عداوة ^{احدها} ما اشار
 العلامة ^{احل} ما الله دار المقامه بفق ^{في} الجوه في الصحيحين واحمد بن حنبل في
 مسنده ^{والثاني} في تفسيره عن ابن عباس رضي الله عنه قال لما نزل قول ^{الان}
 عليه اجر الا للذين في القرية قالوا يا رسول الله مقربا بترك الذين وجبت
 علينا من خمر قال على وفاطمة وابناهما وجوب المودة يستلزم وجوب
 الطاعة انتهى ^{في} الآية ذكرها البيضاوي في التفسيرين فهاوت بسيرة
 والحاصل من الآية والرواية ان عليا عليه السلام مرفق ترض الله طاعته

الذي بناه لآل
 قتيبة بن سعيد
 في تاريخه
 في تاريخه
 في تاريخه

ولا نفي بالامام الا الرئيس الواجب المطاعة فقد ثبتت له المصاهرة بما انزل الله
 من فوق عرشه من اية الشورى + فويل للذين اعرضوا عنه منكم انهم كانوا بالشورى
 وكانوا قوماً بوراً + وقرآن بين آية الشورى التي انزلها الله في الفرقان لعل
 بن عمران + والمه سادة الانس والجان + وبين الشورى التي عقدت لها انهم
 عمر لثمان وثانيهما ان لهم في كون مودتهم اجر الرسالة شرفاً عظيماً وفي جواردهم
 لهم جزر من القرآن الباقي على صفحات الازمان فضلاً كبيراً واثراً عظيماً
 من ان يجعل الله نبيه اشرف المخلوق اجراً يحصل مجدهم + ويكمل مودتهم
 في المناس + يجعل اعياء الرسالة والافتقار في مواضع المحبة والبأس ما درست
 ان النبوة عموماً ونبوة نبينا خصوصاً اشرف كمالات الانسان فلا بد ان
 يكون اجراً اجمي الايمان + واذا كان هذا الاجر الجزيل عبارة عن مودة لا تفتك
 عليهم السلام طلائعاً نبهت بعثته وارسالة وقد دلت الآية ايضا على حصول الاجر في
 مودتهم وهو اتم وتفي هذا الشرف عن سواهم فهم افضل من الاغيار + وتفصيل الفضل
 غير ان رغبنا للاعتبار + وما تمثل بباين المحرر في مواهبه + واشئ على صاحبته قولا
 سادس

سَأَمْتُ وَلَا تَقِ ال طَه فَرَضِيَّةٌ	على رغب اهل البعد يورثه القربا
سَأَمْتُ الْفَرَبِ الْاَوَّلِ مِنَ الطَّوْلِ ١٢١	يتبليغ الا المودة في القربى
مما طلب المبعوث اجراً على الهدى	

<p>وَنَالَهَا أَنْ مَوَدَّةَ أَحَدٍ لَا تُحْصَى إِلَّا بِعَدَاوَةِ عَدُوِّهِ كَمَا قِيلَ شَرُّ عَدُوِّكَ</p>	
<p>تَوَدُّ عَدُوَّكَ شَرُّ عَدُوِّكَ</p>	<p>مَدَّ يَدَكَ إِلَى الرَّأْيِ عَنْكَ لَعَلَّكَ</p>
<p>سَفَرُ الْغُرَبَاءِ إِلَى مَنْ فِي الطُّولِ أَمْنٌ</p>	
<p>وَقَدْ ثَبَتَ بِالنُّصُوصِ الْمُسْتَقْبَضَةِ بَيْنَ الْخَاصِّ وَالْعَامَّةِ أَنَّهُ كَانَ بَيْنَ سَائِرِ أَهْلِ الْكِرَامِ وَشُيُوخِهِمُ اللَّيَامُ مَقَادَاةً فَصَحَّتْ عَنْهَا طَائِفَةُ الْعُلَمَاءِ وَتَطَلَّاهُ الْحُلَاةُ</p>	
<p>وَكَمَا أَنَّ خُطْبَةَ الشَّقِيقِيَّةِ وَكِتَابَ مَعُونَةِ هَذَا عَمَلِكِ اسْتَحْقَاقُ قَصْدِ بَيْتِكَ لِيَأْخُذَ عَلَى حَارِ وَيَدَاكَ فِي يَدَيَّ ابْنِكَ الْحَسَنِ الْحُسَيْنِ يَوْمَ يُؤْتَمَرُ ابْنُكَ</p>	
<p>فَلَمْ تَدَعْ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ بَدْرٍ وَالسَّوَابِقِ إِلَّا دَعَوْهُمْ إِلَى نَفْسِكَ وَمَشَيْتَ إِلَيْهِمْ بِأَمْرٍ تَكُنْ إِلَى أَنْ قَالَ فَيَا يَوْمَ الْمُسْلِمِينَ مِنْكَ بُوَاحِدًا وَلَا بَغْيًا عَلَى الْخُلَفَاءِ</p>	
<p>بِطَرِيفٍ لَا تُسْتَبْدَعُ وَأَذَقَ وَجِبَ عَلَى كَاتِبَةِ الْبَرِيَّةِ مَوَدَّةً وَعَدَاوَةً مُبْغِضَةً بِالْمُسَوِيَّةِ فَإِذَا ذَاكَ الْأَعْيُنَ طَرِيفًا الرُّضِيَّةَ وَمَا قُلْتَ فِي الْقَصِيدَةِ الدَّلِيلَ شَعْبًا</p>	
<p>أَهْلُ الْكَسَائِرِ وَالْخَالَفَاتِ</p>	<p>مَعَ تَرَكَ دِينَكُمْ حَلِيفٌ وَدَادٍ</p>
<p>لَا وَالَّذِي لَا كَرَّمَ نَوْرَ الْهَدْيِ</p>	<p>كَمْ بَيْنَ مَنْطِقِهِ وَبَيْنَ قَوَادِ</p>
<p>أَيْحَبُّ فَلَذَلِكَ كَبِدًا أَحْمَدُ هُوَ مَشْغُوفٌ فَجَلَّةٌ أَكَلَى الْأَكْبَادِ</p>	
<p>أَمْ كَيْفَ يَجْمَعُ حُبٌّ مَنْ هُوَ وَاحِدٌ</p>	<p>مَعَ حُبِّهِ لثَلَاثَةً أَوْ عَادِ</p>
<p>كَذَلِكَ الَّذِي يَهْوَى الْحُسَيْنَ وَبَعْدَهُ لَمْ</p>	<p>يَسْمَحْ بِأَنْ يَزِيدَ وَابْنُ زِيَادٍ</p>

كبريا
 كيف كان الاعراض عن الدخار مطلوب
 مطلوب و محبوب لكل محبوب كما سمعت ان جبارا قد
 في عرشه كما اراد في حبس فقات الكلب قال قد
 سلب حبيب فقات ابدا الكاذب في دواه له
 في حبس حيدر فقات ابدا الكاذب في دواه له
 فقام ما التفت ذكره انج على راسه
 صوته ما التفت في حبس و نيب عبور
 الاله السند و عبور في حبس و نيب عبور
 لمع و سكره لفت كرا فاذ كان مذبحا
 الا حق ان عندنا فقات العنق
 فمن ان ان في راسه

[illegible]

الحمد لله

ما باله أيقن خطا إيمان	بالخمس والاذعان للانداد
أو من يتقن بالله موحدا	يرتاب في فرعون والشداد

ومن الطريف العجب ما أوردته ابن العربي في الفتوحات مما هذا لفظه وقد
 أن رجلا قال لا مريد للمؤمنين أنا أحبك وأتولى عثمان فقال ما بالان أنت
 أحبنا مما أن نعمل وإما أن تبصروا قول وذلك أن للقلوب عيوناً وبصراً
 أبصر من البصر الظاهر فالعبرة بتجربتها والمهالة تقيها قال الله سبحانه
 وتعالى فاعلموا لا تنمى إلا بصراً ولكن لعمى القلوب التي في الصدور ثم عرف
 الإمام واللاه وعادى عدوة فقد قويت بصيرته ونفت عيناً قلبه
 ومن جهل الإمام أو عادى فذلك فساد في اعتقاده وعمى في
 عين فؤاده ومن والاه ولم يعاد عدوة فكانت صاحبه عيناً حاد
 وهي تبقى على هذه الحال لأن مؤنة أحد الشياطين مضادة للثقة
 الآخر فلا يتجهان إلا وتغلب أحدهما على الآخر فيحصل الغلب وفيه
 فإن اكتملت محبة للإمام حصل له التبصر التام وإن اكتملت محبة لغيره
 حصل له العمى المحض هذا الكلام منه عليه السلام صريح في أن عثمان كان
 مخلصاً من المستحقين للنيران ومن كلفه الواضحة أنه كان يحب إعلاء

بألا يثبت به كبريهم ولو كان كافرا وهذه السلطة وإمساها كانت
نصه عن مروان في عهد عثمان * ولو ان كان بالمغرب وظلم أحد بالمشرق كان
وبالله على عثمان فإنه كان هو الراعي والسلطان * فكيف وقد تقوى مروان
بمنه عثمان * فأصلاهما الله النيران **ومروى السيلي** في تلك الرسالة تد
هذه الرواية عن سالم بن أبي الجعد قال ذكر عثمان بنى أسيه فقال والله
لو أن مفاتيح الجنة بيدي لا عطيتها بنى أسيه حتى يدخلوا الجنة مرعب
أخراهم ولا ستم لهم على رعم من رعم فقال عمار بن ياسر فإن ذلك يرغمنا في
قال رعم الله بأنك قال بأنف ابى بكر وعمر فغضب فقام إليه فطأه
برجله فأخلصه الناس عنه فبعث إلى طلحة والزبير فقاما أسيه هذا الرجل
فخبراه ببرثلث بين ان يقتض او ياخذ آرشا او يعفو أسيه فقالا ان
هذا الرجل قد أنصف فخيرك بين ان تقتض او تأخذ آرشا او تعفو
قالا والله لا قبل منهن واحدة حتىلقى رسول الله فاشكوا إليه
قوله خذله الله والله لو أن مفاتيح الجنة بيدي لا عطيتها بنى أسيه
ولكن بمفاتيح الجنة بيدي بنى الله ووليته فلا تشتم بنو أسيه ريسهم ففعلوا
ان يعطوا مفاتيحها فقال الله تعالى ولست يعطيك ربك فترضى فخرج

بلاية
بلاية

والخروج الطبراني عن الحسن عليه السلام لا يبغضنا ولا يجحدنا أحد إلا
عن الحوض يوم القيمة يبيح من النار وفي رواية له من جملة قصة طلبة
انت الساب عليا لن وردت عليه الحوض وما اربك برودة لجذته
مشرحا سرا عن ذراعيه يذود الكفار والمنافقين عن حوض رسول الله
وفيما روى الحاكم وصححه عن النبي فلو ان رجلا صنف بين الركن و
المقام اى جمع قدسيه فضله وصام ثم لقي الله وهو مبغض لهل بيته
محمد دخل النار قال ابن حجر وصح ايضا انه صلى الله عليه وآله وسلم
قال ستة لعذبتهم ولعنهم الله وكل بني محاب الزايد في كتاب الله والله
يقدر الله والمسلط على امتي بالجبروت ليدل من اعز الله ويعز من
اذل الله والمستحل حرمه الله وفي رواية لحرمة الله والمستحل من عترتي
ما حرم الله والتأراك السنة وفي رواية زيادة سابع وهو المتأثر بالفئ
اقول وقد دخل خليفةهم الثالث تحت الثا والخامس والسادس والسابع
فقد تسلط على الاممة المهدية بالجبروت وكم قد اذل من اعز
الله كابي ذريح ابن مسعود وعمار وكم قد اعز من اذل الله كالحكم والوليد
وروان وغيرهم من الاشرار روى الواقدي قال قدمت ابل من ابل

شبه

واخرج الطبراني عن زين العابدين عده انه لما حج به اسير لعقبه قتل
 ابيه الحسين واقيد على درج دمشق قال بعض جفاة اهل الشام الحمد لله
 الذي قتلكم واستاصلكم وقطع قرن الفتنة فقال له ما قرئت قل لا
 استلمكم عليه اجبالا للوثة في القرية قال اندرهم قال نعم وفي الصل
 صح انه قال احبوا الله لما يعبد وكرمه من نعمة واحبوا لحي الله عز وجل
 واحبوا اهل بيتي لحج **واخرج** البيهقي وابو الشيخ والديلي انه قال لا ين
 عبد حتى يكون احب اليه من نفسه ويكون عتق احب اليه من نفسه
 يكون اهل احب اليه من اهل ويكون ذاتي احب اليه من ذاته **واخرج**
 المالك لا يحبنا اهل البيت الا من تقى ولا يبغضنا الا منافق شق **واخرج**
 الزندي واحمد بن احبني واحب هذين يعني حسنا وحسينا واباهما واهما
 كان معي في الجنة وفي رواية في درجتي وفي الصلح صحاته صلى الله
 عليه وآله وسلم قال والذي نفسي بيده لا يبغض اهل البيت احدا الا ادخله
 الله النار قال وعلم من الاحاديث السالفة وجوب محبة اهل البيت
 ونحوها فبعضهم التحريم الغليظ وبلز ومحبته صريح البيهقي والبغوي
 لما مر عنه انها من فرض الدين بل نص عليه الشافعي فيما حكى

وفي سند علي بن محمد بن جراح عن
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القرآن وكثرة تلاوته ثلثون
 بآلدرجات الصلح قال نعم
 قال علي بن عيسى وفيه ثم
 آية لا يحفظ سورة فاما
 الاكل من
 ثم في
 لا يملك
 حيا
 ربه
 فيه

حكى عنه من قوله يا اهل بيت رسول الله جئكم فرض من الله في القرآن
 انزله وقال القاضى عياض فى شفاؤه ما حصله من سبب احد من ذرية
 النبى ولم تعرف ذرية على اخلاجه من ذلك قبل انتهى وقد علمت ان مروان و
 من بنى امية كانوا يسيئون عليا وشبليه وعثمان فداعن مروان وجعله من
 بطائنه حتى فداه بنفسه وروحه كما سمعت سابقا وملك سائر بنى امية
 وقد شغفوا بقتاله ثم ثاروا **والعجب** من علماء اهل الخلافة اثمهم بغيره فى
 كتبهم ما فيه ملاح لا تمتنا الاشراف وذكرا لسلالة فهم الاجلاف واثم
 اثمهم بغيره عرق الانصاف بمقام مع الاعتراف ولندكر هنا ما
 اوردته صاحب الكشاف تحت الآية فهو هذا الباب كافى **وقال**
 انما انزلت قيل يا رسول الله من قرأتك هؤلاء الذين وجبت عليهم
 من ثم قال على وفاطمة وابناهما قال ويدل عليه ما روى عن علي
 رضى الله عنه شكوت الى رسول الله حسد الناس لى فقال اما ترى ان
 تكون رابع اربعة اول من يدخل الجنة انا وانت والحسن والحسين
 وازواجنا عن ايماننا وشماكلنا وذريتنا خلف ازواجنا وعن النبى
 جئتم الجنة على من ظلم اهل بيتى واذا انى فى عترتى ومن اصطفى صبيغته

الى احدهن ولد عبد المطلب ولحقه جازة عليها فانا اجازيه عليها غدا
 لعيني يوم القيمة قال قال رسول الله مرات على حب آل محمد مات
 شهيدا الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا الله الا ومن مات
 على حب آل محمد مات نائبا الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا
 مستكبرا الايمان الا ومن مات على حب آل محمد بشرة ملك الموت بالجنة
 ثم منكرو تكبير الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كما تزف
 العروس الى بيت زوجها الا ومن مات على حب آل محمد فدخله في قبره
 بابان الى الجنة الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزارا ملكة
 الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والمجاعة الا ومن مات
 على بغض آل محمد جاء يوم القيمة مكتوب بين عينيه ائس من رحمت الله
 الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا الا ومن مات على بغض آل محمد
 لم يشعر رائحة الجنة الى هنا ما نقلناه عن تفسير الزمخشري وفيه من
 البشارة لا تصحح الولاء للصديق والمبغج الجعفرية والخزبي لكل عثماني و
 عمره ما لا تشاك فيه ولا تهرق لشر ان من اصدار الباهرة ولا تكلفا
 الشارقة التي اعداها اهل السنة عند نزول الكعبة عليهم وجعلها وقاية

وقاينة وتبنا وحنة من كل سهر يلقي اليهم ادعاء الخطا في الاجتهاد وان
سلك بصاحبه مسلك الكفر والحاد او نشأ من البغي والعناد وهو في
زعمهم بينان مرسوم بحيث لا يهدمه مقابلة النصوص ومن هناك
يجمعون بين محبة اولياء الله وعبدة الاصنام وينقضون القطعيات
بالشكوك والادهاام فكلما صدر عن الشيخ الثلثة وغيرهم من المصنفين
واللهاد بالنسبة الى العترة الامجاد فهو في مسلكهم خطأ منهم في ^{جهاد} ^{الادهاام}
وهذا ليس بذهب انما هو جود ونحي وضاد ونحي واضعف من هذا
قولهم لعل لادن عندنا ونحن لا نفعل وهذا كما اعتذر الفضل عن عثمان
فيما اعطاه مروان وغيره بقوله وان فرضنا انه اعطى من مال الصدقات
فربما كان لمصالح لا يعلها الا هو كما اعطى رسول الله اشرف العرب رغباتهم
حين نفاذ كثير **قال** السيد الشوشنزي رحمه الله فيه ان من
لا يكون الها ولا نبيا واماما معصوما يستل عما يفعل واذا الرتبين وجه
المصلحة فيما صدر عنه يتهم ويطلعون بل يقتل عند القدرة كما قتل عثمان
اخرا الصدوق مثال ذلك عنه مع ان المصلحة فيما فعله النبي كانت ظاهرة
على اهل زمانه وهي ناليف قلوب هؤلاء الصناديد في مبادئ الاسلام

وانى مصلحة تصور في ابتلا ف جماعة طرد هم النبي باعطاء ما لا يحسن
من الاموال بعد استقرار الاسلام وعندي ان تمثيل حال عثمان في ذلك
بحال النبي كفر بغوف بالله انتهى بعض كلامه وانا اقول ان التاليف
هو التودد الظاهري مع ابطان العداوة والظاهر من حال عثمان انه كان
يحب بني امية ظاهرا وباطنا وهذا ينطق ما نقلناه عنه انه قال والله لو
ان مفاتيح الجنة بيدي لا عطيتها بني امية فانه ناش عن المحبة القلبية
ومن لطائف المقام ما نقله ا قوم العلماء الفحول شيخنا البهائي في
الكشكول عن بعضهم من شعر يخيف وما ارد فيه من جواب الطيف

الشعر

اهوى عليا امير المؤمنين ولا	ارض لبسب ابى بكر ولا عمرا
ولا اقول اذا لم يعطيا قد كا	بنت النبي رسول الله قد كفرا
الله يعلم ما ذا ياتيان به	يوم القيمة من عند اذ اعتددا
يا ايها المدعى حب الوصي لم	يستم لبسب ابى بكر ولا عمرا
كذبت والله في دعوى محبته	تبنت يدك سحلي في عهد سقرا
وكيف تهوى مير المؤمنين قد	اصبحت في سب من عاده مفكرا
فان تكن جهادا فافما نطق به	فابره الى الله ممن خان او غدا

الجواب

المعنى

٧٤٥

والذكر النص في خمروبيعه	وقال ان رسول الله قد هجرا
اتيت تبغي قيام العذر في فداك	اتحسب الامر بالتوبة مستترا
ان كان في غضب حتى الطهر فاطمة	سقبل العذر ممن جاء معتذرا
فكل ذنب له عذر عذاة عند	وكل ظلم نرى في الحسنة فقرا
فلا تقولوا لمن ايامه صرقت	في سب شحكم قد ضل او كفرا
بل سألوه وقلوا لا نواخذة	عسى يكون له عذر اذا اعتذرا
فكيف العذر مثل الشمس متغمر	والامر منكشف كالصبح اذا طهرا
لكننا بليس اغواكم وصبركم	صما وعميا فلا سمعا ولا بصرا

وفيه الاية السعوى

وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ
 عقوبة الشورى ولم يذكرها العلامة قدس طيفه اخبر البرازو
 الطبراني عن الحسن من طريق عديدة انه خطب خطبة من جملتها من
 عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا الحسن بن محمد ثم قالوا واتبعت مله
 ابائي ابراهيم الاية ثم قال انا ابن البشير انا ابن النذير ثم قال وانا من
 اهل البيت الذين اقرض الله عز وجل مودتهم ومولا تهم فقال فيما

عز وجل نقرأ عليك السلام ويقول لك آجب عليا فمن آجب فقد آجبني
ومن آبغضه فقد آبغضني يا محمد حيث تكن يكن علي وحيثما يكن يكرهه
ومن الطمان الشيخين واتباعهما بمغل وراسم عن آجب علي وقد نبهنا على الله
وقضا عيف سالتنا هذه فليضكوا قليلا وليبكوا كثيرا ومن هنا تبتنا
ما يقترنه اهل السنة من اشاعة شعائر الاسلام وفتح الغنائم وفتح البلاد
الواقعة بركة علي وحسن تدبيره على ايدي الثلاثة الليالي او عاد لم يفتحهم
بل كان هباء منثورا ولم يزد هم الا غمرا والله لا آجب من كان فخره

وفيه الاية الحادية والتسعون

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا تلو الاية السابقة

وفيه الاية الثانية والتسعون

وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون
بقرب من الاولى ولم يذكرها العلامة الطلي احله الله دار السلام في الايات
المسردة في النص على مولا اعل عليه الصلوة والسلام نقل البعق والنعل
عن ابرع اس انما نزل قوله تعالى فلا استكمر عليه اجر الا المودة في القربى
قال قوم في نفوسهم ما يريد الا ان يحسننا على قرابة من بعدنا فاجر جليل

الكثير

جبرئيل النبي انهم اتهموه فاتزل امر يقولون افترى على الله كذا الآية فقال
 القوم يا رسول الله انك صادق قزل وهو الذي يقبل التوبة عن عباده
 قولهم ما يريد الا ان يحشناى من تلقاء نفسه بغرض من ربه كما هو الظاهر
 من حكاية قولهم في الآية ومما اخبر به جبرئيل من انهم اتهموه والا فاصل
 الحث افع لا مزية فيه وانما خطوا في اسناده الى النبي بعد قول الآية عن
 الله ولقد اصابوا فيما فهموا من اية الشورى من الحث على قرابة بعد
 وهو هل السان وهذا المعنى هو الظاهر من القران ويذكره ما ذكرناه وقصصنا
 وما نقلناه من طريقهم عن النبي من انهم لما نزلت قيل يا رسول الله من
 قرابتك الحديث ما نقلناه انما من خطبة مولا نا الحسن فسقط ما حكاه
 ابن حجر عن عكرمة قال كانت قرين تصل الارحام في الجاهلية فلما دعاهم
 الله حافوه وقاطعوه فامرهم بصلة الرحم التي بينهم وبينه فقال ان لم تحفظوا
 فيما جئت به فاحفظوا قرابتي ولا تؤذوني ولا يخف ما يستلزمه هذا الفيد
 من اطراح الاخبار الكثيرة وتزليل الكلام الفصيح على ما يجادها ان اهل البيت
 ولا داعي لعكرمة واشباهه الى هذا التأويل البعيد لا بفضل اهل البيت و
 هو الداعي لمن عاص النبي الى القول بانه افترى على الله كذا باعير السلف

الحق

أضاحا التنازل والخلف أضاحا التنازل والله الهادي الى سواء السبيل
حكيم قيل وبما قيل ان اية القرني منسوخة لانها نزلت بكلمة والمشركون
يؤمنونه امرؤ لهم مودته وصلة رحمة فلما هاجر الى مكة واواه الانصار
ونصروه الحق الله باخوانه من الانبياء عفا نذر قل ما سالتكم من اجر فلو كنتم
ان اجركم على الله اقول لقد استقم العصبية فخرجتم الى كفر الجاهلية
يلبسون ان تلغ الملة الحقرة اليقينية وتحل عدوة الذرية النبوية فيكون في ذلك
بشرى ليزيد واتباعه ومزاج واشياعه اى منافاة بين اية القرني وبين قول
ما سالتكم من اجر فلو كنتم حتى تطرح الاولى بل هذه مخصصة بالاولى وما افتر
لها في المعنى والغرض ان ما سالتكم على التبليغ من الاجر فلو لا يفتنى كثير يرفع
بل يفتكم ويثبتكم الله عليه واما اجرهم فالتابع الى في الاخرة والاولى فعلى الله و
في هذا نريد عظيم الى من في القرن حيث لم يطلبها منهم ثم جئنا بل جعلها
عن التبليغ في الاولى ثم جعلها عوا في الاخرة فما قاله صاحب القيل لا يقبله
الاغلب واعني ولذلك ردة الفاضل البغوي بان مودته صلى الله عليه وسلم
وكف الادنى عنه ومودة اقاربه والتقرب الى الله تعالى بالطاعة والعمل الصالح
من افاض الدين اى اليقينية على ممر الابد فلم يجز ادعاء نفع الهاية الدالة على ذلك

له ولا يستند ذلك من القرآن
فان من الناس من يظن
ان من ذلك فناداه فويل
سيد من الناس ان يملك في ذلك
معلم فانهم الذين يظنوا
الانسان ان الله يملك في ذلك
الاصول ان الله يملك في ذلك
نعم
علم الرسول
جاء في الحديث
القول في تفسيره
عبد الله بن عباس
شكلا على التخصيص
مودة في ثالثة ما ذكره
الى الدين راقى الاول
منه

وفي الآية الثالثة التسمية
فَمَا تَدْعُ بِهِمْ إِلَهُكُمْ فَأَنَّا نَمُوتُ مِمَّنْ مَشَقَّقُونَ فِي سُورَةِ الشُّرُفِ قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ يَعْلَى رَوَاهُ ابْنُ عَرُوبٍ **أَقُولُ** وَالْظُّهْرُ الْكَفَارُ وَمِنْهُمْ الْمُنَافِقُونَ
الْقَاسِطُونَ وَالْمَارِقُونَ وَكُلٌّ مِنْ غَضَبِ حَقِّهِ أَوْ وَضَعَهُ فِي الْمَرْتَبَةِ الرَّابِعَةِ
وَالضَّالُّونَ كُلٌّ مِنْ غَضَبِهِ فَوَكَفَى الْحَقِيقَةُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي أَفْعَالِهِ
مَنَامَاتٍ عَلَى غَضَبِ آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا رَوَاهُ **وَالْأَضْيَاءُ** الَّذِينَ يُنَارُونَ

[illegible]

من حديث المروزي في الامن اجبت فقد حُفَّ بالامن الايمان من افعالك
 اما ته الله ميتة جاهلية ومعنى قوله منتقمون بعلي منتقمون علي يد علي
 في الدنيا كما وقع ذلك بالنسبة الى محاربيه اوفي الاخرة كما ستبين خذلتها
 الى مخالفته . وبهذا ارتفاع ما جعده الفضل الناصب خضعة الله من الله
 لا يظهر بطله بعلي اذ المراد من الذين ينتقم منهم هم الكفار وعلى ليحارب
 الكفار بعد النبي وان اراد النجاة فلا ليرة ليست نازلة في شأنهم كليل
 السابق والملاحق من الآية على انها نزلت في شأن الكفار انتهى وجه
 الارتفاع انا نختار الشق الثاني قوله فلا ليرة ليست نازلة في شأنهم سيما انها
 نازلة في شأن الكفار ولكن البني على مثل علي كفر ونفاق والكفر ملة وحرفة
 وقد دلت اخبارهم المتظاهرة على ذلك فقد اخرج احمد الترمذي عن
 جابر بن عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وعلى ليحارب الكفار اقول سيما ولكنه استشير في محاربتهم واستعين به
 السيد في مقاتلتهم فاشارة كافيه حمايته لحوزة الاسلام وامر بما حصل به
 تلك النظام . ومن اهل الكفر انتقام مولاه هلاك عمر وربيق من الدين انزل الله
 تفسير آخر لا يتوجه عليه شيء مما ذكرناه وهو ان منتقمون منهم بعلي عند

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

عند رجته وكثرته التي هي من معتقدات اهل الحق وتعتبر هذا المعنى بعض
روايات اهل الخداف ايضا كما ستلقى عن قريب وتفسيرا آخر وهو ان
قبضناك قبل ان تصورك عليه ونشفي صيد المؤمنين منهم فانما هم منتقمون
اشدا لانقام في الاخرة وان اردنا ان نخرج في حياتك ما وعدناهم من
العذاب النازل بهم وهو يوم يدفرون تحت مذكرتنا وقد رتبنا لافوقنا
كذا في الكشف وعلى هذا المعنى بعد انضمام الخبر السالف ان قبضناك قبل
النصر فانما هم منتقمون بعلم يوم القيامة وان اردنا ننجي العذاب الموتى
فحيوا عذابا مرتين احدهما في الدنيا وهو عذاب بدنه فوقع سيد علي
هنا والاخرى في الاخرة وهذا يستتبع له الفصل ويضعف ما ذكره الفصل
وهذا ايضا يستفاد من الشروطة فان مطلق وفاته عليه السلام كانت
النجديرات الواقعة فلا يلاشبهه لقوله كلمة ان الموضوع للشك ولو بالنظر
الى المخاطبين لا يقيم ما كانوا يشكوا في ذلك الا عموما له شيك في موت
النبي لاجل هذه الآية حيث لم يدبر ما حو اليه الدابة واين البكر العظمى

رفع الزعفراني وفيه الآية الرابعة والتسعون

فاسميك بالذي اوحى اليك انك على صراط مستقيم وعقوب السابقة

وغيره من الخواص من التمثيل

وَتَوَلَّى نَسَارُونَ عَصِيْبَ الْاَوْدِيِّ وَلَمْ يَدْلُوْهُ اِلَّا الْمَكْرُورُ بِرُوحِ الْقُدُسِ
 الشَّامِيُّ ابْنُ الْغَزَالِيِّ فِي الْمَنَاقِبِ بِأَمْسَادِهَا فِي جَانِبِ عَبْدِ الْغَضَائِرِ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سَخَّرَ الْوُجُوْهَ حَتَّى قَالَ
 لَا أَقْبَلُكُمْ كَجُوعٍ بَعْدَ كَفَارٍ أَضْرَبُ بِمُضَكِّكُمْ قَتَابَ بَعْضٍ وَأَيُّرُ اللَّهُ لَكُمْ
 فَعَلَقُوا الشَّعْرَ فِي الشَّعْرِ فِي الْكَلْبَةِ الَّتِي تَضَارُّكُمْ تَحْتَ الْفَتْلِ عِلْفُ قَالَ
 أَوْ عَلَى تِلْكَ أَنْبَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَابْنُ جَبْرِ بِلِ عَمْرٍ وَابْنُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى التَّوْحِيدِ

تذهب بك فاناسهم مستحقون بعد اوتيتك الذي وعدناهم فاننا عليهم

مَعْدِي مَا يَنْزِلُ فَلْيُحِبِّ اِمَّا نَحْيِي مَا يُوْعَدُونَ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي

فَالْقَوْمَ الظَّالِمِينَ وَبَرَكْتَ يَا سَمِيعُ الْبَاطِنِ وَوَسَّحْتَ إِلَيْكَ فِي مَرَا

أَنْتَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَإِنْ عَلِيمٌ السَّاعَةِ وَلَقَدْ وَفَّيْنَا

نَسَا الْعَامَنُ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَفِيهِ الْآيَةُ السَّادِسَةُ وَالْتَّاسِعُونَ

وَأَسْأَلُكَ رَبَّنَا بِرُحْمَتِكَ مِنْ رُسُلِكَ أَنْ تُجْعَلَنِي مِنْ أَتَابِعِ الْمُرْسَلِينَ

يَعْبُدُونَ. في سورة الشرح تلو السابقة قال العلامة روى ابن

جهد اللبر وعقدته من السنة في قوله واستل من ابرسنا من قبلك من سلنا

الآية

ثم لما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جمع الله بينه وبين الأنبياء ثم قال له
 سلموا محمد على ما دعاكم قالوا نعم قالوا بعثنا على شهادة إلا الله إلا الله وعلى
 الأكرار يدينكم والولاية لعلي بن أبي طالب انتهى **وذكر** النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في تفسيره مثل ذلك ثم قال روى الثعلبي ولكن لا يطابق قوله سبحانه
 اجعلنا الآية انتهى وفيه أن يمكن أن يضرر معناه السؤال إلى الله سبحانه
 عما لا ينطق عليه قلوبنا من هذا الاختصاص في القرآن ومما حركات العرب و
 البحر والغرض منه الاختصاص وقد جعله أبواب المعاني والبيان باباً من
 الباحة ومنه قوله رب البرية إنا أنعمنا عليك فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الصديق وقداقر النبي صلى الله عليه وآله وسلم هناك بوضع الاختصاص وإن التقدير في
 الآية لا يستلزم ومنه ما استفاده فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإنا
 فقال يوسف إنا الصديق انتهى هانت ترى أن هذا التقدير أمره
 مما ضرب بكثيراً وما نأظنه وانصاه بقوله اجعلنا من دون إل حرجة
 يعبدون فوجهاً أنه لما كان التوحيد من جملة المستوفى عنه وهي عرفة
 لمساكن فردة وأكن بالعكرين وذكره بعد الطوائف في التقديس واجترأ
 عن ذكر النبوة ولا هامة قائم منها محال في كمال واللفظ الداخلي

في التوحيد ولا تخافة وثوب العائدين، وحق الجاحدين، قلنا ان في
 ذلك اشارة الى ان انكار نبوة نبيتنا محمد وولاية مولانا علي في حد
 الشريعة بالله وان من اشرك بعلي غيره فقد اشرك به سبحانه وان مراجع
 الشيخ الثلثة كان كعبدة الاصنام ومن دان بان الامامة موكولة الى الرضا
 كان من المفوضة الذين يجعلون في سلطان الله امة يطاعون فان
 الامامة كالنبوة لا مثال الا بالمرأى فلو كانت بايدي الخلق لزم كون
 الخلق امة يعبدون العباد بالله وفيه الآية السابعة والتسعون
 وما خُصَّ بِابْنِ مَرْثَدَةَ إِذَا قَوْمًا مِنْهُ يَصِدُّونَ اى يعرضون روى
 العلامة «اعلى الله مقامه مرفوعا الى النبي انه قال على ان فيك مثله
 من عيسى حبه قوم فملا صحنه وابغضه قوم فملا كوفيه فقال للمنافقون
 اما ترى له مثله الا عيسى فنزلت هذه الآية انتهى وانكره الفضل
 انه معاصد بما رواه امامه الاجل احمد بن حنبل في مسنده بتناطق
 منها ما اسنده الى مولانا علي عليه السلام قال قال رسول الله يا علي ان
 فيك مثله من عيسى ابغضه اليهود حتى بهتوا ائمة واحبه النصارى
 حتى انزلوا المنزل الذي ليس به بار ولا في الصواعق قال الخرج

اخرج البراز و ابو علي والحاكم عن علي قال دعاني رسول الله قال
ان فيك مثله من عيسى ابغضته اليه حتى بهتوا امه واحبته للنصار
حتى نزله بالمنزل الذي ليس به الا وانه يهلك في اثنان محب مفرط
يفرطن باليس في ومفرض يحمله شئنا في ان يعصني وبأمره ابن
الغازلي في المناقب وابن عبد ربه في كتاب العقد وغيرها في غيرها
ولو لمحضنا البصر عن الآية والرواية فلا شك ان عليا افرط في فيه فاحبوا
زاعمين انه اله يحيى ويميت وافرط اخرون فيه فابغضوا ظانين انه في
المرتبة الرابعة ولم يكفوا بذلك حتى ستروا له المناقب ووضعوا له
مثالب وظلموه وعذرتهم الاطائب وصحبوا عليهم المصائب والفرقة
الاولى الغلاة وهؤلاء النواصب وهذا القدر يحقق تشبيهه بعيسى
بن مريم على الوجه الاكمل لانهم وكافوا في ان ناسا من اصحاب النبي كانوا
يحسدونه ويؤذونه وكانوا يسوءهم ما يسمعون من النبي في مدحه
ومنقبته عند كل صدورهم وورودهم وهذا يتحقق منهم الاعراض والصدور
وبعد لك لا يفتقر الامر بالظهور واللام في انه عليه السلام في حال
نزل الآيات فيه كما ذكر العلامة النبيه مع انه لا بعد في

الحاكم عن علي قال دعاني رسول الله قال
ان فيك مثله من عيسى ابغضته اليه حتى بهتوا امه واحبته للنصار
حتى نزله بالمنزل الذي ليس به الا وانه يهلك في اثنان محب مفرط
يفرطن باليس في ومفرض يحمله شئنا في ان يعصني وبأمره ابن
الغازلي في المناقب وابن عبد ربه في كتاب العقد وغيرها في غيرها
ولو لمحضنا البصر عن الآية والرواية فلا شك ان عليا افرط في فيه فاحبوا
زاعمين انه اله يحيى ويميت وافرط اخرون فيه فابغضوا ظانين انه في
المرتبة الرابعة ولم يكفوا بذلك حتى ستروا له المناقب ووضعوا له
مثالب وظلموه وعذرتهم الاطائب وصحبوا عليهم المصائب والفرقة
الاولى الغلاة وهؤلاء النواصب وهذا القدر يحقق تشبيهه بعيسى
بن مريم على الوجه الاكمل لانهم وكافوا في ان ناسا من اصحاب النبي كانوا
يحسدونه ويؤذونه وكانوا يسوءهم ما يسمعون من النبي في مدحه
ومنقبته عند كل صدورهم وورودهم وهذا يتحقق منهم الاعراض والصدور
وبعد لك لا يفتقر الامر بالظهور واللام في انه عليه السلام في حال
نزل الآيات فيه كما ذكر العلامة النبيه مع انه لا بعد في

[illegible]

كما قال قائلاً هرج اين الامت نشيقيست شهدا قول نعم انها قائمة كما قال
 تعالى انه لعلم للشاعة فكما ان الساعرة حتى لا ريب فيها فكذلك الاشك في امته
 ولقد برهننت على وجود محليه ابهى السلام والحقية في الجواهر العفوية
 بكامل بسنيته وها اذكر سبعة ادلة محكمة المباني كالسبع المثاني فتذكر
 على الكتاب المحكم والسنة الملقاة والعقل السليم والنقل الصحيح امت
 الكتاب فايات ذكر بعضها في تضاعيف هذه الرسالة كقول بقية
 خبيركم وقوله وانه لعلم للشاعة وقوله ليظهر على الدين كله ونذكرها بين
 احكامها قوله وكونوا مع الصادقين وجه الدلالة انه امر بالكون مع الصالحين
 كما سبق فلولم يكن وجه المعصوم عليه السلام في هذا الزمان لم يطل
 الامر الفرقاني وابطال الحكم الزباني واللازم بطال المازد ومنه فثبت
 وجود المعصوم في هذا العصر ولا معصوم عد صاحب العصر بالافتقار
 وثانيتها قوله واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا والفرقة فيها التفرقة
 في الاولى فقد عرفت سابقا ان المراد بالحبل اهل البيت عليهم السلام
 والاعتصام بما لا شيء لا يترك الابد وجوده فلا بد من وجود احدهم في كل
 زمان من هذه الزمان حتى يقصر الناس واما السنة فزيادات كثيرة كما

ابرهنت

سورة

فذكر منها ثلثة أخبار مستفيضة **أحدها** حديث الثقلين الثابت
 بالشيعة والثقلين المشهور في الفريقين الناطق بأن العترة والقرآن متلازمان
 لا يفترقان + فلو لم يكن من العترة أحد في هذا الزمان + كما هو من أهل
 المشقاق والقرآن موجود باق + لزم الافتراق **وثانيها** قوله من
 يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية فقد توافق عليه الروايات الثابتة
 والخاصية وهو نأدى بصحة جهوي على أن في كل زمان إمام ما يجب
 معرفته ونحن بحمد الله عرفنا إمام زماننا وعلى معرفته بحسب ما نمت + وإما
 مخالفتنا فيمنعت ميتة جاهلية لانكارهم وجوده الواضح **الثالث**
 ما ثبت بالإشارة إليه مما قال مولانا على عليه السلام في نهج البلاغة
 اللهم بلعنا بكم الأرض من فائز لله بحجته إنا ظاهرا مشهورا أما نحن
 مغربون لا نكنا بطل حج الله وبياناته وفي معناه أحاديث كثيرة عامة
 على عدم مظلومية الأرض عن الحق الإلهية + وإنا أما ظاهرا أو مخفيا
 الأول الآن ثبت الثاني وهذا دليل عقل + مشتمل على دليل عقلي وهو أنه
 لو لم يكن وجود الحق في كل زمان لبطل حجة الله على الخلق ونقض حججه عليهم
 يقولون لأن نصبت لنا إماما هاديا والتالي باطل فالمقدم مثله وإما **العقل**

في هذا الخبر ذكره المصنف في كتابه قد جاءكم من ربكم ما لم يكن
 لكم عليه فتره من الرسل ما هذا الخبر المستدل به في قوله في كتابه قد
 فتره من الرسل من التحريف والتعبد وقد تطرق الى الشرح التبعي في كتابه
 عهد ما وطول زمانها وسبب ذلك اختلاط الحق بالباطل والعهد في الكتاب
 وصار ذلك عهدا طويلا من الخلق عن الصادق لا اله الا هو لا اله الا
 المنع من ان لا يدعى من عبادك وكبر ما عرفنا اننا كيف نعبدك وكيف
 هذا الوقت محال ان الله لهذا العهد في قوله ان تقولوا ما لم يكن بشي
 ثم قال الله تعالى قد جاءكم من ربكم فتره من الرسل والحق ان حصول الفتره
 احتياج الخلق الى بعثة الرسل فلما كان الله تعالى قادرا على كل شيء فاجاب
 على من وجب عليه ورحمته ان يبعث الرسل اليهم فالله من قوه الله
 على كل شيء قدير الاشارة الى الدلالة التي قررناها انتمهي واذا كان
 حصول الفتره محتملا للخلق الى بعثة الرسل كما هو صريح كلامه وقد حصل
 الفتره في زماننا هذا وبعد العهد بالنبى اختلاط الحق بالباطل احيى
 الى من يبعث الله نبيا مسلما واما ما هاديا وعند هذا ان الاول للاعر
 وحديث لا نبى بعدى تعين الثاني وهو المطلوب هذا الدليل كانه تفصيل

سورة

تفصيل وجب في ما قلنا من سيدنا امير المؤمنين وبالحجة وكل دليل
 لما حجة البعثة ثم في دليل على الامامة من الحاج الى الامام شدة الاحتياج الى
 الله انما كان في التكليف العقلية فحسب كاشدة كاشدة في الكفر والاحتياج
 الى الامام في التكليف العقلية والشرعية معا وابواب الفقه التي من اجلها
 الذين اذا كان البابان منفردين فكيف اذا اجتمعا واما العقل والوجدان
 به ما نقل عن شيخهم فمنها ما يحكي عن ابي الحسن عليه السلام في القصة
 ان الله عظيم يخرج من عنقه رسول الله وولاد فاطمة عليا عليهما السلام
 بعد الحسين علي بن ابي طالب يضع الحربة ويدعو الى الله بالتف
 ويضع المذاهب عن الارض ولا يبقى الا الذين الحاصل من كلامه الطويل
 الجليل وفي قوله ان الله باسمة المولد دليل على وجوه الشريف وصته
 ما رواه الشيخ عبد الوهاب المشعري في كلامه في وقوف مثل هذا وهو
 من اجل كمال على العيبة الكبرى وعسا الطرحة بعنبر فاما هذا القطع فالخير
 العاوي فان الكلف محقق من علي بن ابي طالب آخر الخلفاء فان الله كان
 من جملة وقت ايات المائة الاخيرة من مدة ايام نبوة رسول الله وولادته
 فهذا الله تعالى بالخلفاء الاربعة الكا د و م رة من الله عليه السلام اشارة الله

بالالف قرة سلطان يصح إلى انتهاء الألف ثم يأخذ في الألف إلى أن
يصير الدين غريباً كما بدأ ذلك الألف لال تكون بداتته من مئة ثلثين
في القرن الحادي عشر هناك يترقب خروج المهدي وهو مائة والعشرون
ومولده عليه السلام ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين هو
باقى إلى أن يجتمع بعيسى بن مريم فيكون عمره إلى وقتنا هذا وهو ستون
وخمسين وتسعمائة سبع مائة سنة وست سنين هكذا أخبرني الشيخ
العراقى المدفون فوق كور الرشيح للطل على بركة الرطل بمصر المحمدية ستين
الأمام المهدي حين اجتمع به ووافقه على ذلك شيخنا سيدي علي الخواص
رحمهما الله تعالى انتهى كلامه نقلاً عن كتابه المسمى بكتاب الواقية والحوادث
في عقائد الأكارم وهي كتابتة عالية الأمان شياهم عندها الباقوت والمرجاة
بالجنان فيها دليل ظاهر والزام باهر على من أنكر وجود صاحب الزمان سلام الله
عليهم ما ذكرنا الجديان ومنه ما نقل عن فصل الخطاب في أصول المهمة وغيرها
ما يفيض ذكره إلى التطويل هذا نبدأ من الأدلة الناهضة على وجوب كماله الثاني
ولما لقون يتكرونها من غير استناد إلى أثر ولا رجوع إلى وثراء بل يتشبهون
كالعرقى بحشاش السبعادات وهمة وشبهات سردية فيها أنه كقطال

الحسين

طال عمره والجواب ان في الخلق من هو اطول منه عمر العيسى من الانبياء
والشيطان من الاشقياء واصحاب الكهف من الاولياء والدجال من
الاعداء ومن يدعي صنعة الله ولطيف حكمة الله انه تعالى لم يكف في الدلائل على
وجوده بخلق عيسى والدجال واصحاب الكهف وطال اعمارهم بالظهور على
لسان نبي ان هؤلاء يظهرون في زمانه فبعضهم يكون من اعوانه وبعضهم
يُخلد بساطانه ليستنب من ذلك ان بينه وبينهم مماثلة او مضادة بما اتقا
الحكمة وعليها مناط الفهم اما المقايست في التماثل فظروا ما في التضاد فان من شأن
المضادين ان قتل احدهما يستتبع تعقل الاخر ولذلك يحمل احد النقيضين
على الاخر في اكثر الاحكام وقد برز قول عيسى في زمانه وهو من المتواترات
وكذا ظهور الدجال في عهده وقتله بسيفه وفي الدار المنشور عن ابن عباس
قال قال رسول الله اصحاب الكهف اعوان المهدي انتهى ومما يؤيد
هذه المناسبة بالعموم ما دل من الاخبار العامة على ان هذه الامة تقضي
اشرا لامر السالفة شبرا يسيرا وذراعا بذراعا وبانحصار من ان الله سبحانه خفيها
اصحاب الكهف كما خفي ميرهم الخلف ليكون الخلف على سنة السلف
ليرتجل سنة قويا ومما يلائم المقام واستحسنه ابن حجر من الشرح استهزاء بـ

	فريد حقه في تحريرها والقبيت حقا اليوم بشعر	
<p>كلما تقي بجهلكم ما أنا ثلثه الغنقاء والضيادنا ويق نهك ما منا اعلنا اي رعى ابل اللثة اصبح الكهف قد روى يند خلفه القرانا</p>	<p>ما ان للشراب ان يلد الذي في القرب الثاني من العرض الاول من الحامل الضم فعل عقولكم لغفاء فانكم الجواب اصحا كلف اذنا الفتنكم السويديتكم كهمهم</p>	
<p>ومنها انه لم اختفى والجواب للتقية شئ را البديعة ولو خرج لغفل فقتل تصد يقيلا ذكر في المصالح من ان زيد لما استنار ابا زرين العاكدين الخروج غياه وقال الخشنة ان تكون المقتول المصلوب فيظهر الكوفة اما علمت انه لا يخرج احد من ولد فاطمة على احد من السكاطين قبل خروج السفياني الا قتل فكان كما قال ابو انتهى وقد كثر اللفظ منهم في اختفائه في السرداب وقد خفي جده المصطفى في الغار فان كان الخفاء منقصه فقصته لا ينبغي العوار والشارع ومع ذلك فهم يقولون بوجه الكبدال و اختفاءهم من الدهور من غير نكير ومنها انه لو ولد طال عمر شاب والمنق ان شأب عند خروجه والجواب ان الله الذي رزقه طال الحيق حيله آية من الايات لقادر على ان يعيد شبابه او يجليه هبة الشبان بحسب القبة</p>		

الحق

سورة رعد
قطر الشرر مد غول
رجحان من شئ الالب

الحق والحقنة ولا ادمي نأذا يقولون فيما روه من حديث الدجال من
 انه شاب جعد قطط كما في الدر المنثور وغيره مع انه ولد قبل المهدي
 في زمن النبي صلى الله عليه وآله ما ذكره جامع الاصول قال كان خروج المهدي شابا
 حليلا على انه لم يولد بعد لكان خروج الدجال شابا دليلا على صدق قوله
 بالاولوية وكيف يكون المهدي شيخا ولا شيخ من هو اكبر منه سنا هذا
 ما جرى على اليراع بالاسماعين اولاد تخرج الدلائل القوية فعليه
 بكتابتنا الذي هو الجواهر العقبية فاتها كما سميت بما جازته وفيه
 التاسع والتسعون فابكت عليهم السماء والارض في سعة الدخان كبرها
 العلاء لا خلاف موضع البحث وكأها تليح الى واقعة سيدنا الذي خرج في
 الداس من القفا مسلوب البرنس والرداء امام البربر قتل العبد
 هجر قلب المصطفى فلذة كبده المرتضى المقبول تحت قبته الدعا
 المعجلى في رتبة الشفا المطروح في الفلدة الممنوع من عرق القرا
 سيف الله المسلول السيد المظفر الملقب ثار الله منار الله مسلوب
 المشج بالكرامة الشفيع في القيمة الذي خرج قوا خيامه واستضعفوا التبا
 التسعة للكرام المصطفين ابى عبد الله الحسين في صحيح مسلم في تفسير قوله فما

سبكت عليهم السموات والارض قال لما قتل الحسين بن علي بكت السماء وبكيت
 حجرها وزفي الملائكة عليا مرتعبرا الحسير فقال ههنا مناخ كاهنهم
 وههنا موضع رحالهم وههنا تمهاق دما ثم ههنا فة مر ال محمد يقتلون
 بهذا العرصة تبكي عليهم السماء والارض وذكر ابو نعيم الحافظ في كتابه
 النبوة عن نضرة الازدية انها قالت لما قتل الحسين بن علي امطرت السماء
 دما فاصبحنا وجابنا وجارنا مملوءة دما قال ابن حجر وما ظنهم بقتله
 الايات ان السماء اسودت سودا اعظها حتى رايت النجوم نهارا
 ولم يرفع جمر الا وجد تحته دم عبيط واخرج ابو الشيخ ان الورع
 كان عسكرهم تحول ما داو كان في قافلة من اليمن يريد العراق فوافقهم
 حين قتله وحكى عن ابن عيينه عن جده ان جمالا مما انقلب
 ورهه ما دا خبرها بدالك ونحو اناقة في عسكرهم وكان يرون في
 لحمها مثل الغبران فطنوها فصارت مثل العلقم والسماء احمر لقتله
 وانكسفت الشمس حتى بدت الكواكب نصف النهار وظل الناس
 ان الفهة قد قامت ولم يرفع جمر في المشام الا راى تحته دم عبيطوا
 عشان ابن شيبه ان السماء مكثت بعد قتله سبعة ايام يروي

على الحيطان كأنها ملاحف مصفرة مرشدة حمرتها وضربت الكواكب
بعضها بعضاً ونقل ابن الجوزي أن الدنيا اظلمت ثلاثة أيام ثم ظهرت الحمرة في
السما قال أبو سعيد ما رفع حجر من الدنيا إلا فحنه دم عبيط ولقد مطرت
السما ما بقي أثر في الثياب ملاءة حتى تقطعت في رواية أنه مطر كالدم ^{عبد الله}
والجند يجر أسان الشام الكوفة وأنه لما جئنا الحسين إلى دار زياد سألت
حيطانها ما وخرج الثعلبي أن السما بكث بكاء ما حمرتها وقال غفر
احمرتها فاق السما ستة أشهر بعد قتله ثم كثر زالت الحمرة ترى بعد ذلك
وأن ابن سيرين قال أخبرنا أن الحمرة التي مع الشفق لم تكن حتى قتل ^{الحسين}
وذكر ابن سعد أن هذه الحمرة لم ترق السما قبل قتله قال ابن الجوزي
وحكمته أن غضبنا يوثر حمرة الوجه والحق تغايروا عن الجسمية ^{ظاهر} فإ
تأثير غضبه على من قتل الحسين حمرة إلا أن اظهار العظم الجناية قال ابن
العباس هو ما سويباً منع النبي النوم فكيف بانين الحسين لما أسلوا ^{كشتم}
قائل حمرة قال له النبي غيبت وجهه غنى فاق لا أحب أن أرى من
قتل لأحبة قال هذا لا سلام يحب ما قبله فكيف بقلبه أن يؤمر
من ذبح الحسين وأمر بقتله وحمل أهله بأقارب الجلال انتهى

بعض كلامه تشبيهه فكلح ليلها يا تالوا عليك بيان يوم عاشوراء
 حزن وماتم وبكاهم كيف لا وقد تفتت فيه كبر الاصفى عري وانكسفت
 فيه الشمس في كبد السماء وبكى على خكرة سيد الانبياء وناحت فيه الطير
 في الهراء والجن في الارجاع وهو موضع الختان للرجلة والوفاء في مكان
 محباً للعترة المحبهم بكي لفرقة الاحباء ومن كان عدواً لهم سميت
 وحش مع الاعداء ثم للظفر الينا معاشر الشيعة كيف سلكتنا في هذه الشريعة
 والى اهل السنة كيف قالوا بمقالة شنيعة قال امامهم الجليل فكذلك
 عاشوراء ان يتخذ يوم مصيبة ليس باولى من ان يتخذ يوم عيد وفرح
 وسور لما قد ذكرنا ذكره وفضله من انه يوم يحيى الله فيه انبياء واوليائهم
 واهل بيته فيه اعداء الكفار من فرعون ونومه وغيرهم قال فصار
 عاشوراء مثل بقية الايام الشريفة كالعيدين والجمعة وعرفة وغيرها ثم
 لو جاز ان يتخذ هذا يوم مصيبة لا يتخذ الله الصيام والتابعين لانهم اقرب
 اليه منا واخص به انتهى موضع الغرض من كلامه وهو كما يدل على اداة
 اهل السنة لاهل البيت وشما تم على مصيبة مولانا الحسين يدل على ان
 اكثر الصيام والتابعين كانوا كذلك واهل البيت يوم عاشوراء

ويلوم الكلب الحزين قلت شعر

[illegible]

<p>يا فاسي الفرداد يا مانع الملا كتمت مع السماء اذا ما بكت دما اجحارهم بجرح بدع وهو غدا هبنى تركت ذكروبي تقية في الصمد والحشا لب من كونه هل تقترق قفزية او ملة مة</p>	<p>البيد كرام مصاب شهيد بكيلا والوحش الطير من النوح في القلا اقسى من الجحار قلبا وانحلا اما الفرداد فهو من الفكر ما خلا من ههنا نرى زفرت على الولا مركبان بالصبية والحزن مبتلى</p>
<p>كيف يدجى على الحسين ما لوجرى على احاد المسلمين بل وعلى الخائف في الدين لبكت عليه العين ورثت له القلوب فكيف لا يبكي على اعداء الركان الاسلام وبشهادة الايتام من العدة الكرام امر كيف يبكي على ذلك الجسوس الشرفية المضروجة بالدماء والخرد والمرملة على الرماض علمنا من الثواب الجزيل على هذا الفضل الجميل وفي مسند احمد بن حنبل من معت عينا لقتل الحسين دمعته وفطرت قطرت في الله عز وجل الجنة نصا</p>	<p>كيف يدجى على الحسين ما لوجرى على احاد المسلمين بل وعلى الخائف في الدين لبكت عليه العين ورثت له القلوب فكيف لا يبكي على اعداء الركان الاسلام وبشهادة الايتام من العدة الكرام امر كيف يبكي على ذلك الجسوس الشرفية المضروجة بالدماء والخرد والمرملة على الرماض علمنا من الثواب الجزيل على هذا الفضل الجميل وفي مسند احمد بن حنبل من معت عينا لقتل الحسين دمعته وفطرت قطرت في الله عز وجل الجنة نصا</p>

[illegible]

لا شئ

٥٠٣

لَهَفَ نَفْسِي مِنْ شَفَاةِ دَابِلَاتِ	أَهْمُ صَوَّعِي عَلَى شَطِّ الْفَرَاتِ
قَدَحَاهُمْ فَادِحٌ لَا يوصف	قَاتَلَ اللَّهُ الْعُدَى مَا أَنْصَفُوا
كَيْفَ لَا نَرَى لِسْطَ الْمُصْطَفَى	وَهُوَ دَبُوحٌ وَبُحُورُ الْقَصَا
جَزْءُ سَيْفِ الشَّقَى الْأَرْذَلِ	وَهُوَ مِنْهُلٌ دَمَا كَالْجَدْوَلِ
<p>وَأَمَّا مَا ذَكَرَ الْجَلِيدُ فِي مَرْفُوعِيَّةٍ يَوْمَ عَا شَوْهَا فَمِنْهُ مِنَ الرِّوَايَاتِ الْمَوْضُوعَةِ كَانَتْ عَلَيْهِ ابْنُ جَعْفَرٍ صَوَاعِقُ وَالْفَيْرُ وَزَيْلَادِي فِي سَفَرٍ فَيَكُونُ نَصْرًا عَلَى نَصْبِ رُوَاهِمٍ وَقَدْ حَافِيَ مَشَاحِنَهُمْ وَدَلِيلًا عَلَى أَنَّهُ كَانَ هَمْنُهُمُ الْقَرِيبُ إِلَى يَزِيدٍ وَمُرَاتٍ وَابْنُ زِيَادٍ + فَكَانُوا يَقْضُونَ الْأَحَادِيثَ نَطِيبًا لِقُلُوبِ بَنِي أَهْلَةِ الْأَكْبَادِ + وَنَقَرُ حَيَاةِ كِبَادِ الْبَنَى وَأَوْلَادُهُ الْأَعْبَادُ + وَأَنَّ رَبَّكَ لَبِائِعٌ صَادِقٌ قَدْ بَيَّلَ أَعْلَامَاتِ يَزِيدٍ مِنَ الْكُفْرِ الْكَفْرَةُ + وَافْسَقَ الْفَجْرُ + لَعْنَةُ الْبَنَى فِي مَوَاطِنَ عَمَلٍ وَأَوْذَمَتْهُ فِي مَا تُرْخَصُ مَا قَدْ مَرَّ فِيمَا قَبْلَ عَنْهُ صَلَاحُ أَنَّهُ قَالَ سَنَةِ لَعْنَتِهِمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَعَدَّ مِنْهُمْ الْمُسَاطَ عَلَى أُمَّتِهِ بِالْجَبَرِ وَلِيْلًا مِنْ عِزِّ اللَّهِ وَرِعًا مِنْ أَذْلِ اللَّهِ وَالْمُخَلِّ مِنْ عَقْرَتِهِ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَالتَّارِكُ السَّنَةِ فِي رَوَايَةِ طَلَسَا بِالْفَيْعِ وَهَذِهِ الذَّمَّةُ الْأَرْبَعَةُ قَدْ اجْتَمَعَتْ فِي الْبَاغِي الْعَنِيدِ يَزِيدَ بْنِ الْقَسَاطِ عَلَى الْأَمَّةِ بِالْجَبَرِ + فَامْرُؤٌ وَاضِحُ الثَّبَتِ + وَكَذَا إِذْ لَالِ الْأَعْرَةَ وَأَعْرَازَ الْأَخْلَةَ وَكُنَا</p>	

الشام يلعب مع بني يزيد واخوته فاجتنب يد كياسة علي بن الحسين فقال
 له يزيد سلفي ثلث حاجتي قال اما اول حاجتي فترد حري الى حرر رسول الله ﷺ
 عليه وسلم قال لك ذلك قال واما الثانية فتأمر عبدا لله بن زيد ان
 يرد علي النوقا الثلاثة التي اخذها من ابي الحسين احدها مائة دينار اخرى
 درهم واخرى مسك وعنبر وثياب قال لك ذلك قال والثالث تترى
 رأس الحسين بن علي قبل ان اخرج من الشام قال لا افعل قال بحق الله
 عليك لما اريتنى رأس الحسين ابي قال لا افعل قال فبحق النبي ﷺ
 عليه وآله لما لايتنى قال لا افعل قال فبحق الحسين عليك لما اريتنى
 قال بحق ابي سفيان محزون حرب لا اريتك رأس الحسين قال فكان حق ابي
 سفيان اعظم عليه من حق الله وحق رسوله واما ترك السنة
 فمع ذلك قد اخرج الواقدي من طريق عن ابي عبد الله حفظه
 بن الفضل قال والله ما خرجك علي بن يزيد حتى خفنا ان يري بالجماعة السوء
 ان رجلا ينكح امهات الاولاد والبنات والاخوات ويشرب الخمر ويدع الصلاة
 وحسبك في تركه السنة واشاعته البدعة انه غر المدينة بجيش في نزع منهم
 القتل والفساد العظيم السبع واباح المدينة ما هو معروف وشهوف الصلوات

غيرها مسطور حتى فُضِّلَتْ مائة بكر وقتل من الصحابة نحو ذلك ومن
قرأ القرآن نحو سبع مائة نفس واجتهدت الدنيا آياتها وأخذت آياتها وأبطلت
لجاعة من المسجد النبوي آياتها ما لم تكن أحدًا دخل مسجدًا حتى دخلت الصلاة
والذي أبوبالت على منبره ولم يرض أمير ذلك الجيش إلا بأن يبايعه يزيد
على أن يخرج أن شاء باع وان شاء اعتق فذكر له بعضهم البيعة على كتاب
الله وسنة رسوله فضرب عنقه وذلك في وقعة الحرّة السابعة ثم سار حشيه
هذا إلى قتال ابن الزبير فرموا الكعبة بالجنين واحرقوها بالنار فأبى شيء عظيم
من هذه القبايح التي وقعت في زمنه ناشئة عنه وهي صدق ما حذر
أبو يعلى في مسنده عن أبي عبيدة قال قال رسول الله لا يزال المرء حتى ياتي
بالقسط حتى يكون أول من يشبهه رجل من بني أمية يقال له يزيد وأخرج
الرويان في مسنده عن أبي الدرداء قال سمعت النبي يقول أول من يبدل سني
من بني أمية يقال له يزيد وفي الصواعق كان مع أبي هريرة علم من النبي ما
عنه في يزيد فإنه كان يدعو الله أن يعزبك من راسي السنتين وأما ما
فاستجاب الله له وتوفاه سنة تسع وأربعين وقال نوفان بن الحرث كنت عند
بن عبد العزيز فذكر رجلًا فقلت فقال قال أمير المؤمنين يزيد بن معاوية فقال

الرويان في مسنده عن أبي الدرداء
الحنفية إلى ربيعة بن عبد بن جابر
وتمت بالزنج قريه محمد كذا في
الامامان

[illegible]

اخاف الله وعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ولا خلاف في ان
 عز الدين بجيش واخاف اهلها انتهى واحداً الكرامات الستة فلا يجوز لعنه
ومثله ابن حجر لعنه الله قال في المصالح وفيه في الفرائض والاطال في الامانة
 له وهذا هو الاتفاق بقواعدنا انتهى بندين كلامه وهو ليل لا يدل
 على افرادهم وظهر وبطلان قواعدهم ونقض بالله من قواعد ابيه
 فخص الى مثل هذه الداهية يقتل الرجل كل الاشباه. ويفعل من الزيادة
 كل ما يشاء. ويمنع من الظلم ما يكاد يظلم به السائر ولا يخل اشد كلام
 الكراه. ومن اعاجيب ابن حجر بعد تسليمه ان يزيد امر قتل الحسين وشركه
 وحماية الاتفاق على انه يجوز لعن من قتل الحسين او امر بقتله او اجازة او
 رضي به وان يزيد اخاف اهل المدينة وانه يجوز ان يقال لعن الله من قطع
 رحمه من اخا اهل المدينة ظلماً يقول فانضح انه لا يجوز لعنه منصوص بكتاب الله
 هذا هو التصديق بالاصح والكبرى والمنع من صدق النتيجة وما هي
 الا نتيجة مقدمة العداوة ومقدمة نتيجة الشقاوة قال شارح ابن الصلاح انما
 اعتمدنا الفقهاء المحدثين قال في الفتاوى لما سئل عن لعنه لكونه امر قتل الحسين بضم
 انه امر قتل رضي الله عنه والمحققان الامر بقتاله للفضي الى قتله انا هو عبد الله بن زياد

[illegible]

والعراق اذ ذلحوا وما سب زيد ولعنه فليس من شأن المؤمنين وان صح انه قتله
او امره بقتله وقد ورد ان لعن المسلم قتلته الى اخر ما هي **اقول** لا يخفى ما في كلام ابن
الصلاح من المساد فيهم عاقل ان ابن زياد ارتكب على مثل هذه العظيمة
من غير امر يزيد والعلم بدضاة ولو كان يزيد امر يامر بقتله عليه السلام
لكان عليه ان ينقر ذلك على ابن زياد ويقتض منه وللعلم انه لم يبرأ
بل شق ورضي بذلك وفرح به فرحا شديدا كما ينطق بذلك مثله بالاشفا
الكفرية المنظمة للصغار البدرية وعصية الجاهلية ولو لم يصدر
شيء غير هذا لوجب شبهة بالتصريح دون الكناية **ففي** شرح السنة من
نعم في براء الجاهلية فاعظم بهن ابيه ولا تكون كناية **قوله** واما
سب يزيد ولعنه فليس من شأن المؤمنين **اقول** يا سبحان الله افمن شأن
الكفار ان يعصوا بسبب النبي المختار ويلعنوا قائله بالاشفا ويكلموا أهل
رجل ترك السنة واقام البدعة وفعل باهل بيت النبي الكريم ما لا يفعل
بسبا بالربح والهم ثم يحكم بعض شيوخهم وعلمائهم ان سب مثل هذا
اللعين ليس من شأن المؤمنين كانه يزيد ان من شأن المؤمنين موافقته و
محبة فبالنبي سب يزيد التبدل الدين وابقاع التهمة في امم الامم

الاشفا
والعراق اذ ذلحوا وما سب زيد ولعنه فليس من شأن المؤمنين وان صح انه قتله
او امره بقتله وقد ورد ان لعن المسلم قتلته الى اخر ما هي
الصلاح من المساد فيهم عاقل ان ابن زياد ارتكب على مثل هذه العظيمة
من غير امر يزيد والعلم بدضاة ولو كان يزيد امر يامر بقتله عليه السلام
لكان عليه ان ينقر ذلك على ابن زياد ويقتض منه وللعلم انه لم يبرأ
بل شق ورضي بذلك وفرح به فرحا شديدا كما ينطق بذلك مثله بالاشفا
الكفرية المنظمة للصغار البدرية وعصية الجاهلية ولو لم يصدر
شيء غير هذا لوجب شبهة بالتصريح دون الكناية
ففي شرح السنة من نعم في براء الجاهلية فاعظم بهن ابيه ولا تكون كناية
قوله واما سب يزيد ولعنه فليس من شأن المؤمنين **اقول** يا سبحان الله افمن شأن
الكفار ان يعصوا بسبب النبي المختار ويلعنوا قائله بالاشفا ويكلموا أهل
رجل ترك السنة واقام البدعة وفعل باهل بيت النبي الكريم ما لا يفعل
بسبا بالربح والهم ثم يحكم بعض شيوخهم وعلمائهم ان سب مثل هذا
اللعين ليس من شأن المؤمنين كانه يزيد ان من شأن المؤمنين موافقته و
محبة فبالنبي سب يزيد التبدل الدين وابقاع التهمة في امم الامم

الحسين

الحسين فهو مستحق للقتل كيف لا وقد استحق ذلك سائب ابى بكر عند هدم
 ابيستحق سائب ابى بكر القتل ولا يستحق قاتل الحسين عليه السلام
 اللعن فلعل الله يزيد وتابعيه المانعين من اللعن عليه لعنا وبيلادهم
 جميعا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا * واعجب الامم اتهم مع هذا كله يزعمون
انهم الشيعة المخاصمون * فاذا لقى المدين امنوا قلوا امنا واذا دخلوا الى شياطينهم
 قالوا انما معكم ايمان نحن مستهزون الله يستهزئ بهم ويهديهم في طغيانهم
ببرهان تأييد التأييد سيد سيد قد علمت باسئنان في هذه الامور
 باعتراف الاعتراف والافاق * ان يزيد ظالم غاشم * لا طائب من آلهاشم
 ولعلك تتفطن بما ترويان في كتابنا هذا ان المانع لهم من لعنه ما هو ما
 ذا * والذي باح بهذا السر * من اهل الشر * هو الفاضل التفات زاني
 حيث قال في شرح المقاصد ما وقع بين الصفا بن من الحاربا والمشتا
 على الوجه المسطور في كتب التواريخ والمذكور على السيرة الثقات يدل
 بظاهره على ان بعضهم قد حاد عن طريق الحق وبلغ حد الظلم والفسق
 كان الباعث عليه الحق والعناد * والحسد اللدادة * وطلب الملك والرياسة
 والميل الى اللذات والشهوات اذ ليس كل صحابي معصوما ولا كل من لقى

ببرهان تأييد التأييد
 سيد سيد قد علمت
 باسئنان في هذه الامور
 باعتراف الاعتراف والافاق
 ان يزيد ظالم غاشم
 لا طائب من آلهاشم
 ولعلك تتفطن بما ترويان
 في كتابنا هذا ان المانع
 لهم من لعنه ما هو ما
 ذا * والذي باح بهذا السر
 * من اهل الشر * هو الفاضل
 التفات زاني حيث قال في
 شرح المقاصد ما وقع بين
 الصفا بن من الحاربا والمشتا
 على الوجه المسطور في كتب
 التواريخ والمذكور على
 السيرة الثقات يدل بظاهره
 على ان بعضهم قد حاد عن
 طريق الحق وبلغ حد الظلم
 والفسق كان الباعث عليه
 الحق والعناد * والحسد
 اللدادة * وطلب الملك
 والرياسة والميل الى
 اللذات والشهوات اذ ليس
 كل صحابي معصوما ولا كل
 من لقى

النبي بالخير من سائر الانبياء لان العلم بحسن ظنهم باصحاب رسول الله ذكروا
 لها محامل وتاويلات بها تلبق * وذهبوا الى انهم محضون عما يوجب
 التضييل والتفسيق * صونا للعقائد المسلمين من الزيج والضلالة
 في حق كبار الصحابة * سيما المهاجرين والانصار * المعشرين بالشراب في دار
 القرار * واما ما جرى بعده من الظلم على اهل بيت النبي فمن الظهور بحيث
 لا مجال للاعتناء * ومن الشناعة بحيث لا شبهة على الاراء وكاد يشهد
 به الجراد والحليقات الجعاء * ويكفره من في الارض والسماء * وتنهد
 منه الجبال وتنشق منه الصخور * ويبلغ سوءه على كثر الشهود * ومرا الذموم
 فلعن الله على من باشر او رضى او سعى لعذاب الآخرة اشد وابقى انتهى
 وفيه خلط بين الحق والباطل * وتوسيع لما ذكره اصحابه من التاويل
 والمحامل * لحسن ظنهم بجميع الاصحاب * بعد العلم بان بعضهم قد جحد عن طريق
 الحق والصلوب * وان الظن لا ينعى من الحق شيئا وان بعض الظن امر كما
 نطق به الكتاب * وما منهم من تفسيق من ظهرفسقه وضلاله * تغافل
 من عجز اعتداله * والنوقف في من لم يعرف حاله فهذه سبيل الرشاد
 واما كلام هذا الفاضل فصخرة وعجرة * فائل الى الحق والسداد * ووسطه الى

٥١٣

الى الزيف والفساد فان التاويل بعد العلم بالاباطيل تعصب وعناد
وما هو في شئ من الصلح للاعتقاد ومن بلغ فسقه الى حد الشيع
ولا شهادته فقد علم انه من اصحاب النار سواء في ذلك الصغار والكبار
فما هذا الا انكار بعد الاقرار على ان الكبار من المهاجرين ولا نصارهم
لم يزالوا يخافون الله الجبار ويقبضون النجس المختار في الله الاطهار كما ان
وابي ذر والمقداد وعمار وان كانوا في الانظار مرتبين بالذل والصغار
للفقر والافتار فاولئك هم المبشرون في دار القرار نجسات تجري من تحتها
الانهار وهم عقب الدار والزلفه عند ربهم الغفار وان كانت ندمي
اعينكم بالاستحقاق وليس الكذب والعظمة منوطا بدخال الله والدين
او التسلط على البلدان والامصار كما حصل للثلاثة الاشرار فكانوا شيوخا
بانافهم كوفهم من اراذل الناس اجلهم اولئك الذين لا يكلمهم
الله ولا يزكيهم جزاء بما صنفوا بالسادة الطاهرين وقيل ادخلوا الباب
جملتهم خالدين فيها فينس منوى المتكبرين قوله ويكاد يشهد به الامم
والحيوانات الجماع اقول بل قد شهد بعض الاخبار بان من الحيوان ما يلعن
للعنة الاطهار وفي حقيق الحيوان في حديث طويل فيه ذكر منطلق الطير و

[illegible][illegible]

عليه
مخلوقاً فقال لا مدعى
الاستعجال بل اجعل
ابن الحق ابراهيم
قد سجدوا للعباد
عليه السلام

فمن قتل من قتل في سبيل الله فله أجره من الله ولله ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما خفي وما مبين ولا يعلم الغيب الا الله العليم الخبير

والله اعلم بالصواب

عسري لا يجوز جاء ولم يستطع إلا أن يدركه البراءة وعرض جاء ولم يركب العناء
هبط طائر لا يجوز جاء فليعلم المشتري على عرفه بكلامه الباحث عن حقه
بظرفه إذا لم يزل بالمرء اعتراف بالاداء قطعاً والبيع عن هذا بعد
الاعتراف بذلك لا يجزئ دفعاً فيألت الفاضل التقديرات في امتنع من
لعمري لا يريد واقنع بذلك عما يريد فما اعتذر بما اعتذر ولم يقم الأمر
تأهل أمره واضر حتى لا يفتضح أبو بكر وعمر ولا يلزمه الوقوف تحت
الميزاب بعد الفريضة المطر وأما إذا اتفق بالاستحقاق للعين فسقط
عنه غير ذلك وليس له من الله من دافع أما دزي أن من نزل عليه
اللعن من الطاعين طعن ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون
وهذا يخرج الجواب عن حديث الأقتصاد في الاعتقاد وكان زعم أن اللعن
لذلك مضاد كلاً أن الأمر ليس كذلك بل البعض في الله ما عدل الظاهر
واقسط المسالك ومن يؤال عدواً لله فهو يحيف ويميل وما هو عليه
السبيل قال الله جل وعاد وما كنت متخذ المضلين عضداً وقال شاعرهم
ووضع السد في موضع السيف بالعلو
في العرب أن لا من الطويل
ومن الجاهل أن من هم الظالم فقد ظلم المظلوم ومن تآمر على الفاسق

في قوله
الواقع في قوله
معه والكلمة كانت
ظن فاعلم

الفاسق فقد رضى بالفسوق^١ وفعل فعل الخفوق كيف وقد وقع من الذنوب^٢
 ذوا الحفوق والمنون^٣ لا
 ما هن بمنزلة السب + أما فن^٤ ثبت بدا الى لب وثبت + أما كالا في الكتاب
 المبين + ألا لعنة الله على الظالمين^٥ إلا ان يقال انهم حيث ظلموا هم حرموا
 لعن الظالمين وسبهم^٦ فاهم يقولون على الله ما لا يعلمون^٧ وسيكتفون عن كل
 عبد ظالم طعون^٨ والسأت عن امر قد وقع^٩ يصنع ما لا يضرو ولا ينفع^{١٠} اذ
 النزاع انما كان في الوقوع^{١١} والسكوت لا يتم^{١٢} لا يغني من جوع^{١٣} واذا طلع الصبا^{١٤}
 سطع للبرق^{١٥} ولاح^{١٦} ولو فرض ان التبريك ما صباح^{١٧} فما اريد من التعامى^{١٨} انما هو
 التعامى^{١٩} من جعل الى نار حامية^{٢٠} وما ادريك^{٢١} ما هية^{٢٢} انما كان الواجب الصائم^{٢٣}
 لمذهبه من الفساد^{٢٤} ان يمنع هذا اللزوم الذي بنى عليه^{٢٥} الا يردوا^{٢٦} الى له ذلك
 بعد ما شاهدت في كلام المفتاز^{٢٧} اني رايت العين كيف وان لنا من راء
 ذلك شاهدين^{٢٨} احدهما^{٢٩} ما رواه ابن^{٣٠} لحديد في شرح^{٣١} نهج^{٣٢} الكاغ^{٣٣} ثمة هذا اللفظ^{٣٤}
 قال نص^{٣٥} وكتب محمد بن^{٣٦} ابى بكر الى معاوية من عند محمد بن^{٣٧} ابى بكر الى معاوية
 معاوية بن^{٣٨} صخر سلام على اهل طاعة الله^{٣٩} من هو سلم^{٤٠} لاهل ولاية الله اما
 بعد فان الله يجعل له^{٤١} وعظمته وساطتانه وقد خلق خلقا بلا عيب^{٤٢}
 ضعف في قوته لا حاج^{٤٣} الى خلقهم ولكنه خلقهم عبدا وجعل

منهم شقيا وسعيدا وغويا ورشيدا فاختارهم على علمه فاصطفاهم واختر
 منهم محمدا صلى الله عليه واله فاختره برسالته واختاره للوحية واتممه
 سعيدا ومصدقا لما بين يديه من الكتب ودليلا على اشرايع الهدى الى سبيل ربه
 بالحكمة والموعظة الحسنة فكان اول من اجاب وانا بصدق واسم وسلم
 اخوه وابن عمي علي بن ابي طالب فصداقه بالغيب المكوم واثره على كل حليم
 وقالا كل هول واساه بنفسه في كل خوف فحارب حربه وسلم سلمه فلم يدرج
 مبتدلا لنفسه في ساعات الازل ومقامات الروح حتى برز سابغا فظير له
 في جهاده ولا مقارب له في فعله وقد رايتك تسامية انت انت هو هو
 السابق المبرز في كل خير اول الناس سلافا واصدق الناس نية واطيب الناس
 ذرية وافضل الناس ذرية وخير الناس ابن عم وانت للعين ابن العين
 لم تزل انت وابوك تبغيان لدين الله الغوائل وتجهدان على اطفاء نورا
 الله وتجمعان على ذلك المجموع وتبدلان في المال وتحالفان في ذلك التحالف
 على هذامات على ذلك خلقتة والشاهد عليك بذلك من ياروى لي
 اليك من بقية الاحزاب وروس النفاق لرسول الله صلى الله عليه واله
 والشاهد اعل مع فضله وسابقته القديمة انصاره الذين ذكرهم الله تعالى في

الفضل عنك وجعله لغدرك وقد كنا وابوك معنا في حقيق بنينا نرى حق
ابن ابي طالب انما لنا وفضله مبرزنا علينا في حقيق بنينا فلما اختار الله
لنبيه ما عنده واتر له ما وعدا واظهر دعوته وافلج حجته قبضه اليه فكان
ابوك وفاروقه اول من ابتره ونالها على ذلك اتفاقا واتسقا ثم دعوا الى
انفسها فابطأ عنهما وتلكما عليهما فابا الهما واراد به العظيمة ليحيا وستم
لها لا يشركه في امرها ولا يطعمه على سرها حتى قبضوا ولفظوا امرها ثم لم يعبها
ناله عثمان بن عفان يهتد بهم يسيروا بسيروا فغبتا انت وصاحبك حتى طمع
الفاصد من اهل العاصه وبطننا له وظهرتم وكشفتم له عداوتكم وغلما بالتم
منه سكا كما اخذ حذرك يا بن ابى بكر فترى وبال امرك وقبض شريك بغيرك
تقصر عن ان تساوي لوقا نرى من نين الجبال حمله ولا تلبس على قسامة ولا
يدرك ذو صدى لانه ابوك تهدله هادة وبني ملك وشادة فان يكن ما
نحي فيصير ابا فابوك اوله وان يكن جيرا فابوك اسسه ونحو شريك وبه
اخذنا وبفعله اقتدينا رايانا اباك فضل فاحتدنا سالكه واقدينا بفعاله فب
لباك بملكك كودمخ والسلام على من اناب ورجع عن غيائه فتاب ثانيا ما رواه
البلاذري قال لما قتل الحسين عليه السلام كتب الله عز وجل لزيد بن عوف انما بعد

تلك الحيلة
بين اندخت وناجى كرد
منى الارب

فقد عظمت الرزية وجلت المصيبة وحدث في الاسلام حدث عظيم ولا يوم
ك يوم الحسين عليه السلام فكتب اليه يزيد اما بعد يا احمق فانتا جئتنا الى بيوت
مجددة وفرش مهددة وموائد منقذة * فقاتلنا عنها فان يك الحق لنا حقنا
فانلنا وان كان الحق اغيرنا فابوك اول من سن هذا وابتر واستا بلمحق على اهله
انتهى وحاصل الحكايتين كما تراء ان الخمين جرع اسن عدلها على مخالفة
العدو للمصطفين * ومحاربة موكلنا الحسين وان ضايق خسرناك * او استأثر
طبعك او خالجت شك فيما فرج به سمعك * فأتل أقدنا اليك من الدرس
وان كرهت نفوس * واذكرها سلف من القرون * وللمحدث شين نكتة
رائعة طارفة * فلما تعرضها الاكابر الغافرة ليخفي ان اصحاب
الحسين عليه السلام ثم قد حلوا بالعدو درجتي دار السلام * وهذا من الغاضبات الجلية
بل من البديهيان الاولى فلنكتف تنبيهها على ذلك بوجهين في عبارة اصفى
لحين احدهم اكرمنا فواجبتين له بكل منهن شديدا لوله * بشهادة شهداء
معه * مؤثرين للكربة على الدعة * فقد نزعوا عن الادان وتركوا الادل
الصيان * وفارقوا السكون فكابدوا الحن حتى قاتلوا وقتلوا واجادوا وجادلوا
عطاشا جاعا * تنازعوا كيوهم التباعا لا يجلب في خلد هم السلام لاحد هزيل وقطنا

نفوسهم على العطش وتعطشوا إلى كؤس الحمام فغطسهم إلى الزلال لا عذب
 تنسوا صدمهم للسهام والرمح واثر ااميرهم على النفوس والارواح فذل
 عنه بلاسياف غير مكثرين لكثرة اهل الخلاف ولم يتركوا معارك
 المصاف بعد ما اذن لهم في الانصراف ومعاوعدهم حزب الشيطان بلا
 الامان ان اختاروا الخذلان فدليل المحبة ان لم يكن هذا فاذا اليس الخضم
 يثبت مثل ذلك في عمه الفاسد محبة الخلفاء لسيد الانبياء واذا ثبت
 للحسين فذل لكثرة العيش وسعادة الدارين فقد اوجروا في كتابنا هذا صا
 على النجاة في حب اهل البيت وماوا الحسنيين صوا وثاني ما انهم جاهدوا
 في الله حق جهادة وبذلوا اجمدهم وفق مرادة فاضعفوا وما استكافوا
 مع ائمتهم كانوا في شدة كبد وقلة عدد اعداءهم الاف وهم اقل مراباة
 بلا خلاف فكيف لا يحصل لهم النجاة مع هذا الثبات والخلوص وات الله بهم
 الذين يقا تلون في سبيله صفا كما ائمتهم بنين موصوف والذين منوا بها
 وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظود درجة عند الله
 واولئك هم الفاترون يبشرونهم ربهم برجة منه ورضوان وجنان لهم
 فيها نعيم مقبر خالدين فيها ابدا الله عنده اجر عظيم على الابرار

الجنة

انزلت في كربلاء
 في كربلاء
 يقال ان كربلاء
 اسمها بالاء
 مشي الاربعة

على انك قد سمعت رسول الله رضى في المسامحة كانه التقطدوا الحسين عليه السلام دماء اصحابه قد زجها به ولا معنى لهذا التقاطد ولا متواج لو ان كل منهم نأج واذا قد ثبت بصر ارجة الاخبار ودلالة الاعتبار ان اصحاب الحسين يدخلون جنات تجر تحتها الانهار فنفخ في الصور فماتوا اخر واضحة الاثار هي انهم جميعا كانوا شيعة العترة الاطهار ولم يكن فيهم من اهل السنة ديار ولذا رفض الاوطان والديار لسبب اللقي المختار فاخذوا بآخرة جهنم في نصرته وماركوا الى اعدائه بل انا خبر ابراهيم وحلوا بفضائه ولم يزلوا يسيرون حتى بدلوا وجههم دونة وفتحوا مواضع الخوف عجا والنداء وتحموا مأخذ السيوف حتى قطعت اجسامهم شلاء وافلاذاه فيمل للتشيع معنى غير هذا وكيف يكون السنة مرشيعة الحسين باهله ومنهم من قال انه عليه السلام مقتول بسيف جبار وهل يجوز ان يكون من اهل السنة حديدين مظاهر هدير برقين ومرشيعة القرآن وابن حجر هاجم ما ذكره مقتل الحسين ونهم مجمل يزيد خليفة السيد الشيرازي واخرج الحسين من خلفاء الاثنى عشر ولذلك رافقوا يزيد وفارقوا الامام الشيعي كيف واكثر هو لا يعرفون اسماء الشهداء بل ولا

[illegible][illegible]

الشيخ

اسماء الائمة النجباء والذين ذكرنا اسماءهم في كتب الرجال * اكثرهم
 الخلفاء من الشيعة لا من اهل الضلال * بل من الخالفين من اعترف
 في حق بعضهم بكونه من الشيعة مكرها لنفسه على خلاف مقتضى الطبيعة
 وان اردت تحقيق هذه المسألة * فانظر في ميزان الذهبى نساء السعديين
 فانها قد ذكر اسماء جماعة كثيرة من شيعة آل الرسول * وعدا من
 الثقات والعدول واهل الروايات الواردة في هذا الشأن * بطرق الائمة
 الاطهار * فمتكثرة * وياهيك زيارة الناحية المقدسة المطهرة * فاقى^{مشقة}
 على اسمائهم مشحونة بمدحهم وثناءهم والشكر لهم على محنتهم وعناءهم * و
 هل يجزى ان تروى الشيعة عن سادتها الاشرف * مثل هذه اللوائح
 والاوصاف * في حق اهل الخلاف ثم تجعلها في الطائفة الاولى
 وتعملها الاطفال كالاولاد * ولو فعلوا الوثقت الخصام * للتبكي
 ولا لازم * وكذا لو كان من اهل السنة مع الحسين واحد * او جاهد
 بين يديه منهم مجاهد * لا تفرغ واعلنا بالخص في الحج * وبذل الارواح
 والحج * وجعلوا ذلك اقوى الحج * على استقامة مسلكهم المعج * وهذا
 واضح كعدم الصبح الابلج * وبالجملة فالاستشهادون معه هم الشيعة * وهم

وهو سبب هل الجنة وهو عليه السلام سيدهم باعتراف من أهل السنة
وما وضعه بعضهم من أن أبابكر وعمر سيدا كهول أهل الجنة فمما لا يمتد
عليه ولا يصح إلية لكونه مكن وبأبأكوى سند أن الناس محشونون جردا
مردا ومعلوم أن الجنة حر ليس فيه حر وأما سلمنا فالحسنان هاسية
كهول الجنة أيضا على ما رواه العاصي من أهل السنة وإذا ارتسم هذا في
صحيفة خاطرة القارئ نقول أن ذلك دليل على حقيقة هذا المذهب الخفية
بطلان ما فعلوه من اتحال اسم التشيع لا أنفسهم بالتضم اما الثاني فظاهر لا غم
لو كانوا شيعة على ما أخذوا ولذا الحسين مع كثرة قهر في البلاد والبيعات وقهرهم
في جميع الاصقاع وهل يجوز أن يترك محبوب في بلاد وعناء وله قلب يئس
يستغيث ولا يغاث بما لعاظا من محوله نفوس من الأحياء لهم بطون وعرائض
ومن المقولين روس بلا ابدان وجسود بلا اجداث مع تسلط هؤلاء
الحسين على العباد وتوفرهم في الأغوار والابحار واما الأول فلو جهن
احدا هما أن ما يقتضيه لئلا مهمم يذهب هم الفاسد وان كان يترتب عليه
الفاسد هو ان يكون الحق عند هم مخصصا فيهم فلا تكون النجاة لاحد
من مخالفينهم فحياة اصحاب الحسين عليه السلام تنفض على مقتضى مذهبهم

[illegible]

لسانك كما قلت حاكيا عن نفسي فحاطب الجانية القدر

<p> وَأُدِيرُ ذِكْرَكَ نَاطِلًا وَنَازِلًا أَنَا بِالْبَيْعِ لَكُمْ أُبْكَرُ نَاصِرًا وَاللَّهُ يَهْدِي مَنِ شَاءَ إِلَى صِرَاطٍ </p>	<p> أَمْلَى مَدِيحَتَكَ ذَاكِرًا وَآيَاتِكَ أَنْ فَاتَنِي بِالسَّيْفِ نَصْرَتُكُمْ فِيهَا لِلنَّاسِ فِيمَا يَعْشَقُونَ مَذَاهِبَ </p>
---	---

ثم هذا الذي ذكرناه من احسن المحال للقول المشهور ان ذلك لا ماله لقلنا
صار بشهادته كالدليل الفاصل بين الحق والباطل والمشهور في معنى
ان ظهور ما وقع من يزيد على مولانا الحسين صار كاشفاً لخر ما جرى بين
علي وبين الشيعين ولوان سيد الشهداء بايع يزيد ولو على التقية لقل ان
طريقة بني امية هي الطريقة المرضية والذي ذكرناه وان كان هو الوجه المليم
لكن هذا ايضا في نفس صحيح فالليل اذا يغشى والنهار اذا تجلى ان من اخذ
الحق اقوما من اهل الوفاق وتبرء وامن هؤلاء الخصام قبل شهادة
الامام علي السلام ومن اغوى اغبياء طائفة من الاسقياء تجو على
قد يبر العواية بعد ما راوا مثل هذه الآية وذلك في نفوسهم شقاوة
ولعقولهم غباوة وعلى اربابهم غشاوة ولقد اعجبني ما قيل في الفارسية
من شعبي ذي لطافة وطلاوة شعر

[illegible]

<p>توبت پای ندری باقاب ریخ</p>	<p>بنور ذره سفر می کنند کرم روان</p>
<p>ولغذیل النکته المذكورة بآلاء بيات المشهورة لولا نا الحسين عليه السلام انتهاها في كربلاء عند ذلك الفادح واورد ها المبيد في الفواح شعر</p>	<p>من البحث المنقول من القصور سنة انا ابن علي الخير من آل هاشم من الغرب الثاني من الطويل سنة وجدي رسول الله اكرم من مشي وفاطمة امي سلاله احمد وفينا كتاب الله اترل صادق ومحن ولاية الارض تسقى ولاتنا وشيعتنا في الناس اكرم شيعة</p>
<p>كفاني بهذا مغفرا حين الفحس ومحن سراجه الله في الخلق نزهه وعنى يدعى ذا الجناحين جعفر وفينا الهدى والوحى الخير يذكر بكاس رسول الله ما ليس ينكر ومبغضنا يوم القيمة يحسرو</p>	<p>تكميل قال جتاسلامهم وشيخ دينهم الغزالي ويحرم على الواعظو غيره رواية مقتل الحسن والحسين وحكاية ماجرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج على بعض الصحابة والظعن فيهم وهم اعلام الدين تلقى الائمة الدين عنهم روايت ونحن تلقيناها من ائمة در ايتنا طاعن فيهم مطعون طاعن في نفسه ودينه اقول كفي بهذا القول دليلا على فساد مذاهبهم وفرط عدوتهم للحسين عليه السلام يقول ان ذكر</p>

ذكر مقتلهم بأخرام ويريد ان يخفى ذكر العزة الكرام عن حصة الأيام
وهو ذكر انتشار في اقطار الارضين وجري على لسان النبيين وافواه
الثقلين وحديث به سيد المرسلين عن جبرائيل الامين عن رب العالمين

ط ٢٨

يريدون ليطفئوا نورا لله باقواهم والله مكرم نوره ولو كره الكافرون
ومن الطريف ان ابن حجر ذكر مقتل الحسين عليه السلام ولو خربا خبيرا
فيها ذكر ارض الطف واخبار النبي بشهادته فيها ثم لما نقل في اخر كتابه
الغزالي لقول بجرير ذكر مقتل الحسين جعل يا قول ما فعله قبل
تاويلا بعيدا ويتكلف في كلام الغزالي تخصيصا وتقيدا وتخثير هذا
البحث ببعض المراتي عرعا لاناف الا عادي قال الشافعي شعر

واسرقت عيني والرفاد غريب	نأوه همي والفراد كئيب
تصا ريف يا ولهن خطوب	وما نفي نومي وشيب لمي
وكادت لهر صم الجبال تدو	تنزل ليل الدنيال محمد
وهتك أستارك وشق جوب	وغارت نجومك واشتعلت كوكب
وان كرهتها لنفس وقلوب	فمن مبلغ عني الحسين رسالة
صبيح بقاء الارجوان خضيب	قتيل بالجرم كان قيص

صَلَّى عَلَى الْخَنَازِيرِ الْهَامِ		وَلَمْ يَزَلْ يَمْشِي إِذَا لَجِبَ
لَمْ يَكُنْ ذَنْبُ حَتَّى آلَ مُحَمَّدٍ		فَذَلِكَ ذَنْبٌ لَسْتُ مِنْهُ أَقْبَ
كَمْ شَفَعَانِي يَوْمَ حُجْرِي وَمَوْقِفِي		وَحَبَّيْهِمُ لِلشَّافِعِي ذِي نَوْسِ
وَمِنْ لِرَأْيِ الْبَالِغَةِ فِي الْإِنْجَامِ مَا ذَكَرَ حُضَا		الْأَسْبَغَاتِ نَحْتِ ذِكْرِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
مَرَّتْ عَلَى إِيَّانِ آلِ مُحَمَّدٍ		فَلَمْ أَرِ مِنْهَا مَا حَلَّتْ
فَلَمْ يَبْعِدَ اللَّهُ الْبُيُوتَ وَأَهْلَهَا		وَأَنْ أَصَحَّ مِنْهُمْ بَعْضُ نَحْلَتِ
وَكَا نَوَارِجَاءَ نِعَادَ وَارْتِيَةٍ		لَقَدْ عَظُمَتْ لَكَ الزَّلْزَالَةُ حَلَّتْ
أَوَّلِيكَ قَوْمٌ لَمْ يَسْمُوكُمْ سَيُفْهَمُ		وَلَمْ تَبْأَوْنِي أَعْدَاءَهُمْ حَبَلَتِ
وَأَنْ تَبْنِي الْطَفَّ مِنْ آلِ هَاشِمٍ		أَخَذَ رِقَابَكُمْ قُرَيْشٌ فَذَلَّتْ
إِذَا انْقَرَّتْ قَبْرِي بِنَفْتِيهَا		وَقَتْلَانَا قَبْلَ إِذَا النُّعْلُ زَلَّتْ
وَعِنْدَ غَنِي فَطْرُكُمْ مِنْ دِمَائِنَا		سَجَنُ يَوْمٍ مَابَهَا حَلَّتْ
الْمَرْزَاقِ الْآرِضِ اصْحَحْتُ مَرْضِيَةٍ		لَقَدْ حَسِبَ الْبِلَادُ أَقْشَرَةً
رَفْدًا أَحْوَلَتْ تَحْتَ الْقَامِ لَفْقَدَاهُ		وَأَنْجَحَهَا نَاحَتًا عَلَيْهِ صَلَّتْ
مَا الْبُحْرُ السَّادِ فِي الْعَشِيرِ		وَحَثَّ نَيْلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْفَرِيدِ
فَضِيهِ آيَةُ الْوَحْيِ لِلْمَائَةِ		وَلَمْ تَعْرِفْهُمْ

لَمْ يَكُنْ ذَنْبُ حَتَّى آلَ مُحَمَّدٍ
فَذَلِكَ ذَنْبٌ لَسْتُ مِنْهُ أَقْبَ
كَمْ شَفَعَانِي يَوْمَ حُجْرِي وَمَوْقِفِي
وَحَبَّيْهِمُ لِلشَّافِعِي ذِي نَوْسِ
الْأَسْبَغَاتِ نَحْتِ ذِكْرِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
مَرَّتْ عَلَى إِيَّانِ آلِ مُحَمَّدٍ
فَلَمْ أَرِ مِنْهَا مَا حَلَّتْ
وَأَنْ أَصَحَّ مِنْهُمْ بَعْضُ نَحْلَتِ
لَقَدْ عَظُمَتْ لَكَ الزَّلْزَالَةُ حَلَّتْ
وَلَمْ تَبْأَوْنِي أَعْدَاءَهُمْ حَبَلَتِ
أَخَذَ رِقَابَكُمْ قُرَيْشٌ فَذَلَّتْ
وَقَتْلَانَا قَبْلَ إِذَا النُّعْلُ زَلَّتْ
سَجَنُ يَوْمٍ مَابَهَا حَلَّتْ
لَقَدْ حَسِبَ الْبِلَادُ أَقْشَرَةً
وَأَنْجَحَهَا نَاحَتًا عَلَيْهِ صَلَّتْ
مَا الْبُحْرُ السَّادِ فِي الْعَشِيرِ
وَحَثَّ نَيْلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْفَرِيدِ
فَضِيهِ آيَةُ الْوَحْيِ لِلْمَائَةِ
وَلَمْ تَعْرِفْهُمْ

ولترفعه في المحل القول في سورة محمد صلى الله عليه وآله ذكر الحافظ
 ابن مردويه في كتاب المناقب قال ابغضهم عليا وبقائه ما من نقلا عن
 جابر ما كنا نعرف المنافقين الا ابغضهم عليا وهو صريح في ان ابغضه اهل مكة
 النفاق حيث قصروا عن غير النفاق على بغضه ومعلوم ان كثرة من القضاة كانوا
 يبغضون عليا ولو سلم ان ابغضهم من بني خضاعة فانه عليه السلام ان الصديق
 الامير وما كان ثواب شيئا ومن كان حريصا على حذيفة هل ذكر رسول الله
 مع المنافقين هل في من جملة منات النفاق شيئا كما في اساطير الرجال و
 الرواة المذكورين في المشاورة لان كان يعلم من نفسه النفاق والاشفاق
 ومن النبي انه اتقى علم المنافقين الى حذيفة وهذا يصلح ما عده من الال
 مرات الصحابة كونه عدل وكيف وقد ظم من كثرة منهم الذين يبيعون الحق ^{والعدو}

وفيه الآية للحلافة والباية

ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما
 تبين لهم الهدى لرب بغض الله شيئا وسيجزي الله عنهم ولله
 ايضا شرح في الحافظ ابو بكر بن مردويه وشاقوا الرسول في معنى اقول والذين
 شاقوا الرسول في امرها منه عليه السلام من الشين الثلاثة وهو من واخرهم

كما نطق بهذا المشاغلهم فأي شيء من قضاة العالم وأعمالهم فهو بعد صحة العمل
 وسيصير هباء منثورا كان لم يكن شيئا مذكورا وفيه الآية الثانية و
 المائة ثم هم ركعها سجدا في سورة الفتح قال العلامة تزلت في علي
 وصدره والذين معاشدا على الكفار رجاء بينهم مقدما لباس توحيد
 كلام قيل المأمور بقول لا يخفى على من تتبع الأخبار والأنا من أحد من أصحاب النبي
 المختار لم يدان في الشدة على الكفار مولا توحيد الكواكب حذى الفقار وولما
 اتهم فلم يظهر عنهم من الشدة إلا الشدة في القرار وتولى الأديان ولا يستفاد
 في الأجرام والأوكار فكيف يؤولون الآية في فلاذ وفلاذ وهو لكفر يومئذ
 منهم لايمان قال في الكشف والذين مع صحابة أقول ليس المراد بالمعية مطلق
 المعية كالأصول جميع الصحابة إذ كثير منهم فارقة عليا السلام في جودته
 أحد فوابعد عما يكون سببا لطردهم عن حوضه كما نطق به ما رواه البخار
 من حديث أصحابي بل المراد بالمعية الصحبة التامة والنصر الكاملة مثلها في قوله تعالى
 ١٩ ع

أول الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله إن معي ربي سيهدين
 ١٤ ب وقوله اتق معكم اسمع وارى وقد علمت فيما قبل أن الصحبة الكاملة لا تحصل
 لغير علي فإنه كان يلازم النبي ليلا ونهارا وينالها طوارا حتى كان ذلك يشق على

على الذين في صدرهم مرض قال في جامع الاصول عارضا رسول الله عيا يوم
 الطائف وانجأه فقال الناس لقد طال بنجاءه مع ابن عمه قال رسول الله ما
 ولكن الله انجأه اخرجته التمدى وكذا النصورة والموازير ولذا لك ارشتم
 العرش الالهى ايده بعلي كما سبق وهو الذي فداه بنفسه على فرشته وكان
 كان معينا لديه الحق وهو صاحب بلاد مع سيد الثقلين ببدل وحين
 وقد اكرم المسلمون باحد فليبق منهم احد مع النبي محمد فاحاط به من المشركين
 صفوف وضربوه بالرماح والسيوف والذي دافع القوم عن النبي المصطفى
 هزبر الله الغالب علي بن ابي طالب ولقد كان يشده عليهم شدا لا سدا
 الثا حتى نظروا اليه النبي بعد افاقة من غشية وقال ما فعل المسلمون فقال
 العهد وكوا الدبر فقال كفى امره ولا فكشفهم عنه وصاح صاح بالبنية
 فتل رسول الله فاهلعت القلوب ونزل جبرئيل قائلا لا سيف الا ذو الفقار
 ولا كفى الاعلى وقال للنبي يا رسول الله لقد عجبست الملكة من مجاسة علي
 لك بنفسه فقال النبي ما يمنعه من ذلك وهو مني فهذا هي المعية الماردة
 في كاتبة الباقية الى الغاية وهي مخصصة فيه وفي ذويه ويؤيد
 في هذا الباب من ابن عبد البر في الاستيعاب عن شيا حبل بن مرة الكندي انه

الكندي
 ان ابن ابي عمير قال ان النبي
 قد اكرم المسلمون باحد فليبق منهم احد مع النبي محمد فاحاط به من المشركين

ان ابن ابي عمير قال ان النبي
 قد اكرم المسلمون باحد فليبق منهم احد مع النبي محمد فاحاط به من المشركين

سبحه

مع رسول الله يقول الحق على لسان جليل من جنات جنته وما أغيارهم فكانوا
 يطعمونهم في النبي في الخلوات دور الغزوات ويصاحبونه في الرخاء والسراء
 ويفارقونه في الشدة والضراء ولقد قرعته عثمان يوم واحد فرجع كما
 الاستيعاب بعد ثلاثة أيام فقال له النبي لقد هبت بجأرياً وكأنه لذلك صار
 ثالث الخلفاء حيث هم في تيه الضلالة ثلاثة أيام قال ^{المؤمنين} في تفسيرة ^{الكبير}
 تحت قوله أن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان من المؤمنين مديعاً ^{كأنه} أنه لم
 يروا قبل المنهين أقول بل لعله كان ثانياً منهم ولذا صار ثاني الخلفاء وروى
 السبوطي في المنشور من خطبة لعمر قال لما كان يوم أحد هزمت ما هزمت حتى
 صعدت الجبل فلقد ابتنى أنزو كاتني أروية ولا أدري كيف يقاس
 الأروية بالأسد البطل الباسل وأن هذا لا قياس باطل وإذا ثبت اختصاص
 للمعية في الحضرة العلية فنقول لا مطلقاً في قوله أشداء على الكفار
 كما ترجمه اتباعه ذلك لخروجه عن وصف الموضوع بل عن الجهر ^{على الكفار} أيضاً لأنه
 مع خشونته وغلظته وفظاظته التي أوجبها المخالف والموافق معاً لم يظهر
 منه في الإسلام شيء من المجاهدة مع الكفار ولا في الغزوات ولا الفرائد ^{فما}
 ظم فيه ما ظهر قبل إسلامه بعد إسلامه ^{بشدة} والخشونة مع النبي ^{بينه} وأهل بيته

هذا الحديث يدل على أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقاتل الكفار في الجاهلية والإسلام

الجنة

بهم والمسلمين ولقد كرهنا شيئا ما يؤيد هذا المطلب من الصواعق المحرقة
 قال قل لنا عمر كمت اشد الناس على رسول الله واخرج ابو علي الى الكوفة
 عابض قل خرج عمر متقلدا السيف فلقية رجل من بني زهرة فقال لي نعم يا عمر
 قال اريد اقل محمد قال وكيف قام من بني هاشم وبني هرة وقد قلت محمد
 قال ما اراك الا قد صبوت قال فلا ادلك على الجبان خذنا واخذنا
 قد صبروا وتركوا دينك فحشي عمر فاتاها وعندها جاب فلما سمع بحجر عمر
 توارى في البيت فدخل فقال ما هذه الهينة وكانوا يقرض طه قال ما هذا
 حدثنا قد شاربنا قال فلعلكم قد صبرتم فقال له خنته يا عمر كان
 الحق في غير دينك فوثب عليه عمر فوطاه شديدا بنجاء تاخته لندفعه
 عن زوجهما ففهمها ففهمها واحدة فذوى جمها فقالت وهي غضبي كان الحق
 في غير دينك اني اشهد ان لا اله الا الله وساق الحديث بطوله الى ان
 قال فخرج يعنى رسول الله حتى اتى عمر فاخذ بججامع ثوبه وحامل السيف
 فقال ما انت بمنته يا عمر حتى ينزل الله بابه من الخيبر والتكالي ازل
 بالوليد بن المغيرة قال عمر اشهد ان لا اله الا الله والله اعلم
 ورسوله انتهى قد ظهر منه مجامدة عمر قبل اسلامه حتى وثب

نفع
 عثمان بن عفان
 نفعه
 سره

على سبيل مسلمة وفعلهما ما فعل وليتا مل في قوله عم متانت بمنته يا عمر له فانه
كلهم الصادق المصدق ومفاده ان عمر كنيته ابداعن ايداع النبى
وعقيدته الشيعية وافعاله الفضيحة حتى يحل به العذاب الالهى فى
هذا دليل على عدم صحة اسلامه وموته على الكفر ومصيره الى الجزى والنكاح
ولو صح اسلامه لزم كذب هذا المقال واما شدته بعد الاسلام فلا تسعها
المقام فقد اعترف المخالفون بانه كثيرا ما كان للنبي زاجرا ناهيا امر
مغضبا معاتيا فذلك منعه ابا هرة من اظهار الاسلام فى بدوام ثراه
للنبي واستخفا فابامره فدفن فى صدره حتى خسر لسته ووقع على دبره
كل ذلك حماية لكفرة فان التقية لم تكن دينه حتى تجعل محط النظر
ومن ذلك قوله كيف تستغفر لاس المنافقين بعد جذبهم ثوب ل الله
حين قام على جنازة ابن سلول وقوله دعنى اضرب عنق هذا المنافق يعنى
خاطب بن ابى بلتعرة وهى النبى عن النمرج الى ذلك وقوله دعنى اضرب
عنق ابنه سفيان وقوله للصحابه يوم الحديبية فى حق رسول الله الم
بكروعدنا بدخول مكة بعد ما شافهم عليه السلام بالغلظ والخشنة
وبأي دل على الشك فى رسالته الى ان ال الامر قصة القرطاس المتواترة

[illegible]

سے دفعہ دیگر کر رہے تھے الائیہ انشا سنہ ۱۲۸۵ھ کے مسطورہ کے ساتھ ساتھ الائیہ کے ساتھ ۱۲۸۵ھ

المتواترة المعروفة بين الناس في صحيح البخاري عن ابن عباس أنه قال
يوم الخميس ما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دموعه الحسنة فقال اشتد
برسول الله وجهه يوم الخميس فقال الثعلبي بكتاب الكتب لكم كتاباً
أن تصلوا بعده أبداً فتنازعوا ولا ينبغي عند بني تمارع فقالوا له
رسول الله قال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه وفي الشفاء للقاء
عباس في رواية اتقوني بدولة وقرطاس كتب لكم كتاباً أن تصلوا بعده
فتنازعوا فقالوا له أجزأهم مني في بعض طرقه أن النبي هجر في رواية
هجرني هجرني فقال عمران النبي قد اشتد عليه الوجع وعندها كثر الله
وكثر اللقط فقال قوموا عني قال النوري أجزأه اختلاف كلامه بسبب المرض
إلى أن قال والقاتل عرو مثله في النهاية لابن الأثير وقال القاض عياض
ويقال هجر الرجل إذا هلك وأجزأ إذا فحش قلت نسبة مثل هذا
إلى النبي لا ينبغي لأن وقوع مثل هذا الفعل عنه مستحيل لأنه مغصوب في
كل حاله في صحته ومرضه لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ولقوله إلى كل
في الغضب والرضا الأحقا وقد تكلموا في هذا الموضع كثيراً والكثرة لا يجيد
نعمنا والذي ينبغي أن يقال أن الذين قالوا ما شأنه أجزأهم مني وبنوا
في صحيح البخاري عن ابن عباس أنه قال
يوم الخميس ما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دموعه الحسنة فقال اشتد
برسول الله وجهه يوم الخميس فقال الثعلبي بكتاب الكتب لكم كتاباً
أن تصلوا بعده أبداً فتنازعوا ولا ينبغي عند بني تمارع فقالوا له
رسول الله قال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه وفي الشفاء للقاء
عباس في رواية اتقوني بدولة وقرطاس كتب لكم كتاباً أن تصلوا بعده
فتنازعوا فقالوا له أجزأهم مني في بعض طرقه أن النبي هجر في رواية
هجرني هجرني فقال عمران النبي قد اشتد عليه الوجع وعندها كثر الله
وكثر اللقط فقال قوموا عني قال النوري أجزأه اختلاف كلامه بسبب المرض
إلى أن قال والقاتل عرو مثله في النهاية لابن الأثير وقال القاض عياض
ويقال هجر الرجل إذا هلك وأجزأ إذا فحش قلت نسبة مثل هذا
إلى النبي لا ينبغي لأن وقوع مثل هذا الفعل عنه مستحيل لأنه مغصوب في
كل حاله في صحته ومرضه لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ولقوله إلى كل
في الغضب والرضا الأحقا وقد تكلموا في هذا الموضع كثيراً والكثرة لا يجيد
نعمنا والذي ينبغي أن يقال أن الذين قالوا ما شأنه أجزأهم مني وبنوا

هو الذي كان في قوس العهد بالاسلام وكونوا اهل الدين بان هذا القول

لا ينبغي ان يقال في حقهم لانهم ظنوا انه مثل غيرهم حيث الطبيعة البشرية

انتهی قول ایہا القاضی ان القائل بلفظ حجر عرفان رضیت یا ربکون من

المجلة القرية العهد بالسلام فاقض ما انت فاقض فحكمك امض وخمك

راض وبأجلته قال سمعته هو آخر معاملات عمر مع رسول الله وفيه

الكفر مشاقة الله والرسول ناسيب اسم الظلم والضلال وأسائه

الادب النبوي الحليل لك اكرم الله اكراما يليغا حتى اقم بكنية ومجيرة ومجيرة

بِسْمِ الْقُرْآنِ وَأَيْدِيَهُ وَأَعْضَاءِهِ عِنْدَ مَوْتِهِ حَيْثُ لَا يَبْقَى سَبِيلٌ

الاستعفاف والاستخلاص ولات حين مناص ونسبتك

إلهنا أن لا ينسب إليه العوام فضلا عن الخاص ما لا ينحى على

اولا فيهما وذوي الاحلام ولولم يكن الا اللغظ ورفع الصوف صوت

سهرول الله لكفاءه في حط ما يترأى له من الاعمال السابقة لقوله تعالى

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ

كَمْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَخَافُ الْكَوْفَارَ وَأَنَّهُمْ لَا تَسْعُونَ

بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ الَّذِينَ هُمْ أَشَدُّ عَلَى الْكَافِرِ وَهُمْ مِنْ أَشَدِّ الْكَافِرِ عَلَى سَوَاءٍ

[illegible]

وہ الہی چہ چنی شریف
رسول اللہ و شرف
میں اعلیٰ و شرف
و از کائنات و دنیا
نزدیک است از عالم
چون کہ یکدیگر
مستحق عفو و

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من رجا الله ورجاه
فإن الله يرضاه ويرحمه ولا عند تفسيره وتكفيره ودفنه فليشهاد هذه
الرباط والصلوة على عيسى بن مريم أبو بكر ثم أبو جابر ثم أبو جعفر
فمنهم جميعا قبل أن يستقل بالخلافة في أوّل من ابن أبي قحافة كان
من غلظه في ذلك الزمان أنه نقل على كتاب كنيه أبو بكر جابر بن
أبي جعفر ثم أبو بكر جابر فإما ما سمع ما في الكتاب نقل عليه ونحوها
فرجع إلى أبي بكر بن مهران فقال له والله ما ندعي أنت مبرأ من عمر
فقال بل هو لو كان شام وعمر وهو مغضب حتى وقع على أبي بكر
فقال اخذني عرجة الأرض التي قطعها هذيل أبي لك خاصة
أمرني للمسلمين عامة فقال بل يد المسلمين خاصة قال فما حملك على
تخصيها هذيل بن جرجة للمسلمين قال استشرت الذين كانوا شامرا
بذلك قال فكل المسلمين أو سمعتم مشورة ورضا فقال أبو بكر قد
لما نكأ أقوى على هذا الأمر متى لكما غلظني على ما ذكره ابن أبي الحديد
فلو عد مرشدا على الكفار نظر إلى ما في هذه القصة مرشدته على
كان الوجه لكره إلى هذا الخبر غيّرنا من كتاب أبي بكر

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من رجا الله ورجاه
فإن الله يرضاه ويرحمه ولا عند تفسيره وتكفيره ودفنه فليشهاد هذه
الرباط والصلوة على عيسى بن مريم أبو بكر ثم أبو جابر ثم أبو جعفر
فمنهم جميعا قبل أن يستقل بالخلافة في أوّل من ابن أبي قحافة كان
من غلظه في ذلك الزمان أنه نقل على كتاب كنيه أبو بكر جابر بن
أبي جعفر ثم أبو بكر جابر فإما ما سمع ما في الكتاب نقل عليه ونحوها
فرجع إلى أبي بكر بن مهران فقال له والله ما ندعي أنت مبرأ من عمر
فقال بل هو لو كان شام وعمر وهو مغضب حتى وقع على أبي بكر
فقال اخذني عرجة الأرض التي قطعها هذيل أبي لك خاصة
أمرني للمسلمين عامة فقال بل يد المسلمين خاصة قال فما حملك على
تخصيها هذيل بن جرجة للمسلمين قال استشرت الذين كانوا شامرا
بذلك قال فكل المسلمين أو سمعتم مشورة ورضا فقال أبو بكر قد
لما نكأ أقوى على هذا الأمر متى لكما غلظني على ما ذكره ابن أبي الحديد
فلو عد مرشدا على الكفار نظر إلى ما في هذه القصة مرشدته على
كان الوجه لكره إلى هذا الخبر غيّرنا من كتاب أبي بكر

[illegible]

الناس لمن فعلتهما القتل ثلاث مرات وأما أنت يا عبد الرحمن فأنك رجل
 عاجز تحب قولك جميعاً وأما أنت يا سعد فصاحب عصبية وتيه ومقت
 وقتال لا تفقر بقربة لو حملت امرها وكان هذا آخر ما صدر عنه من الغلط
 والجفا على سائر الناس عموماً وعلى أهل البيت خصوصاً فإنه إنما ابدع
 الشورى لتأصيل الخلق له فقال إن اجتمع علي وعثمان فالقول ما قاله
 وإن صاروا ثلثة فالقول للذين فيهم عبد الرحمن بن عوف وذلك لعلياً
 علياً وعثمان لا يجتمعان إلا لو اجتمع الضدان وإن عبد الرحمن كان
 عن خسته وابن عمر عثمان فكانت بدعة امره غلط الكفر والشك بالله وأوسط
 غلط النفاق مع رسول الله وأهل بيته والمؤمنين وخاتمته على غلط الشقاق
 والمرء اللذان يكون مرجعاً إلى حرمان علي من حقه ثم مات على هذه الغلظة
 فوكفه الله إلى الملائكة الغلظة الشداد وسبائك نبأه في آية البناء العظيم
 بحجبت يشد على أهل العناد وإن هذا الشيء يريد في وفيات الأعيان وحيوة
 الحيوان روى أيضاً عن سباعيل بن حماد عن ابن جنيفر قال كان عندنا طعان بن فضة
 له بغلان اسم أحدهما أبو بكر الآخر عمر فرمى أحدهما فقتله فأخبر جدي أبو جنيفر
 بذلك فقال انظروا الذي ربحه فأنما يكون الذم منكم عمر فظروا خوجداً

هذا الحديث
 رواه الشيخان
 في صحيحهما
 والترمذي
 في معجمه
 وابن ماجه
 في سننه
 والبيهقي
 في سننه
 والدارقطني
 في سننه
 والخطيب
 في مشيخته
 والهيتمي
 في مجمع الزوائد
 والذهيبي
 في تكملة المعجم
 والشمس
 في مناقب آل أبي طالب
 والبرقي
 في مناقب آل أبي طالب
 والبرقي
 في مناقب آل أبي طالب

۴۰، دانیال بن جعفر و ابوالحسن خرمی کاتبین

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١



وہیذا البیاض مستطیلاً قدامی الخ
ان الذین سجدوا لک وادعوا
درجاتنا علی ان فی النظران
ہیوان وہ الارض اجتمعت فی
علیہ الذین الاری فی نفسہا
غلط کما یقال فی الخوالیہ
مع ان الغی حان لک باجموعہ
وہما فی ذیہ باجموعہ علی
خفی ووضوح البطلان
غض البصر فی الازہم
جمع علی الواحد کیونکہ
اولو لا ینزلون لہ

الله فبينا خطيباً فقال لا تشكوا علياً فإن الله أنه لا يخشون في ذات الله أو
 في سبيل الله ومن هذا الباب انكاركم على الخلفاء ونسبته اليقين إلى العدل
 والاثم والكذب والخيانة وقوله اللهم احز قريشاً فانها منعني حقاً وخصبني
 امرى وقوله غزى قريشاً عن الجوزى فانهم ظلموني حقاً واعتصموني سلطان
 عني وهو باب وسيع ومقام فيج كرم فيه من كلام فصيح معرب عن الظلم
 مع التصريح بما فيه الشيوخ تفسيرين ونظائير وتوضيح وهو مستند التبري
 الذي بعد من الواجبات المنشطة عند الشيعة والحرقات المسخطة عند
 السنة قال ابن أبي الحديد حدثني يحيى بن سعد بن سعيد بن الحسين ^{عليه السلام}
 بابن عالياً من مكاني قطفتا بالجاب الغزى من بغداد وواحد الشهور المعين
 بها قال كنت حاضرًا عند الفخر اسماعيل بن ^{عليه السلام} الحسين الفقيه المعروف ببغداد
 ابن النبي كان الفخر اسماعيل هذا مقدّم الخنابلة ببغداد وفي الفقر ^{في} والحق
 يشتغل بشيء في علم المنطق وكان حلو العبارة وقد رايته انا وحضرت
 عنده وسمعت كلامه ووقفت سنة عشق وست مائة قال ابن عالياً عن
 نحدث اذ دخل شخص من الخنابلة قد كان له دين على بعض اهل الكوفة
 فاتخذ اليه بطاؤه به واقفان حضرت زيارته في الغدير والحسين المذكور بالكوفة وهذه

الزيارة هي اليوم الثامن عشر من ذي الحجة ويجمع بمشهد امير المؤمنين
 الخلائق جميع عظمة تتجاو من حد الانحصاء قال ابن عالياه فحمل الشيخ الفخر
 يسأل ذلك الشخص ما فعلت مايت هل وصل مالك اليك هل بقي لك
 بهية عند غريبتك وذلك الشخص مجاوبه حتى قال له يا سيدي شأني
 يوم الزيارة يوم الغدير وما يجزئ عند قبر علي بن ابي طالب من الفضيحة
 الاقوال الشبهة وسب الصحابة جارا باصوت مرتفعة غير مراقبة ولا خيفة
 قال اسمع اي ذنب لعمري والله ما جرأهم على ذلك ولا فتح لهم هذا الباب
 الا صاحب ذلك القبر فقال ذلك الشخص من هو صاحب القبر قال علي بن
 ابي طالب قال يا سيدي هو الذي سن لهم ذلك وعليهم اياه وطهرتم اليه قال
 نور الله فقال يا سيدي فان كان سحقا فمالنا نتولى فلا نأفدنا وان كان مبطلا
 فمالنا نتولى يعني ان نبدأ امامنا او منها قال ابن عالياه فقام اسمعيل مسرا فطبع
 نعليه وقال لعرب الله اسمعيل الفاعل بن الفاعل ان كان يعرف جواب هذه
 للسئلة ودخل دار حرمه وقمنا نحن انصرفنا واما الثاني وهي اللذة
 لا وليا لله واجباته فمن من يشكر علي واوليائه ولان احب للفقير الى الله
 محمد وطلع الناس له واحضروهم به واقدمهم اليه واجتمعوا عنده واخذهم عنه وانشق

الحمد لله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل
الدين لله والآخر
لغيره

أشفقهم عليه وكان على قال في خطبة له ولقد علم السلفون من أصحاب محمد أني لم أر
على الله ولا على رسوله ساعة قط ولقد رأيتني في نفسي في المواطن التي تنكص فيها
الأبطال وتتناخر الأقدام تحدة أكثرني الله بها ولقد قبض رسول الله وأن راسه على
صدره وقد سألت نفسه في كفي فأمرتها على وهي ولقد وليت غسله والملائكة على
فصحت الدار والأفنية ملاء يهبط ولا يُعرج وما فارت هنية منهم يصيرون
عليه حتى وأمرنا في ضوئها فمن ذا الحق به متى حيا ومتى قال عليه السلام
أنني لم أر على الله ولا على رسوله قال ابن أبي الحديد والظاهر أنه مير من في قوله الرشد
على الله ولا على رسوله ساعة قط إلى الموت فقت من غير أن كما جريهم الحديثين عندنا
كتاب الصلح فان بعض الصحابة أنكروا ذلك وقال يا رسول الله السنة للسمايين
ثم عبد بن أبي الحديد شيئا من الشنايع العرقية وعاداته الغير للرضية
وبجاء دلائله مع خبر البرية ثم قال وليس في ذلك جميعه ما يدل على
وتوقع القبيح منه وإنما الرجل كان مطبعا على الشدة والثبات في السنة والفتنة
وكان يقول ما يفعل على مقتضى البصيرة التي طبع عليها أقول هذا عندنا
أبرئ من التبع ولو وضع هذا المرصع للشيطان أن يقول أن ما صدر من
يصدر عنه من الشر ولا يدل على وقوع القبيح منه لأن طبيعة النار

فلما أدخل قال إن ربك يفرئك السلام فبلغني أن ملك الموت لم يسلم
 على أهل بيت قبله ولا يسلم بعده انتهى وهو مؤيد لما أخرج الحاكم
 من أنه مات ورأسه في حجر علي لأنه إذا قد جاء إليه ملك الموت ورأسه
 في حجر علي وقد علم من القرآن أنه إذا جاء رجل فلا يستأخرون ساعة و
 لا يستقبلون فقد ثبت المدعى مع أنه قد روي ابن جرير أنه لما استأذن
 فيه ملك الموت وأذن له النبي دخل عليه ووقف بين يديه فقال يا
 رسول الله إن الله عز وجل أرسلني إليك وأمرني أن أطيعك في كل
 ما تأمر إن أمرتني أن أقبض روحك قبضتها وإن أمرتني أن أتركها تركتها
 فقال جبرئيل يا محمد إن الله قد اشتاق إلى لقائك قال صلصم فامض يا
 ملك الموت لما أمرت به الحديث ولم ينقل أحدان علياً أخرج رأسه
 الشريف من حجره إلى مخرجها حين دخل ملك الموت وما نقلوا عن عائشة
 فلا تجادلهم في نقلته ولا حاجة لنا إلى جرحهم فانهم ولو سلم صدقهم
 في الحديث وأما نتمهم في روايته لكن المروي عنه وهو عائشة بنت أبي بكر
 بجلب البقع إلى نفسها الحبيثة وإثبات الفضيلة لها وسلبها عن علي
 بفضاؤه عناداً مع أن رواية الحاكم وابن سعد يساعدها ما ثبت للاختصاص

عنه

الأخضر من أحببته علي وأعرمت به عند رسول الله فان حبه عليه السلام
 لما يشته انما كان اركان من قبل حب البشر لوجهه ولذا كان عليه السلام
 يكرها عند الصلوة فكذلك لا محل لها عند حضور الوفاة والملازمة
 ومراقبته وفرط الاشتياق الى لقائه سبحانه واما حبه صلوات الله عليه
 لعلي عليه السلام فقد كان مشتقاً من حب الله عز اسمه كما يدل عليه
 ما رواه الزمدي والحاكم مصححه عن بريدة قال قال رسول الله ان الله
 امرني بحب اربعة واخبرني انه يحبهم قيل يا رسول الله سميت لنا قال علي
 منهم يقول ذلك ثلثا ثلثا وابودر والمقداد وسلمان وقد مر في حديث
 النجاشي قوله صلوات الله عليه ما انجيتني ولكن الله انتجاء وروى الحاكم
 والنسائي عن علي عليه السلام قال قاتلت يوم بدر رشيماً من قتال شرحبيل فانا
 رسول الله يقول في سجدة يا حي يا قيوم فرجعت فقاتلت شرحبيل فوجده
 كذلك وفي هذا دلالة واضحة على فرط محبته له حيث دعا الله ساجداً
 خاضعاً وناداه باسمائه الملائمة بما طلبه من حياة علي وطول بقائه والحا
 البجران لك وفي البخاري قالت عائشة وارساء فقال ذلك لو كان انا حي
 فاستغفر لك وادعوك فقالت عائشة واشكته والله اني لا اظنك

عليه
 السلام
 من محبي النجاشي
 من

لأهلك تحب موتك فلو كان ذلك لأظلمت آخر يومك معرّساً ببعض
 أزواجك الحديث فأنك انت عايشة كاذبة في ظنّها فعلها وذر الكذب
 وسوء الظنّ بالنبي وحث الحلف ومن يُقسم بالله كاذباً لا يُعتمد عليه في شيء
 كما يرويه وإن كنت صادقاً فيه فقد أراح أن رسول الله صلى الله عليه و
 الله كان يحبّ موتها وليس هذا شأن الحبيب مع الحبيب وطهر أيضاً
 أنّها لو ماتت في حياته عليه السلام كان لها حظ من استغفار النبي ^{نجاه}
 ممّا أحدثت بعدك وأذليها فليس بالجملة فاحببة على عليه السلام إلى
 النبي مع عايشة وغيرها أظهر عند أولى الخبرة والتجربة من شمس الضحى
 والحبيب يفارق الحبيب عند وفاته مع أن ما رواه الحاكم وابن سعد
 أقوى نظر إلى كثرة طرقه ورواته كما اعترف به ابن حجر ثم إن الداعي لها عايشة
 إلى افتعال هذا الخبر ليس مجرد انتحال الفضل بل نفع آخر يجزها إلى سقر
 وأنها كحديث الكبر وقد أسرته في نفسها تارة وأشارت إليه أخيراً
 إشارة في ما مرّ في جامع الأصول عن ابن زبير ذكر عندها أن في عمارة
 أن رسول الله أوصى عليّاً فقالت والله لقد خضت في بيتي لقد توفيت
 في بيتي وفي يومي وبين سحري ونحري فلقد انحنت في حجرى وإن نسأله

لعدى وما شئت ان مات فتى اوصى اليه انتهى ففى هذه الرواية ظهر
 تركها وصارت بكرة وانكشف انها ارادت بهذا الكلام تأسيس الامر
 لوالدها ابى بكر وفساد الخلافة العامة على صاحبها الف الف تحية
 فانظر كيف استت للامير باجمعها واثمها الكبر صرفعها وادسها
 كانت حين قال النبى في مرض موته على ما فى الصحيح اعق ايها الناس شئ
 ان اقبض قبضاً سرياً فيطلقونى وقد قدمت اليكم الا انى تخلف فيكم
 رضى عز وجل وعزنى اهل بيتى ثم اخذ بيدى على فرجها فقال هذا مع
 القرن والقرن مع على لا يفتون حتى يردوا على الحوض فاسألهما ما
 فيها قوله خذله الله لان كل طريق منها كما قاله الحافظ ابن حجر لا يخفى
 من شئ اقول لا شئ فيه غيرة يثق على اهل الخلاف ان يكون لى فضل
 بسبب نبى عن عائشة وان سلبنا فيعد معاصده بما ذكرناه لا يبقى الكلام
 فى صحة معناه وان كان قدح فيمن رواه لان الكذب قد يصدر
 قوله عليه السلام فى الخطبة المذكورة وقد سألت نفسه على كفى ظمراً
 على رضى قال الشارح المعتزلى يقال ان رسول الله قاعد ما يسب
 وقت موته وان علينا مع بذلك الدهر وجه اقول وهذا من غايته

حبه له فان الانسان يعانف القى والدم ويستخبثها طعجا ولكن الحب
 الخالص الوجه لا يكره شيئا من المحبوب. ولحب اذا غلب واستولى لم يبق
 الا من البكرية الطبيعية قوله عليه السلام ولقد وليت غسله والملازمة
 اعوانى الى اخر ما قال بيان للاختصاص التام الذى لا يجزى معه ان يكون
 غيره حقيقا بالملازمة ولذلك قال فى الحق به متى على من التجيب
 اى يمنع وبخيل فى العقل السلام ان يكون غيره قابلا للملازمة والحال انه
 ليس لاحد من الاختصاص به بل الاشهاد معه يسير من كثير ما ثبت عليه السلام
 فهذا ناس من حبه للبنى وكل من كان فى اصحابه ولما كان عليه السلام
 ويحبه على من فمهم ابو ذر والمقداد وسلمان وكلهم من خواص اولياء الله
 واوليائه ومنهم عمار بن ياسر فى شرح نهج البلاغة عن ابن عباس انه
 قال فى قول الله تعالى اومن كان مبيعا فاحسيناه وجعلناه نورا مبشرا
 فى التامس انهم عمار بن ياسر الحديث وروى ابو عمر عن عائشة انها
 قالت من احد من اصحاب رسول الله اشاء ان اقول فى الاقلت
 الاحمار بن ياسر فاني سمعت رسول الله يقول انه صلى اياما الى شخص
 قد ميه انتهى لا ادري كيف يستقيم قولها ما احد من اصحاب النبي صلى

34

[illegible]

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَقَالَ وَمَنْ يَكْفُرْ مِنْكُمْ فَإِنَّ مِنْهُمْ

وَقَالَ تَعَالَى لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ

وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ وَقَالَ النَّبِيُّ فَيَارَاهُ ابْنُ جَبْر

وَمِنْ عَادَى اللَّهَ وَلِيًّا فَقَدْ آذَى اللَّهَ بِالْحَارِبَةِ وَالْقِسْمِ الْأَوَّلِ رَبَّنَا عَرْضُ حُجَّةِ

حُجَّتِمْ كَيْفَ يَكُونُ مَدَّحًا كَمَا إِذَا كَانَ الْغَرَضُ مِنَ التَّالِيفِ أَوِ التَّقْيَةِ أَوْ عَارِضَةٍ مِنْ

أَصْلَابِ الْأَشْيَاءِ مِنَ الْأَخْيَارِ وَكَذَا الْقِسْمُ الثَّانِي إِذَا كَانَ الْغَرَضُ مِنَ اللَّهِ عَنْ

الْمَكْرُمَةِ أَوْ أَقَامَةِ حُدُودِ اللَّهِ الْجَبَّارِ وَالثَّالِثُ الْمُتَحَقِّقُ فِي الثَّالِثِ خَالٍ عَنِ

الْمَنَافِعِ وَالْمَصَالِحِ مَشْتَرِكٌ بِالْمَفَاسِدِ وَالْقُبَاحِ مُمْتَنِعٌ بِرُوحِ الْفَضَائِلِ وَ

هَذَا الثَّالِثُ وَهُوَ يَعْلَمُ عِبَادَةَ اللَّهِ لِلَّهِ فَالْعِبَادَةُ وَأَفْضَلُهَا الصَّلَاةُ وَاللَّيْلُ

أَشَدُّ فِي الْإِلَهِيَّةِ يَقُولُ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَخَشَرَاتِهِ

الْعَلَامَةِ رَضَوْنَ اللَّهَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَنْكِرْهُ الْفَضْلُ لِخُلُوفِ أَنْ عَلَيْهِمْ كُنْ الْعَبْدَانِ

وَمَنْ يَعْلَمُ النَّاسَ ضَلُوكَ اللَّيْلِ وَالْأَدْعِيَّةَ الْمَأْتِرَةَ وَالْمَنَاجَاةَ وَالْأَدْعِيَّةَ فِي الْأَوَّلِ

الشَّرِيفَةِ وَالْأَمَاكِنِ الْمَقْدَمَةِ وَبَلَغَ فِي الْعِبَادَةِ إِلَى أَنْ كَانَ يُؤْخَذُ

النَّشَابُ مِنْ جَسَدِهِ عِنْدَ الصَّلَاةِ لَا يَقْطَعُ نَظْرَهُ عَنْ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَكْبَرِ

وَكَانَ مِنْ أَزِينِ الْعَابِدِينَ يَصِلُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ الْفَتْحَ كَعَمِيدٍ عَنْ يَصْفِيَّةِ

الكتاب النيس ارق

فيجدهم منوهاً كما تقول قول النبي صلى الله عليه وآله قال انما طوبى لغيره
 ان الله تعالى في محرابكم كما اني في محرابي فليفتخروا بفضله من الله ورسوله
 سبحانه في وجوههم من ان الشجر قد نزلت في منبر المؤمنين كما ان في غير
 صديق مشتغل في الحرب هرب من الصفين يلقب الشمس فقال رسول الله
 هذا وقت صلواتي ان عندنا شغلا فقال علي فقل ما نقا تلمس اغما نقا تلمس
 على الصلوة وقال النبي صلى الله عليه وآله في هذا الكلام قول عباد الله امير المؤمنين
 لا تقاربوا العابدين ولا يدانية الزاهدين للملائكة عاجزون عن تحمل
 اعنائهم واهل القدس مغتربون من محار صفاة كفا وهو من اهل النار
 جلال القدس وجلال الملكوت واشفق النفس الى صال العالم المحرور
 انتهى على المطلوب من كلامه في لالة على الله عليه السلام كان افضل
 من الملائكة واحمد منهم وما المعلوم بالقران والاجماع ان الملائكة عبد
 الخواص فصوره عباد مكرمون لا يستغفرونه بالقول مما يبره يعملون
 فاما ان من هو عبد الملك تقدم عليه من يعنيه الشيطان وبنافه
 الوسخان انزلهم الله في منزله حتى قيل علي ومعهودة والى منقلبه العلاء
 وليرد الفضل من قوله اما نقا تلمس على الصلوة دليل على كفا

أخبار

معوية واحبابه وهو الثابت عند المجاهد اخبار اهل السنة ^{مروى}
 ابن طاهر كتاب اخبار الملوك وابو عبد الله البصري في كتاب فقه السنية
 ان معاوية سمع ثور يقول اشهد ان لا اله الا الله فقال ما هذا فقال اشهد ان
 محمد رسول الله فقال الله ابوك يا بن عبد الله لقد كنت على قمة
 ما رزيت لنفسك الا ان يُقرن اسمك باسم رب العالمين وقد روى
 صاحب الكتاب في هذا الخبر ان حصرها يؤدى الى الاطباء لكن اهل السنة
 كافة حتى المجتوبين منهم للعن على يزيد يجتوبون معاوية ويأولون مساوية
 وقد علموا انه رئيس الفئة الباغية الذي استخلف يزيد على كبار
 الاحباب وهياته الاسباب وذل له الرقاب وان هذا شيء عجب
 لطيفة قال بعضهم قطعني الا غلام قال لي ما تقول في معاوية قلت
 اني قضيته قال فما تقول في ابنه يزيد قلت لعنه الله قال
 فما تقول فيمن يحبّه قلت لعنه قال فترى معاوية لا يحب ابنه يزيد
 في العهد الفردي لا يحب ابنه على ما نقل عنه وبالحجة فمعاوية وابنه ولونه
 ابو سفيان ابوك حرب الشيطان اما معاوية فهو الشقي بن الشقي هذا حارب
 الوصي هذا حارب النبي واما يزيد فابوه معاوية واته هاوية واما

وهذا الكلام يدل على ان
 الوصي كان ابا الياسين
 فترى بيت الابرار مع
 ما لا يعلو من فاني
 بالقطع من قتل
 بعد ما قتلني من قتل
 انما القتل

المدينة
ولي

وما يدل على حقيقة جارية وفي المشكوك عن عمرو بن عاص قال
 سئل عن رجل قال لا يسو الى اولى اياما الى الله وصالح المنة
 وذكر المترجم في تفسيره احتمالات قولها ان صالح المؤمنين على لفظ
 الحلة مثل ابن سفيان او حكيم بن العاصي واما المريد كذا الراوي وعمر
 العاصي لانه لم يرد ان يغى الولاية والصلاح عن موه ونظم عبدوهم
 وهذا نسب ظاهر من الاحتمالات لا يخرج انتهى ترجمة كلامه وفيه من عوارض
 لا ينبغي خلطه به وبعد هذا كله فلا وجه لما اعتقد في موه من
 مراتبه كغيره انما عظيم القدر الا ان يقال انه من اهل البيت فيكون من البيت
 قبلهم اعمالوا ما شئتم قد غفرت لكم والدليل على انه بدى ما جاء في
 حجة الحيوان انه قبل لا يلا سوالا لاهل شريعة رب بدى قال نعم لكن
 من ذلك الجا قبل العلامة الزمخشري فحق له انما ساءهم وجوه
 من اثر الجور وكان كل من الغيليين على بن الحسين بن العابد بن علي بن
 عبد الله بن جابر الا ملاله يقال له ذوالثغفات لان كثرة شجرها
 احشا في مواقعهم منها اشباه ثغفات البعير وانشد ابن الجهم في ذلك
 مشعرة الشيد شعردا على والحسين جعفر وحجرة والسجاد والثقات

عبد الله بن جابر
ذوالثغفات
المنصور

وقال ابن حجر في الصواعق ^{سبب} العبادين هذا هو الملك خالق اياه عاذا
وهذا عبادة وكان اذا قوصا للصلوة اصغر منه فقبل له وفيه فقال لا يكون
بينك ^{مركب} وحكي انه كان يصلي في اليوم والليالي الف مرة وحكي
حمد عن الزهرى ان عبد الملك حمله مقيدا ^{مقيدا} للمسيحة بانقل حمله وكل
خطئه فدخل عليه الزهرى وداعه فبكي فقال قد دنت لي مكانة فقال
انظر لك يكرني لو شئت لما كان الله وانك ليدكرني عند الله ثم اخرج
سجده من القبلى يديه من الغل ثم قال لا جرت معهم على هذا يومين من الملك
فما مضى يوما الا وقد ه ^ه حتى طلع الفجر وهم برصد نه فطلبوا فلوجده
قال الزهرى فقد ^{معه} عبد الملك اليه فآخبرته فقال قد اجازى
فقد ^{الاعوان} اهل ^{الاعوان} فقال ما انا وانت فقلت افرحتك فقال لا احب
خرج فوالله لقد امثلا قلبى منه خيفة ^{منه} اى من شدة كذب عبد الملك للحجاج
ان تجذب ما بيني عبد المطلب ^{منه} اى من شدة كذب عبد الملك للحجاج
فكتب اليه انك كذبت للحجاج يوم كذا سرا في خضابني عبد المطلب بكاء وكذا
وقد شكر الله لك انك ارسلت اليه فلما وقف عليه وجدنا ريقه موقعا
لنا ربح كتاب الحجاج ^{معه} فخرج الغلام موقعا للحجاج فعملوا

قال الخطيب في تاريخه في الحديث
ابن حجر في الصواعق ^{سبب} العبادين هذا هو الملك خالق اياه عاذا
وهذا عبادة وكان اذا قوصا للصلوة اصغر منه فقبل له وفيه فقال لا يكون
بينك ^{مركب} وحكي انه كان يصلي في اليوم والليالي الف مرة وحكي
حمد عن الزهرى ان عبد الملك حمله مقيدا ^{مقيدا} للمسيحة بانقل حمله وكل
خطئه فدخل عليه الزهرى وداعه فبكي فقال قد دنت لي مكانة فقال
انظر لك يكرني لو شئت لما كان الله وانك ليدكرني عند الله ثم اخرج
سجده من القبلى يديه من الغل ثم قال لا جرت معهم على هذا يومين من الملك
فما مضى يوما الا وقد ه ^ه حتى طلع الفجر وهم برصد نه فطلبوا فلوجده
قال الزهرى فقد ^{معه} عبد الملك اليه فآخبرته فقال قد اجازى
فقد ^{الاعوان} اهل ^{الاعوان} فقال ما انا وانت فقلت افرحتك فقال لا احب
خرج فوالله لقد امثلا قلبى منه خيفة ^{منه} اى من شدة كذب عبد الملك للحجاج
ان تجذب ما بيني عبد المطلب ^{منه} اى من شدة كذب عبد الملك للحجاج
فكتب اليه انك كذبت للحجاج يوم كذا سرا في خضابني عبد المطلب بكاء وكذا
وقد شكر الله لك انك ارسلت اليه فلما وقف عليه وجدنا ريقه موقعا
لنا ربح كتاب الحجاج ^{معه} فخرج الغلام موقعا للحجاج فعملوا

ابن حجر في الصواعق ^{سبب} العبادين هذا هو الملك خالق اياه عاذا
وهذا عبادة وكان اذا قوصا للصلوة اصغر منه فقبل له وفيه فقال لا يكون
بينك ^{مركب} وحكي انه كان يصلي في اليوم والليالي الف مرة وحكي
حمد عن الزهرى ان عبد الملك حمله مقيدا ^{مقيدا} للمسيحة بانقل حمله وكل
خطئه فدخل عليه الزهرى وداعه فبكي فقال قد دنت لي مكانة فقال
انظر لك يكرني لو شئت لما كان الله وانك ليدكرني عند الله ثم اخرج
سجده من القبلى يديه من الغل ثم قال لا جرت معهم على هذا يومين من الملك
فما مضى يوما الا وقد ه ^ه حتى طلع الفجر وهم برصد نه فطلبوا فلوجده
قال الزهرى فقد ^{معه} عبد الملك اليه فآخبرته فقال قد اجازى
فقد ^{الاعوان} اهل ^{الاعوان} فقال ما انا وانت فقلت افرحتك فقال لا احب
خرج فوالله لقد امثلا قلبى منه خيفة ^{منه} اى من شدة كذب عبد الملك للحجاج
ان تجذب ما بيني عبد المطلب ^{منه} اى من شدة كذب عبد الملك للحجاج
فكتب اليه انك كذبت للحجاج يوم كذا سرا في خضابني عبد المطلب بكاء وكذا
وقد شكر الله لك انك ارسلت اليه فلما وقف عليه وجدنا ريقه موقعا
لنا ربح كتاب الحجاج ^{معه} فخرج الغلام موقعا للحجاج فعملوا

٣
منه ما يمنع به في الاخوة من الكبر والتمكيد وما يعطيهم من الاجر العظيم
والملك الكبير في النعيم وانشاء الله تعالى وعدا الله الذين امنوا على
فيه الآية الثالثة وما كان فيهم من الكبر والتمكيد وما يعطيهم من الاجر العظيم
فاستوى على سؤقه يعجب النمرع ليعطيهم الكفاية في سائر الآيات
اي فاستوى شجرة الاسلام على سؤقه ابعده عليه السلام مروى عنه
دار السلام عن الحسن البصري استوى الاسلام بسيف علي روى النيسابوري
والنخعي عن عكرمة في حجة حديث له فاستوى على سؤقه علي انا
هذا القدر من الحديث لما اختلف فيه على ما ادخله في المطابع ذكره

زين العابدين كوشف بامره فسر به وارسل اليه مع غلامه بوقه راحلته
وكسوة وساله ان لا يخلجه من صاحبه دعائه + انتهى بعض ما ذكره ابن جرير ثنا
واما الرابع وهو ما عمله الله له من السادات الاصفياء فمنها ما فاه به
في الدنيا من الذكر الحسن في الاولين والاخرين وهو ما اشار اليه في التنزيل
ذلك مثل في التوراة ومثل في الانجيل + فيه دليل على سبق ذكره في
الكتب السماوية السابقة وهو نفسه شاع باقي في القرآن الى اخذنا من
هنا كونه ونعم المؤمنين والمخالفين يفترون ما تحطط اعيان كاهين
ومنه ما يمنع به في الاخوة من الكبر والتمكيد وما يعطيهم من الاجر العظيم
والملك الكبير في النعيم وانشاء الله تعالى وعدا الله الذين امنوا على
فيه الآية الثالثة وما كان فيهم من الكبر والتمكيد وما يعطيهم من الاجر العظيم
فاستوى على سؤقه يعجب النمرع ليعطيهم الكفاية في سائر الآيات
اي فاستوى شجرة الاسلام على سؤقه ابعده عليه السلام مروى عنه
دار السلام عن الحسن البصري استوى الاسلام بسيف علي روى النيسابوري
والنخعي عن عكرمة في حجة حديث له فاستوى على سؤقه علي انا
هذا القدر من الحديث لما اختلف فيه على ما ادخله في المطابع ذكره

منه ما يمنع به في الاخوة من الكبر والتمكيد وما يعطيهم من الاجر العظيم
والملك الكبير في النعيم وانشاء الله تعالى وعدا الله الذين امنوا على
فيه الآية الثالثة وما كان فيهم من الكبر والتمكيد وما يعطيهم من الاجر العظيم
فاستوى على سؤقه يعجب النمرع ليعطيهم الكفاية في سائر الآيات
اي فاستوى شجرة الاسلام على سؤقه ابعده عليه السلام مروى عنه
دار السلام عن الحسن البصري استوى الاسلام بسيف علي روى النيسابوري
والنخعي عن عكرمة في حجة حديث له فاستوى على سؤقه علي انا
هذا القدر من الحديث لما اختلف فيه على ما ادخله في المطابع ذكره

فقلت المست رسول الله الى اخره وما قاله العيني في شرح البخاري مما صله
ان قيل ان وقوع مثل هذه الشكوك عن جريد على عدم ايمانه قلنا لا يحتمل ان
عمر مؤلفه القلوب يومئذ فقد ظهر من هذا كله ان سورة الفتح نزلت
كاشفة عن جوارحه بمبينة لا مئة على ما اساء الظن بالنبي كيف وفيها قوله تعالى
ويعذب المنافقين والمنافقات الظالمين بالله ظر السوء عليهم نزلت
وعصبا لله عليهم ولعنهم واحدا هو جحشتر وسامت مصبرا قال
في الكشف معنى ظر السوء وظنوا الله تعالى لا ينصر الرسول المؤمنين ويحكم
الى مكة ظافرون فاجابها عنوة انتهى وقد علمت ان هذا كان من مظنون عمر
وهو ان بعد ما كشف له النبي عروجه كراهوا وخ بالبيان لا يبلغ في نفسه
الحرج فتغيط وراجع ابا بكر وقد قال سبحانه فلا وربك لا يؤمنون
بحكمك فيما تنجز بينهم شرا ولا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلو
تسلما افضل بعد هذا ان يثنى الله على عمر في هذه السورة بعينها اللهم لا
ان يقال انه تعالى اراد بالمدح تاليف قلبية فيه انه لو اراد التاليف لما كان
محلا للتهديد والتخويف فله جل ذكره يحب الزراع ليخترهم الكفار
انال العلامة رحمة الله عليه هو على صلوات الله عليه اقول قد غلط الكفا

يعلى حيث قتل منهم خلفا كثيرا ثم اوردوا الكلام الاشارة عدلونه وعدل وقته الله
 الاطهار ولذا لك اخيرة عن الدجبة الاولى ثم عن الثانية ثم عن الثالثة ثم
 نكش بيته ونحو عليه في الدجبة الرابعة حتى قتلوه وقتلوا اولاده واحدا بعد
 واحد ولم يكن بطن من بطون العرب الا فيه من يطين بغضه واما الخلفاء الثلاثة
 ولا سيما الثالث منهم فمكبر الكفار يعاد ونهرو بل ربما كانوا يوادونهم ولذا قال
 رسول الله عثمان الى كفار مكة عند بيعة الرضوان وكان ابو بكر معلما الصبيان
 الكفار فلذلك كانوا يحبونها وكان عمر من المتأحين لهم وكان صناعتهم ان
 يذكر مناتهم ومفاخرهم ويشتي عليهم كافي روضة الاحباب وقد اشهد
 بالفارسية ع غشاء هر كركر في غشاءه فذا حالهم في الجاهلية ولما اسلموا
 لم يضادوا الكفار ولم يغلطوا عليهم فلم يتحقق معهم شيء من اسباب البغض

وفيه الاية الرابعة ومائة

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا

وهي خاتمة سورة الفتح كما ان مبدءها خاتمة قص الفتح والصور مروي الغلومة للليل
 اعلى الله مقامه النبيل وشهد له شواهد التنزيل المحامد الى القاسم عبد الله بن
 عبد الله الحسكاني عن ابن عباس قال سأل قهر النبي في نيل هذه الآية حال اذا

عن شيخنا
 الشيخ محمد بن
 بابويه

اذا كان يوم القيمة عتقوا من نور بعض نادى مناد ليرسيد المؤمنين ومعه
 الذين امنوا بعد بعث محمد فيقوم على بن ابي طالب فيعطى اللز من النور لا يبق
 وشدة جميع السابقين الاولين من المهاجرين والانصار لا يخافون غيرهم مجلس
 على منبر من نور رب العزة ويعرض للبيع عليه رجلا رجلا فيعطى اجرة و
 نوره فاذا اتى على آخرهم قيل لهم قد عرفتم صفتكم ومنازلكم في الجنة ان
 ركبتموا ان لكم عندي مغفرة واجل عظيم يعني الجنة فيقوم على والفق تحت
 لوائه معهم حتى يدخل كل الجنة ثم يرجع الى منبره فلا يزال الى ان يعرض عليه
 جميع المؤمنين فيأخذ نصيبه منهم الى الجنة ويترك اقواما على النار وذلك
 قوله تعالى والذين امنوا وعملوا الصالحات لهم اجرهم ونفاهم يعني السابقين
 واهل الولاية والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم يعني بالان
 بحق على وحشر واجب على العالمين انتهى وفي كونه عليه السلام صلا الله عليه وسلم
 المهاجرين والانصار باجمعهم تحت لوائه وعرضهم عليه ووصلهم الى الجنة
 بادخاله وابوائه دليل واضح على انه افضل منهم جميعا وان له عند الله
 مكانا رفيعا فك من المؤمنين ولا تصنع ال ما قاله الفضل تجا لانه الشا
 ان هذا الا ما طير الاولين وفيه الاية الخامسة ومائة

ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم
نادمين في سورة الحجرات نزلت في الوليد كما اتفق عليه اكثر المفسرين قال
في الكشف بعث رسول الله الوليد بن عتبة اخا عثمان لا مشه وهو الذي
ولاه عثمان الكوفة بعد سعد بن ابى وقاص فصلى بالناس صلاة الفجر
سكرا اربعاً ثم قال هل ازيدكم فعزله عثمان عنهم مصداقاً الى بنى المصطلق و
كانت بينه وبينهم احنة فلما شارب ديارهم ركبوا متقبلياً له فحسبهم
فرج وقال الرسول الله قد ارتدوا ومنعوا الزكاة فغضب رسول الله و
ان يعزروهم فبلغ القوم فوردوا وقالوا نعوذ بالله من غضبه وغضبه
فأقمهم فقال تنفخ اولاً بعث اليكم رجلاً هو عندي كمنسى يقال قد
ويسى فمرا ريك ثم ضرب بيده على كتف على بن ابي طالب انتهى
فروع الاول في الآية دلالة على ما هو مختار اصحابنا الاخيار من ان
الامامة تثبت بنص من الله لا على طريق الاختيار ولنا على ذلك دلالة
البيان اودعنا شرطاً منها روح الايمان فاما وجه دلالة الآية الشريفة
هذه الدعوى المنيفة فهو ان الانبياء مبشرين بنبو النبوة مؤيدون برو
حضور الملائكة وان اعقلهم وافضلهم نبينا وهم مع ذلك اختار ولداً

الكتاب المذكور في
الآيات المذكورة
في سورة الحجرات
في قوله تعالى
فان جاءكم فاسق بنبأ
فتبينوا ان تصيبوا قوما
بجهالة فتصبحوا على ما
فعلتم نادمين في سورة
الحجرات نزلت في الوليد
بن عتبة اخا عثمان لا مشه
وهو الذي ولاه عثمان
الكوفة بعد سعد بن ابى
وقاص فصلى بالناس صلاة
الفجر سكران اربعاً ثم
قال هل ازيدكم فعزله
عثمان عنهم مصداقاً الى
بنى المصطلق وكانت
بينه وبينهم احنة فلما
شارب ديارهم ركبوا
متقبلياً له فحسبهم فرج
وقال الرسول الله قد
ارتدوا ومنعوا الزكاة
فغضب رسول الله و
ان يعزروهم فبلغ
القوم فوردوا وقالوا
نعوذ بالله من غضبه
وغضبه فأقمهم فقال
تنفخ اولاً بعث اليكم
رجلاً هو عندي كمنسى
يقال قد ويسى فمرا
ريك ثم ضرب بيده على
كتف على بن ابي طالب
انتهى فروع الاول في
الآية دلالة على ما هو
مختار اصحابنا الاخيار
من ان الامامة تثبت بنص
من الله لا على طريق
الاختيار ولنا على ذلك
دلالة البيان اودعنا
شرطاً منها روح
الايمان فاما وجه
دلالة الآية الشريفة
هذه الدعوى المنيفة
فهو ان الانبياء
مبشرين بنبو النبوة
مؤيدون بروح
حضور الملائكة وان
اعقلهم وافضلهم
نبينا وهم مع ذلك
اختار ولداً

مستقبلين

لياخذ الصديقات من بني الصلطين ففسد خلق الله على غير حادثة الحق واني
 بشي ولا تخف من الله فقتل خلق كثير من اهل الايمان وحصلت الندامة فمما ظنك
 بعد هذا بأسفه العبد التي يلم الامامة * ويختار بليد التيمر خليفة يمين
 الحرام والحلال * مع اعترافه بأنه اسفه الناس حتى المخدرات في الحجال فاختر
 الملة الذنبية * على الامور الاخرية * واتبع هواه وكان امره فطام المال
 واللبس التبرية الحيوانية والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير
 املا الثاني في قوله عليه السلام اولا بعثت اليكم رجلا هو عندها
 كنسج كالة على ان عليا مثل نفس رسول الله فهو اولى بخلافة من لم اظمت
 سابقا من الضابط الاصيل المرعي في كل امر ذي خطر انه يحجب عن فقدان
 احد النظمين الخارج اليهما المصير الى الآخر * فعليه مر هو المبعوث بالخلافة بعد
 كما قال في حياته اولا بعثت اليكم رجلا ولكن كان الانسان اكثر شئ جدلا
 الثالث قد مر في كلام الزعمشي ان الوليد اخو عثمان لأمته وهو الذي لا عثمان
 فصلا بالناس سكران واضاع فضيلة الجماعة واستخف بالامامة التي عليها
 الخلافة المبكرية وانا نشأ هذا من غاية محبة عثمان للفاستق الذي في الكتاب
 المجيد * بفضل القرآن * ومعاندة اهل الايمان * وكاد يحجب قد عثمان لما الوليد

على علي بن ابي طالب رسول الله وبنو علي بن ابي طالب
 لعذاب بل من عذاب بنو وامن منه بولاية المجمع ان في الآية وما
 بعدها كناية على ان جمعا من الصحابة كانوا بعدد بقول المولى ويخصه بنو
 بنو بنو النبي على كل من طبعوا وعرضوا وهو صيغة الجمع ونسبة المولى الى النبي
 لا ينسب نسبها الى النبي وكما اخرج به فيما يتلوه الآية من قوله واعلم ان
 فكم رسول الله ليطيعكم في كثير من الامور ثم قال الزهري والعي
 ان فيكم رسول الله على حاله يجب عليكم تعذيبها او وانتم على حاله
 يجب عليكم تعذيبها وهي انكم تحبوا ولون منه ان يعمل في الحادث على
 مقتضى ما يبين لكم من راي واستصحاب فعل المظن اع لغيره التابع له فيما
 يرتأيه الحادث على اشدته ولو فعل ذلك لعلمت اى لو قعتر في الجمل والماله
 قال وهذا يدل على ان بعض المؤمنين زينوا رسول الله الا يفتح بنو المظن
 وقصد يق قول الوليد وان يهاق ذلك من الهنات كانت فخر طمعه
 قال فان قلت ما فائدة تقديم خبر ان على اسمها قلت القصد الى ترجيح
 بعض المؤمنين على ما استحق منهم من استنباع راي رسول الله ان
 فوجب تقديمه لانصاب الغرض اليه فان قلت فلم قيل يطيعكم

[illegible]

[illegible]

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول سمجھے اور اللہ کے رسول کے ساتھ جھگڑے تو اللہ کی لعنت ہو۔

وادعهم
 لاسمك
 شاكرون
 البها
 وادعهم
 لاسمك
 شاكرون
 البها

[illegible]

أما الجزء السابع والعشرون قال فما خطبكم أيها الناس ففيل كابة
 السابعة ومائة والنجم إذا هوى في مبدئ سورة النجم وهي السورة الثانية من الجزء
 روى أبو الحسن بن المغيرة الشافعي في المناقب وأبو حامد الشافعي في شرف
 الصطفى عن ابن عباس قال كنت جالسا مع فئة من بني هاشم عند النبي فلقض
 كوكب فقال رسول الله من نقض هذا النجم في منزله فهو الوصي من بعده
 فقام فئة من بني هاشم فظفروا فإفاد الكوكب قد انقض في منزل علي بن
 ابي طالب فقالوا يا رسول الله عويت في حب علي فانزل الله والنجم إذا
 هوى ما خيل بها حكم وما غوى انتهى أقول وإنما أقسم سبحانه بالنجم موقنا
 بالهوي تليها إلى هذه القصة وتشريفها لكونه من دلائل وصايت علي و
 لأنه أظهر ما كان عند سقوطه من السماء ومن شأن القسم به أن يكون ظاهرا
 بآثاره شغشة أعلم أن النجوم من دلائل قدرته وعلاؤه حكته سبحانه
 وقد حكى الرمثي في ربيع الأبرار قال قُرب إلى علي بن الحسين عليه السلام
 طهر فكان في وقت ورده فوضع يده في الأثناء ليتوضأ ثم رفع رأسه فنظر
 إلى السماء والقمر والكواكب فجعل يفكر في خلقها حتى أصبح وأذن المؤذن
 ويده في الأثناء وبأجملة النجوم مسخرات بأمرة تعالى خلقها وأمر بترتيبها بالقدر

الآية
 ما علم من هذا الخبر على الوجه الذي
 قاله أبو بكر بن عباس هذا وما استفاض
 عليه من الخبرين من أن النجم إذا هوى
 في مبدئ سورة النجم وهي السورة الثانية من الجزء
 روى أبو الحسن بن المغيرة الشافعي في المناقب وأبو حامد الشافعي في شرف
 الصطفى عن ابن عباس قال كنت جالسا مع فئة من بني هاشم عند النبي فلقض
 كوكب فقال رسول الله من نقض هذا النجم في منزله فهو الوصي من بعده
 فقام فئة من بني هاشم فظفروا فإفاد الكوكب قد انقض في منزل علي بن
 ابي طالب فقالوا يا رسول الله عويت في حب علي فانزل الله والنجم إذا
 هوى ما خيل بها حكم وما غوى انتهى أقول وإنما أقسم سبحانه بالنجم موقنا
 بالهوي تليها إلى هذه القصة وتشريفها لكونه من دلائل وصايت علي و
 لأنه أظهر ما كان عند سقوطه من السماء ومن شأن القسم به أن يكون ظاهرا
 بآثاره شغشة أعلم أن النجوم من دلائل قدرته وعلاؤه حكته سبحانه
 وقد حكى الرمثي في ربيع الأبرار قال قُرب إلى علي بن الحسين عليه السلام
 طهر فكان في وقت ورده فوضع يده في الأثناء ليتوضأ ثم رفع رأسه فنظر
 إلى السماء والقمر والكواكب فجعل يفكر في خلقها حتى أصبح وأذن المؤذن
 ويده في الأثناء وبأجملة النجوم مسخرات بأمرة تعالى خلقها وأمر بترتيبها بالقدر

الآن كي يعلم ان خلافة امر عظيم الحق وامامته نصر جليل سماوي
 وهي الجلالة كالرسالة وان له عند الله منزلة عظيمة ومرتبة جسيمة
 بحيث خاله النجوم كان بحر الشجر لسيد البشر البحر والشجر يسجدان للنبى والحق
 اما ترى ان يوسف راي في منامه النجوم ساجدة له فكان من ابره انه
 ملك الارض واثره الله على اخوانه وجعله نبيا فكيف يؤثر الله عليا
 على غيره اولا يجعله خليفة وصيا بعد ما هو في دائرة الفخريانا على نجم
 الحقيقة باعين الانام دور الخيال والنام ولا محجب عن رتب رسول الله
 الى الغواية في حب على بعد ما نسبوا يعقوب الى الضلال قالوا الله انك
 لفي ضلالا لا القدير ولا فرق بين الغنى والضلال عند اكثر المفتشين بل
 الضلال الفخس من الغواية يدل على هذا انك تقول للمؤمن انك ليس على
 طريق السداد انه سفيه غير شيد لا تقول انه ضال الضال كما
 الغاوكا الفاسق كما في التفسير الكبير فما قاله الفقه في حق رسول الله
 يدعي بعد ما قاله ابناء يعقوب في حقه هو نبياء عند اهل السنة ولكن العجب
 مرشد عصبية هؤلاء الرعيان ان نقضوا الكوكب في دار على لم يكن
 من صنيع النبى انما كان من صنعة الله الحكيم الذي ياتى الشمس من

المشرق إلى المغرب قد برد لها بعد غروبها انظار الفقهاء على علي السلام
واقتياد النجوم له فان الناس يعظمون امر النجوم حتى ان منهم من يجدها
ويجد لها فاذا هبط احد هاما من السماء في دار احد من الاصفياء او جعله
اكبرها بعد الغيوبه مسرعا مطيعا استبقوا ان له شانا رفيعا ومكانا منجيا
كيف لا وقد نص النبي على انه الوصي من بعده على جهة المحصول والقصر
قال ابن حجر ومن كراماته الباهرة ان الشمس مدت عليه لما كان راس النبي
في حجره والوحي ينزل عليه وعلى ارض العصر فاسرى عنه الا وقد غربت
الشمس فقال النبي صلى الله عليه وآله اللهم انه كان في طاعتك وطاعة
رسولك فارده عليه الشمس فطلعت بعد ما غربت قال قال سيوط بن مهران
وفي الباب حكاية عجيبه حدثني بها جماعة من مشائخنا بالعراق انهم شاهدوا
ابا منصور المظفر بن اوردشير القباوي الراعي ذكر بعد العصر هذا الحديث
وثقه بالفاطمة وذكر فضائل اهل البيت فغطت سحابة الشمس حتى
ظن الناس انها قد غابت فقام على المنبر واوى الى الشمس انشد شعره

روزی که بودی منی مندی علی
من جمع الجوامع منی زید
قال قال علی بن ابي طالب
انکم یسئلونکم عنکم
الشخصی منی نام رسول
الشد علی علیه السلام
راسته منی غایت
فانته قال الامام
الاسم منی طایفه
فانه کان منی طایفه
رسول منی فقلت
منی فان الامام
روا الشیخ

الشمس وقت طلوعها غارت من خایطین لعین الشمس قطیبا
فی ضرب الناجح من المروض الاعلان البیضا وکذا ما یقوله من الابیات ۱۲ امنه
وطحاوی کوید این حدیث ثابت است و راویان آن نجات اند و حکایت
از احمد بن صالح مصری کرده که اهل علم را سزاوار نیست که تحلف و حفظ
این حدیث کنند که از علامات نبوت است و لیت شعری کیف سناغ لهم
تقدیر الشیخین علی سیدنا علی بعد اعترافهم له بمثل هذا الفضل الجلی +
والشان العلی الذی هو من الشمس اظهره + ومن البدر انور شعر

وهل هو الكوكب في بيت عثمان	هل ردت الشمس يوما لا جنة
فناجيا بين نخيم واركان	هل جاد يومنا ابو بكر نجاة
وهل يشتم الشذي من شقص عفا	وهل يشام الهدى من بضع حنة
ام استحبوا بتفاح ورمما	اخضر بالسطل والنديل واحد
سواء صبغ منه السيف بالقاني	ام رثما صال عمر بين اظههم
سل المصارع من صوص بيتان	ام خيب كان وافي قبله بطلا
يجيزها الكل من جبل وركبان	اشالها لجمع الجبد فطره
وقد مضى قبل نسخ الحكموان	وهل تصدق للنجى سواء فته
سواء اذحف من فصل نيزان	هل في فراش رسول الله بات

بجته اذا عرفت هذا فقد تحقق لديك ان الشمس الطالع من فوق الارض نافذة
 السائرة في سماء الخلافة على سلام الله عليه ما ذر شارق وبرق بارقا
 وانه كما اشتمل فللك البروج على اثني عشر رجبا تسير فيها الشمس باذن
 رب المنارب والمشارق فكذلك اشتمل فللك الشريعة ومنطقة الظهور
 على اثني عشر جزءا سار في كل منها كوكب ساطع ونيزان مع كوكب نيزان
 واما خبر اصحابي كالنجى بما يقره قد يتراه في فلكه وبموضع بال

بأطل كما جزم به ابن حزم وأحمد والبخاري وعلى نقد يرحمهما فليس عارضا
لما تقر بأذا الصحة الحقيقية أنها هي المعية الباطنية والمصاحبة للروح
وهي متحققة في النبوة بالنسبة إلى الله قال الفاضل الدهلوي في بعض رسائله في
علم الدراية ما حاصله أن ما راسة علم الحديث تحقق معنى الضم في الإنسان
لأن حقيقة الصحابة هو الإطلاع على خبريات حال النبي ومشاهدته أوصافه
في العبادات والعادات وهذا العرف في صورة بعد الزمان يستقر في ذهن
الإنسان وخياله على حجة الرسوخ بحيث يكون في حكم المشاهدة وإلى هذا
أشار القائل بقوله أهل الحديث هم أهل النبي وإن لم يصحبوا أنفسهم أصح
اتهم ترجمته ولا يخفى أن الله عليه السلام عيبة أسيرة وجملة أخباره وأحواله
بأثارة وأعرف بأرضاعه من الدهلوي وشيخه المحدثين وأسلافه
الأقدمين فإن أهل البيت البصير بما في البيت فهم الأصحاب والخزينة ولا يوثق
على أن سيد آل علي والمسان وقد تحقق فيهم الصفة الظاهرة والباطنية
ومن اقتدى بهم فقد اقتدى بسائرهم فإن قول أولهم قول آخرهم فهم
المرادون بالأصحاب المذكورين إلى الصواب وبهم لاقتداء بأسنة ولكلت
وهو النظم الزاهر والنفوس الباهرة كما نقل في الطواعن عن النبي الصادق

[illegible]

في اضعاف كلامنا السابق واللاحق ورواه الحاكم على شرط البخاري والمسلم
 الجوزمان لاهل الارض من العرق واهل بيتي امان لامتى من الاختلاف
 فاذا حالقتهم قبيلة من العرب اختلفوا فصاروا حروب بليست الا لزم منه وجوب
 الاقتداء بهم وكونهم كالجوزمان وهو المفهوم من حديث اصحابي كالجوزمان من غير
 فرق معلوم بل الجوزمان مقتبسة من انوارهم ساقطة عن انظارهم ولا هتداء
 بالجوزمان اهلوقى البراري والصحراء في الصحاري ولا هتداء بهم وصول الى الباري
 وفوز بالفيض الجاري وانما شبهوا بها تشبیه العقول بالمحسوس ليكون الظهور في
 في النفوس ولو سلم تخصيص اصحاب بالشيوخ من هذا العترة الاطياب ^{قوله}
 بهم غير مضر لنا ايضا اذ قد افاض عليهم ساداتنا من فيوضهم فيضاً فلا يابئ ^{خذ}
 من اقوالهم بما نبيهم من تلك العين الصافية وهذه الواقعة وان كانت موافقة
 ظاهرة لكنها في صدق الاسم كافية وكما انهم يجتهدون يمثلها في الاقتداء
 بالعترة الزاكية ومع انك تكاد تجد اصحاب الجموع على علوم مرتبة على وديعة
 وقد روى عن كل منهم حتى الشبان ما يدل على عظيم منزلة فخرهم ومقدور
 بهم في ذلك ولا يجب الاقتداء بهم في جميع المسالك حذرنا من الوقوع في ^{الك}
 لانهم غير معصومين اعترافاً من ائمتنا ^{بهم} فلا يصح في كل الامور ان يقتدى بهم

لعمركم ولا كلمة للحديث على حصة خلافة النبي خذ ليس فيه كلمة عموم واستحقاق
فلو افاد لفظه اصحابي العموم لزوم صحة خلافة سائر الاصحاب هو باطل
بالانفاق ويقتل ولو بعيدا ان يكون قوله كالنجوم قيدا في الاصحاب فيجوز
بمعنى اكثر اصحاب الذين لم يكونوا كالنجوم وبل كالصحاب المكموم ولعمري ما قيل
بالفارسية شعر صحابه كوجه جله كالنجوم لندى على بعضى كواكب غسنى ثوم لندى
تذنيب ذكر ابن عبد البر في كتاب بجهة المجالس من بعض الشافعيين كان
حاملا لعمري رضي الله عنه فقال له يا امير المؤمنين رايت كان الشمس القمر
اقتلا ومع كل واحد منهما فريق من النجوم فقال مع ايتهما كنت تكلم مع النجم
قال رضي الله عنه مع الآية المحمودة لا عملت لي عملا ابدا فخره وقيل ذلك
الرجل مع معوية رضي الله عنه وفيه ان عائشة رضي الله عنها رأت
ثلثة اقدار سقطن في حجرها فقال ابو بكر رضي الله عنه ان صدقت رواية فانه
يدفن في بيتك ثلثة من خيار اهل الارض فلما دفن النبي في بيتها فقال
لها ابو بكر رضي الله عنها اقداركم وهو خيرها انتهى اقول هنا فروع اربعة
منها ما يفرع على الخبر الاول وهي بعدة خلفائهم اهلها ان الشمس عبارة عن
على بن ابي طالب بحكم هذا الخبر والنجوم كتابة عن اصحاب رسول الله بحكم

لعمركم ولا كلمة للحديث على حصة خلافة النبي خذ ليس فيه كلمة عموم واستحقاق
فلو افاد لفظه اصحابي العموم لزوم صحة خلافة سائر الاصحاب هو باطل
بالانفاق ويقتل ولو بعيدا ان يكون قوله كالنجوم قيدا في الاصحاب فيجوز
بمعنى اكثر اصحاب الذين لم يكونوا كالنجوم وبل كالصحاب المكموم ولعمري ما قيل
بالفارسية شعر صحابه كوجه جله كالنجوم لندى على بعضى كواكب غسنى ثوم لندى
تذنيب ذكر ابن عبد البر في كتاب بجهة المجالس من بعض الشافعيين كان
حاملا لعمري رضي الله عنه فقال له يا امير المؤمنين رايت كان الشمس القمر
اقتلا ومع كل واحد منهما فريق من النجوم فقال مع ايتهما كنت تكلم مع النجم
قال رضي الله عنه مع الآية المحمودة لا عملت لي عملا ابدا فخره وقيل ذلك
الرجل مع معوية رضي الله عنه وفيه ان عائشة رضي الله عنها رأت
ثلثة اقدار سقطن في حجرها فقال ابو بكر رضي الله عنه ان صدقت رواية فانه
يدفن في بيتك ثلثة من خيار اهل الارض فلما دفن النبي في بيتها فقال
لها ابو بكر رضي الله عنها اقداركم وهو خيرها انتهى اقول هنا فروع اربعة
منها ما يفرع على الخبر الاول وهي بعدة خلفائهم اهلها ان الشمس عبارة عن
على بن ابي طالب بحكم هذا الخبر والنجوم كتابة عن اصحاب رسول الله بحكم

لعمركم ولا كلمة للحديث على حصة خلافة النبي خذ ليس فيه كلمة عموم واستحقاق
فلو افاد لفظه اصحابي العموم لزوم صحة خلافة سائر الاصحاب هو باطل
بالانفاق ويقتل ولو بعيدا ان يكون قوله كالنجوم قيدا في الاصحاب فيجوز
بمعنى اكثر اصحاب الذين لم يكونوا كالنجوم وبل كالصحاب المكموم ولعمري ما قيل
بالفارسية شعر صحابه كوجه جله كالنجوم لندى على بعضى كواكب غسنى ثوم لندى
تذنيب ذكر ابن عبد البر في كتاب بجهة المجالس من بعض الشافعيين كان
حاملا لعمري رضي الله عنه فقال له يا امير المؤمنين رايت كان الشمس القمر
اقتلا ومع كل واحد منهما فريق من النجوم فقال مع ايتهما كنت تكلم مع النجم
قال رضي الله عنه مع الآية المحمودة لا عملت لي عملا ابدا فخره وقيل ذلك
الرجل مع معوية رضي الله عنه وفيه ان عائشة رضي الله عنها رأت
ثلثة اقدار سقطن في حجرها فقال ابو بكر رضي الله عنه ان صدقت رواية فانه
يدفن في بيتك ثلثة من خيار اهل الارض فلما دفن النبي في بيتها فقال
لها ابو بكر رضي الله عنها اقداركم وهو خيرها انتهى اقول هنا فروع اربعة
منها ما يفرع على الخبر الاول وهي بعدة خلفائهم اهلها ان الشمس عبارة عن
على بن ابي طالب بحكم هذا الخبر والنجوم كتابة عن اصحاب رسول الله بحكم

أيضا بل النجوم افضل من الاصحاب للخبير المعلوم واصحابه في كل من القضية
 تشبيه ان يكون المشبه به اقرب من المشبه والنفس اعلى واشرف انوارا اكبر من
 سائر الكواكب اترى ان افضل من جميع الاصحاب بمقتضى التعبير
 عن رتب الخطباء في حاجة الى احدهم فحضروا عليه السلام بل اذا
 طلعت الشمس غابت الانعام وثانيها ان الثمانيه محو بنص الكتاب
 حكيم الخطباء وهي كناية في هذا الخبر بمعنى كما ظهر فليح اسم
 عن جريده الخلافه ويثبت ذكره في اهل البطون والمجاهدة وكيف
 يستحق لها معنى وان لم يستحق من في المنام العمل الا صغيرا غضب عليه هذا
 فارادوا اكثر وقد عده كثير من اهل السنة من الخلفاء ويذكرونه بحمل الملاح
 الثناء وهم منصوص عليهم عند الخليفة وان كانوا من اهل الحجة والوفاء فما
 ذائقهم من الخفاء وقاله ان عمر اشنع حالا واقبح مالا من الرجل المعزول
 بحكم الخبر النقول اذ الرجل اى ما راي المنام مرغبا اختيارا وابتداء فادق
 بذلك مستحقا للعز فمراحي به لان معوية انما صار طحا بنصبه في الجاهلية
 الرجل قبل معوية لمعوية ولا يخلع نفسه بتقويته له اى تقوية منها ما
 بالخبر الثاني بان الخبير وهو القمركا اية محو بحكم القرآن الخليفة الثاني

بعد تقويته

الثاني من الاول حيث كنى به عن بساط الوحي القراني وهذه اساءة الاكاذ
 الى خليفة الاول ^{في الخبر الثاني} منه مع الرسول فقد جعله عليه السلام عديا لعن الخذلان واتاكون الشيعين
 اثنين محبتيين وفليس يكذب مبن وهو لازم من الحب بين الاول والمنقول
 عن الثاني ^{ولا} ^{الاولى} في تعبيل الروايات التي رويها عن عائشة ان ياربها
 الثالث للقاء الثلاثة فانهم الذين استخمت صوم في تحيلتها لجهالهم
 وحسن ظنهم بهم ^{وحيات النبي يعني ضم} فخيال اليها ذلك انهم اثار وان
 كانوا قطع الليل الناج عند اهل الابصار ^{وذكر البري} كون على خلاف ما
 هي عليه فاما وقوع الشيعين في حجرها فذلك في حجرها واما الثالث فهو ان
 لم يدين في دارها لكنه مقبول بامرهم ^{محشور مع حشرها} ثم خرج البعد ^{في حجرها}
 فرببها مع حجرها ولا يردع عن صاحبها بحجرها وكل منهم يكون لها في
 القية ضديدا ^{تود} ^{لوان} ^{بيدها} ^{وبين} ^{امدا} ^{بصيدا} فاما النبي فقد اقم
 جميعا وحاشاء ان يكون لاحد منهم ضيعا بل رفع الله مكانا طليا وحجة
 رفيعا وليرفع عليه وهو على الحوض ^{لثيغ} ^{فيلج} ^{فيقول} يارب اصحابي فيقول
 انك لانت مني احد ثوابك ومينا هو قائم اذا زمر حتى اذا عرف خرج
 رجل من بينهم وبينهم فقال هل فقال ابن فقال الى النار والله قال ما شأهم

قال انهم ارتدوا بعد اهل على ادبارهم القهقري ثم اذا زمره حتى اذا عرفهم
 خرم رجل من بينه وبينهم فقال لهم قال النبي الى ابن قال الى النار والله
 قال ما سألهم قال انهم ارتدوا بعد اهل على ادبارهم القهقري فلا يزالوا
 يخلص منهم الا مثل همل النعم كما هو الحق الجارى على لسان شيخهم الخائى
 وفيه الاية الثامنة ومائة

في مقعد صدق عند مليك مقتدر يختم سورة القدر في مكان مرقى
 ومجلس على ميهامره ولهذا نكرة عند مليك قادر لا شئ الا وهو تحت
 ملكه وقد رتبه قال في الكشف فائى منزلة اكرم من تلك المنزلة واجمع
 للعبطة كلها والسعادة باسرها وذكر في التفسير الكبير ان القدر هو الجوسر
 مع الملك والدوام واطال في ذلك الكلام التروى قال العلامة رح
 تحت قوله سبحانه في مقعد صدق عند مليك مقتدر انه على ولم يتعرض
 له الفضل في ابطال الباطل بتصديق كالكذب بل متعذر الله من الوصول اليه
 والاطلاع عليه واين الوصول لاهل الباطل الى مقعد الصدق ومجلس
 الحق البيان يعنى انه عليه السلام يجلس على مجلس القرب من الله سبحانه
 ويكون فيه احقابا وانه يجلس في محبة الصدق والعدل عند الملك القادر

الابن

القادر على الانتقام من أعدائهم وتعديب خصماهم ولا ظهر له الأول
وفي اختيار لفظ المقعد دون المقام يشريف وعظام فحان المقعد
من القعود والمقام ما خوف من القيام فحاشا أن عز عليه السلام المقام
شرفه واتقاه مقامه وخطيره ونزله عند الله المنعم بكونه لسانا
رب العالمين القادر على كل شيء الخواص عند السلطان لا يكون عما
عند كما يقوم عند من هو وزنه في المنزلة والمكان في مقعد الصداقة
إلى أن الوصول إليه من يمتنع عليه الكذب والباطل لكونه معصوما عنه
اختار صفة الملكية والمقدونية من بين الصفات لكونها اشتراكا
في عزائده والتدأذه عليه أفضل الصلوات لا الشمول في الملكية
الملكية الذي لا يشترط من ملكه يجب أن يكون حيا مبرأ من الدنيا
عالمها مريد أصيحا بصيرا ولا يخرج عن تحت ملكه شيء من ذلك ولا
والعلوم والملاوات ههنا وأما الشمول في المقعد فلا عالم القادر
يمتنع عنه الكذب الظلم ومناظر القبايح التي لا يتركها العاقل إلا عند
والاضطرار دون القدر والاختيار في الملكية مشاغل لا كثرة الصفا
الجليلة والمقدونية تضمن لا كثرة الصفات المقتضية وأما كونها أول

عليه
العلم
على

الكلمة

كذلك بان يخرج منها الملوكة والمجان في سورة الزمر في سورة

الزمر من الجزء النور في قوله تعالى فاعلم ان الله لا يهدي القوم

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الضالين ^{لأنهم} لا يهديهم الله ولا ينزلهم من السماء ماء فاعلم ان الله لا يهدي

الكلمة



10



والنفس مشتهرة بغيرها الفضل غير متهم بالرقص وقد نقلها في كتابه هذا
 الخالي على ما كشف الظنون عن ابطال اهل البدع والضلالة نقلا عن سبيل
 والقطع بغير تردد منه في السند حتى لم يسند الى احد فقال وقال على كانه
 معها باذنه وهو عليه السلام صادق فيما قال وفا قام الخلفاء فقام
 حاكم عن اصدق الصادقين الناطق عن رب العالمين وفيها حكم
 عليه السلام عنه صلوات الله عليه ما مضمونه ان الولاية حرة اذا
 انتهت اليك فثبت حقيقتها بزمان وصولها وانتهاءها اليه عليه السلام
 قبل بمفهوم الزمان انما قبل وصولها اليه غير حرة ومعلوم ان الولاية
 قبل وصولها الى علي كانت مسلوقة منسوبة الى الخلفاء الثلاثة
 فثبت ان ولايتهم ليست بحق فالتأكل بحقيقتها مبطل خالص ما اذا بعد
 الحق الا الضلال ظلمة وعتمه قال بعض المغفلين الجاهلين بلغة
 العرب ان معنى قوله عليه السلام والولاية اذا انتهت اليك اعتقاد انتهائها
 اليه عليه السلام بان يعدل الخلفاء لمعناه ومضية ذلك
 خال عن التحقيق وتاويل حليل فان انتهاء هو الوصول لا خلاف فيه
 بين اهل العقول يقال الى الله المنتهى واليه النهاية فالمعنى

عنه من السند
 غير متهم
 بعد في سبيل
 مسند الفضل
 ولا يلزم

فانما معنى الولاية اذا وصلت اليك والذي قاله هذا القائل بوجوب الخلع فمن
غير دليل وليس اليه من العروة المحاور في سبيل ولو سلم فلا يفيده الخلع ايضا
لان المفهوم منه على هذا التقدير ان الولاية باطلة لو اعتقد فيه عليه السلام
انه خليفة بلا فصل ومن حسب الخصم ان الولاية حقة مطلقا اذا لمع هو
الثابت في حاق الواقع وما هو كذلك فلا يتغير وغير التقادير فافهم على
الحق عند الولاية المطلقة وهي لا تكون باطلة عند الاعتقاد بكونه خليفة
بلا فصل وانما يلزم بطلان الولاية المتعلقة به على هذا التقدير واللائم
موجب الحديث على هذا التاويل بطلان مطلق الولاية عند الاعتقاد بان
اول الخلفاء ولا وجه لهذا البطلان فلا وجه لهذا التاويل هذا بحسب
النظر الجليل والنظر الدقيق يحكم بان مفهوم الحديث على هذا التاويل
هو ان الولاية باطلة اذا لم يعتقد انها اليه عليه السلام وهذا الشرط
متحقق في الشيخين فانهما ما كان لهما الاعتقاد بانتهاء الولاية اليه من قبل
ربما كان لهما الاعتقاد بعدم وصولها اليه ابد لما أسسوا اساس الظلم
والبغضاء فمحقق الشروط وهو بطلان الولاية ولو قد لفظ الاعتقاد
بعد ما الاستفهامية وقبل لفظ الولاية فهو مع كونه تكلفا لفظا

[illegible]

فاما من اوليها في اوتد من اهل
البيت المقدس من اخدا اجبي و
ابنخاف فاشرو ذلك فاشرو
انتحي وضع الحاجر من الحاجر
منه داهم عبد العالى حى
قال البنيادى تحت ولوبجا
من التفتين التفتي اسم فاعل
من هولاء فاعل فاعل فاعل
فوا الصلابة دودنى والفتاة
اسم لم تفتي فاعل فاعل
الاشرة فاعل فاعل فاعل
التفتي من التفتين فاعل
عن التفتين فاعل فاعل
علا لولوبجا فاعل فاعل

بعد قوله فكان انزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين كان الضمير في
 الزمهم عائداً على المؤمنين هو غير متحقق في الثلاثة عمره ما في الثاني خصوصاً
 اذ قد نزلت الآية يوم الحديبية وهو مشد من الشاكن المتزين المولفة
 قلوبهم كما عرفت بقاؤه لك لو ينزل الله سكينة عليه مسمى في الكتاب
 ان رسول الله لما نزل بالحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو والقرشي يطرب
 بن عبد العزى ومكون بن خصم بن الأخيف على ان يعرضوا عن النفا
 ان يرجع من عامه ذلك على ان تخل له قريش مكة من العالم لقابل ثلاثة
 ايام ففعل ذلك وكتبوا اليه كتاباً فقال عليه الصلوة والسلام لعلي
 اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل واصحابه ما نعرف هذا ولكن اكتب
 باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله اهل مكة
 فقالوا لو كنا نعلم انك رسول الله قصدنا لك عن البيت لا قلنا لك
 ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله اهل مكة فقال عليه
 والسلام اكتب ما يريدون فانا اشهد بان رسول الله وانا محمد بن عبد الله
 فخير المسلمين يا اباؤنا ذلك وشيئنا منه فانزل الله على رسوله السكينة
 فتوقروا وحلوا انتهى وقد علمت ان عمر لم يحلم ولم يتوقر

باب في بيان

باب في بيان شأنه صلى الله عليه وآله وسلم في كل عتبة من عتبات المسائل العشرة
المنقول عن الداركة وحديث معينة الحق وولاية كل مؤمن فالتأجيل
هذا الأخبار الثلاثة رغباً لا نافع الشيخ الثلاثة موبدة لآية الولاية فيكون
على هو المراد بالذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة كما أسلفنا
لأنه هو الولي وله الولاية الحق بعد الله والرسول واليه يشير قوله في الحديث
المنقول قلت وما علي قال طاعة الله وطاعة رسول الله حيث اقتصر
على الطاعنين ولم يزد طاعة أخرى كما زاد في قوله أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول وأولي الأمر لأنه هو ولي الأمر المطاع لله وله عند الله الرسول
مقام لا يسعه فيه غيره فذكر في الفرع الأول أن قصة آية الجفرى شارة
خفية إلى أنه عليه السلام بنحى وتبىه ويؤكد ما سبق مما رواه الترمذي
ونقله ابن الأثير في جامع الأصول أنه عليه السلام بنحى علياً يوم الطائف
فقال الناس لقد طال نخوة مع ابن عمه فقال عليه السلام ما أغنيته ولكن الله
اتقاه انتهى فانظر إلى هذه الدرجة القصوى كيف شرفه الله بآية الجفرى
وحديث الجفرى أصل حديث شركه في هذه المرتبة العليا وكومها سوابق الجفرى
الشيخ بمعصية الله ومحافة الرسول في قوله في الحديث التنزيه والفرار عما الجفرى

ويذكر في هذا الباب
تقدمنا أننا نحن
المنظرون في كل ما
منصور على خلافه
كان لا يجيب عليه
المخالف عليه ولو كان
كان في النسخة بل في
فيجب ما في نسخة
بل في نسخة خارج
في البيان والذليل

الحزبي والشيخان وما يؤكد ثبوت هذا الفضل لم خاصة من الناس
 حذروا من ذلك لأنه اقبح من ان يحل له اعتزافه ففي الكتابين
 رضي الله عنه كان الحق رضي الله عنه تلك الروايات في احدى من كانت
 احاديث من صحيح الترمذي فالحق واعطاه الامة يوم خبروا به
 وعن علي رضي الله عنه ان في كتابه لله لامة ما عني الحق في لا يجل
 ما بعد هذا كان في تاريخه من فكت احاديثه من تصديق بعد
 قال الحق تصديق به في عشر كلمات ما خرج من الله انتهى قال الفضل
 بن دحمان في رواية الشيخ لا كلام في ان هذا من فضائله التي عرفت
 الشيخ من الاطاحة به قال في محل اخر مشيدا الى اية الناجاة ايضا
 انضمامه الى ان هذا من فضائله من المومنين على كرم الله وجهه و
 شاركه احكامه الفضيلة وهي مذكورة في الصحيح قال الشيخ في السقاية
 هذا صحيح من رواية الجمهور من اهل السنة وقد عدها العلماء في فضائل
 امير المؤمنين فضائله اكثر من ان تحصى قال في حديث وزير الامان كمال
 الله كره انه سمع هذا ايضا في الخبر وهذا ايضا من مناقبه وفضائله التي لا
 استعبر الى ضعف الامان وقال حديث الامانة مشهور معتبر

ومعلوم عليه ولا شك ان كل من علم ان رسول الله ربي وحيي وحيته وكان يستولي
 شديدا على قلبه وهذا كله باسناد من صحاحنا ومنه في هذا مقلد تحت شدة
 خبير صحيح وهذا من الفضائل العلية لا مبرموم معين لا يكاد يشك فيها احد
 وكراهه من فضائل مثل هذا والجواب ان كل هذه الفضائل يرويه مركب
 اصحابنا الى اخر ما قلناه وفيه اما اولها فان فضائلها كانت جميعا على ما
 فيها احد في تلك وما بال مثل ذلك تفضلون عليه الاحاد والاولاد وما
 ثانيا فان العلامة اذا كان يروى هذه الفضائل كلها مركب اصحابك كما افترق
 به فلم يجادلوه وتكذبوا لياته وفي تكذيبها بعد ذلك نكذب انفسك واما
 ثالثا فان البحر عن الاحاطة من شان الخير المتناهي فقد ثبت باقواله ان فضائل
 على غير متناهية وقد صرح بذلك في موضع اخر وعليه نص في ذات
 الشفاء فقال ع تالله ان فضله لا يحصى مؤكدا بحلف كاسلف وبعد الله
 فكيف يصح تفضيل الشيخين عليه عليه السلام فان تفضيلهما لا يتأتى الا بالان
 يكون فضلا ان يرد من فضل الخير المتناهي والزيادة على غير المتناهي حال
 وكيف يكون احد من الفضل منه عملا وقد اسلم عليه السلام قبله ما بين
 ستين فرادى عماله على عماله كما وكمل من اعماله افضل من اعماله

اعلم ان كتابكم لا واحد من اعماله مضبوطة بوزن الا حيلت وقد فضلتها الى السطاب
على عادة النظمين فكيف نسبة عمل الشيخين الى عملهم مثلاً كنسبة جزء مائة ألف
جزء مرفوع الى غير اللناهي فكيف يكون واحد من افضل منه ان هذا الشيء عجيب
مع ان هذا على فرض انما غير ثم فرض الا خلاص في اعمالهم كلاهما ممنوع وكما
عليه السنة قد نطقوا ببعض ما قلنا وفرضوا في مقابلة حديث الخذف
ما نسبوا الى النبي انه قال يا ابن جبرئيل اني اقلعت يا جبرئيل حديثي فضائل
غير الخطيب فقال لو حدثتلك فضائل عمر منذ ما لبثت في حرق من انك
فضائل عمر وان عمر سنة من حسناتك انك اقول من علائم الوضع فيه
المبالغة في فضائل عمر قال القاضى الدهلوى في رسالته الفارسية في اصول
الحديث ما حاصل ترجمته ان الثامنة من علامات وضع الحديث الاقران
الموعود المشايخ على فتنب صغيرا والاقران في الوعد اعظم على علم سيرونا
من حلق كنعين غلام سجون الف دار وفي كل دار مسجون الف بيت في كل
بيت سبعون الف سرير على كل سرير اليف جارية بل ما وجد من الجاهل
على هذا اللبس فليعرف انه موضوع اعلم من ان يكون موضحه القرآن
والعقاب انتهى ومن حلافة ان لفظ الفضائل في ما ترجمه

ابن الخطيب

حلال الخطيب

روي عن ابي جابر عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي قال محال ان يحكم الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
 بلفظ الفضائل فان هذا من الفاظ الحديث المولدة من كلام العرب
 واما قوله المقتل على جبرئيل وان عمر حنة من حسنة ابي بكر فجيء
 لا هم قد روي ايضا ان اول من تصافح بالرحمة عمر فاذ كان هذا مع الله
 في الثواب مع عمر وهو حنة من حسنة ابي بكر فماذا يكون فاضع الله
 لابي بكر فيقتل بهجته رجل به تعالى عن ذلك علوا كبيرا فينصروا قليلا
 وليبكو كثيرا **الفرع الثاني** ان المناسبات كانت من جملة الغيوب استحقاقا للعلم
 لينظر كيف سعيهم في الدين وطلبهم للحق واليقين ومجدهم لاحتصان الشريعة
 المبين حتى يفتقر الغيب عن البصيرة والقلوب عن البصيرة فظهر الامر كما اراد رب العالمين
 فقد تركوا السؤال عن المسائل الدينية والمعاري البعيدة صيانة
 للدين القانية وضعة بالخط والدسوى لم يدار احد منهم عليها فقد
 حاز فضلا جليا وخلص نصرا على السبيل وكل حيار على المحل فظهر
 افضلهم وعندهما ما ظهر بقوله تعالى لا خير لكم واطر وحي الكائنات
 ان الناس اكثر واما جادة رسول الله بما يريدون حتى املوا وابر مولا
 ان يكفوا عن طلب قاص وابان من ابدان يناجيه قد قبل مناجاته

لهذا اتفقنا
 انما هو الكلي
 شيب الناس
 الجني في
 من هذا الامر
 من هذا الامر

من اجله صدق الله قال فل على رضى الله عنه لما نزلت على رضى الله
 صاعقه فقال ما تقول في دينك قلت لا يطيقونه قال كبر قلت حبة لوشعيرة
 قال انك لا تصيد فلما راوا ذلك استند عليهم فارتدوا وكفوا اما الفقير
 فاعتمره واما النقي فاشبهه وقبل كل عشر ليل ثمنه وقبل ما كان لا ساحة
 من ثمرات لاولى اذا كان حال العصابة في امره على ان ياتى به
 فلا يخرج من حله حرج الحياه على اخطاء النص الوارد في دين الله سلام الله
 عليه بالصبي والغداة اذا لا يجد خفاء الحديث طلبا للمال وطعنا في الملك
 من ترك فصيل المعاري الحقة خشية ان يخرجه حبة في الصدقة وهذا
 بدنه قليلا من الدنيا الغاية للعدالة وما عند الله خير من الآه من النجا
 الثانية انه سقط مرصا ما ادعاه اهل السنة من ان اياكرو وعثمان كانا
 ينفقان مواهما في سبيل الله وعلى رسول الله فان مرصا بشعيرة او قيراط
 في مدة عشر ليلات كما مر بعض الاقوال كيف يتصدق الكوا ومساكين
 من المال الثالثة ان تمام لاية فان لم تجد وافا الله غفورا حيو
 فان لم تجد افقا الله لكم ومفهوما ان جدتم لم يغفر الله لكم ومن
 السليمان اياكرو كان من اهل الجنة والله لم يتصدق في شيء قبلت

عن ابي الحسن

عليه الجزع وهو حد من الغفغ وهو الطيبة لم يذكرها أصحابنا عن رسول الله عليهم

وفيه الآية الثالثة عشرة مائة

أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأبدت لهم نوره منه وبدا لهم جلت جهن من
 كنهها ألا تهازلوا الذين فيها في آخر سورة المجادلة بعين آية المناجاة ولم
 يذكرها العلامة طائفة قال الزمخشري في الكشاف بعد ما جرى
 الاعتناء أنها نزلت في علي وحمة وعبيدة بن الحارث قتلوا جبهة وشيبة
 ابنى بيعة والوليد ثعنية ثم بدأ في صمد الآية لا يخرج ما يؤمن بالله واليوم
 الآخر من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم
 تمام ما خول الله هم ورضوانه أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون

وفيه الآية الرابعة عشرة مائة

أولئك الذين يقابلون في سبيلهم صفاتهم ببيان موصوف في سورة
 ولم يذكرها العلامة قال الشارح للعتزل فيهم البلاغة قبل شيخنا ^{الله} ابن
 البصري رحمه الله اتحد في النص ص ما يدل على تفضيل على بمعنى كثرة الثواب
 لا بمعنى كثرة مناقبه فان خلك ام مفرغ منه فقد ذكر حديث الطائر
 طر الحية من الله اذاعة الثواب بقليل له قد سبق الشافعي ابو على الى

المر

في بعض
سبله
وذكره
على
والذي
بده
اعلم
مجال
فخرج
ويجب
تحت
والعشر
بدا
وفي
ما
هذا

الى هذا قول جده غير خلاف قال نعم قوله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كما هم بنيان رصود فافا كان اصل المحبة لم تثبت كقول النبي صلى الله عليه وسلم في الموصوفين من زاد ثباته زادت المحبة له ومعلوم ان عليا موقر في غيره في غير موطن اقول غاية همه اهل السنة ان يثبتوا للشيخين فضلا على علي وحيث وجد الله مناقب كثيرة وفضائل عظيمة لا يستطيع احد انكارها ولا يقدرا الاشمس ان ينفي عن الشمس انوارها وسولت لهم انفسهم امراء وهواتهما افضل منه ثوابا واجرا وسوس لهم الشيطان ان هذا امر باطن خفي لا يراه احد حتى ينكروا وما علموا ان الظاهر عنوان الباطن وان الثواب يقبل الايمان والعمل وقد فاق عليه السلام جميع الانام في هذين كما ظهر ما نقلنا عن سبيل الكونين انه قال برز الايمان كله وقال خربة علي افضل من عبادة الثقلين فانه قال النبي صلى الله عليه واله عند جموعه من بعض غزواته على ما حكاها الرازي في التفسير الكبير وغيره في غيره رجعنا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الاكبر اقول لقد فاز علي عليه السلام من الجهاد بالجسماني والنفساني بما فاز اما الجسماني فمع النبي في حيا واما النفساني فعند وفاته حيث ثبت على النجم القويم

وجمع الكتاب الكثير ولم يزل منزوباً عن الدين بما مستغلاً بعبادة لا ربه
الجليح ولم يثبت معه في الحلين الا قليل ثم تولى اهل السنة يشعرون
علياً ويستفهمون استفهام انكار وتجب كيف يصح ان يرتد صاحب
محمد
على اعقابهم قهقري ولا يبقى على الصراط المستقيم الا سلمان ابو ذر و
مقلد
وعمار مع انه قد عترفوا بانه لم يبق مع النبي في بعض غزاته الا اربعة
قال في المواهب اللدنية في ذكر يوم حنين لم يبق معه الا اربعة نفر ثلاثة
من بني هاشم رجل من غيرهم علي والعباس بن يزيد وابو سفيان بن
الخط
اخذ بالعنان فابن مسعود من الجانب الاخر وليس يقبل نحوه احداً لقتل
فاذا كان جالهم هذه في جوة النبي عند الجهاد الا صغر فاطنك بمحمد بعد
وفاته
النبي في الجهاد الاكبر وهو اشد ما قال ابن حجر في ترجمة ابي بكر الصديق
من الصواعق المحرقة ومن باهر شجاعته ما وقع له في قتال اهل الردة لقتل
اخرج الاسمعيلى مربي لما قبض رسول الله ارتد من ارتد من العرب
وقالوا لا نصلي ولا نؤتي فانت ابا بكر فقلت يا خليفة رسول الله تألف
الناس لرفق بهم فانهم بمنزلة الوحش فقال رجوت نصرتك وجئتني
هذالك جباراً في الجاهلية خواراً في الاسلام يا ذا شئت ان القم

الكتاب

انا الفهم يشتره مقتعل اوسهم مقتري هينيات صيحات مضو النبي وانقطع
 الوحي والله لا جاهد ثمها اسقمك السيف في يدك وان منعوني عقلا فاعل
 عمر فوجدته في ذلك امضى متى واصرم واذب الناس على موافقات على كثير
 من مؤمنهم وحين ليتهم قال بن حجر فعملوا بآثار عظم شجاعته اقول لا ادع
 ابي لامر بن اعجب هذه القعاقع التي صددت عن ابي بكر وما فتحها طاع
 ولا عندها باسل ام استدلال بن حجر على شجاعته بامثال قوله والله لا جاهد
 ما اسقمك السيف والجمال الشجاعة عبارة عن ملكة بما يخوض
 الانسان في المعارك من غير خوف ولا عبر القول بكذا وكذا فان الجبان ايضا
 يمثل هذا سيما اذا كان طرفه المقابل بمنزلة الوحش وكان معه جماعة
 من الاعداء الانصار ولقد ذكرني هذه الرواية حكاية الهيثم بن
 الربيع وقد كان فصحا جانا حدث جازله قال دخل الى بيته كلب
 بعض الليالي فظنه لصا فانضى سيفه وقف في وسط داره ونادى لها
 المظرمنا والمحترمي علينا بشرا والله ما اخترت لنفسك خيرا قليلا سيف
 صفيلا اخرج بالعمود عند قبلي ان دخل بالعقوبة عليك ان ادعوا
 لك قيسا لانقم لها وما قيس قيسا والله لك الفضاء خيلا

كذا في نسخة الحسين بن
 احمد الشافعي في نسخة
 الكوفي في نسخة
 ايضا في نسخة
 بن خزيمة في نسخة
 بن عساكر في نسخة
 بن كثير في نسخة
 بن عمار في نسخة

ورجاله فخرج الكلاب فقال الحمد لله الذي سخا وكبأ وكفنا حارباً وأقدمه
عمر أبابكر ما هو على الذم أدل منه على المدح يقول خذ له الله فوجد في
ذلك ما مضى مني قد أخبر عن نفسه أنفأ أنه أشار على ابن بكر بالتأليف والرفق
وكان يلبه غض البصر عن الوهر والجماشاة معهم فقوله أبو بكر امض معي
فوالله هذا السيف امض معي العصا فقد هجا أبابكر هجاء ملجأ كما أن أبابكر
هجا هجاء صريحاً حيث قال في هذه القصة جئتني جباراً في الجاهلية
خواراً في الإسلام فلا أدري ما إذا أراد ابن حجر من إيراد هذه الحكاية في
اللقام وهو بذم الشيخيد انطق منها بعداً كما لا يخفى على أولي الأفهام هذا
عليه السلام جدل صناديد العرب كمرع عمرو بن عنترة وقيل بأن
وجعله ترساً وقد عجز عن تحريكه العسكر وبلغ من الشهادة مبلغ
لا يدرك حوله أولوالباس والخطر وينقشون اسمه الشريف على سيفه
للفتح والظفر وهذا أبو بكر قال حرفاً ولو يسيل سيفاً أفبهذا صار أشبه
حدادة الغضفة كان عمر بن حجر قال ابن أبي الحديد سئراً إلى هذا الجبار

عمر بن بكر بن عبد
الحق بن الفاروق بن
عكر بن ابن النخاع
مات ببلاد أبي بكر بن
صحن بن بكر بن
مات ببلاد بكر بن
فدال في فتح
شراقة فقتل بكر بن
فقتل بكر بن بكر بن
فما استغفر ان فقتل
ما را بكر بن بكر
مات بكر بن بكر

في قصيدته الحاكية عن الجواهر الغالية الأمان	
وليس يسكر في حنين فرائدة	ففي أحقاد قد فوخفا وخيد

رومی فی الصوفی
من ابن ابی الدنیا
حدثہ بطول
ابن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
جنتنا فی قعرہ
جنتنا فی الکسر
موضع بدو علی
معالی اللہ
مستودع کما یأبوا
فی المونین
والمظاہر

وصالح المؤمنين في سورة التوبة تسمى سورة النغي اولها وان تظاهرا عليه
 فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين وروى ابو جريه والعلية
 والسيد وغيرهم المفسرين ان جبريل المومنين على قصة النزول ذكر
 المفسرون انه لما ظهرت حفصة بنت رسول الله عائشة وتحدثا بذلك
 واتفقتا كلمتهما وتعاوتتا عليه اتزل الله هذه الآية تسليق لرسوله
 لها بانها وان تعاوتتا فلا يضره كيدهما فان له انصارا والله هو خير الناس
 وجبريل الامين ذو القوة المتين وصالح المؤمنين امام المتقين المقربين فيه
 وجوها من البلاغة على فضيله عليه السلام الوجه الاول ان المواد
 صالح المومنين اجتمعوا اما اولها فللمع تقول فلان هذا الناس وشاعر
 المولى ويراد انه ازهدهم باشعرها واما ثانيا فلغرض المقام فاجزا مقام التهديد
 التهجير ولا يحسن ان يقول السلطان البالغ عند التخويف ان عند فلانا
 فلانا وهما ارجاء الناس فكيف يدكر الله سبحانه عند اقيام نصرة نبيه

من في الناس أصل منه وأما ثالثا فلسياق الآية فإن المتناويز فيها ألا هو الله
 جل جلاله ثم جبرئيل سيد ملائكة ثم صالح المومنين ثم مقتضى اقتران
 ذكره بذكر الله وجبرئيل أن يكون أصل الناس جميعا وأفضلهم إلا أصل
 هو الأفضل إذا فضل منوط بالصالح وإن أكرمك عند الله اتقاكم
 الوجه الثاني أنه تعالى وصف عليا بأنه هو النبي وكفى بما شرفا ففضيلة
 فإن المولى لفظه تدل على غاية العظمة ولذلك روي في المشكوة ^١ يقول
 العبد لسيد مولا في فأن هو كوا الله نعم المولى ونعم النصير وقد أطلق الله
 لفظ المولى على علي فجعله هو النبي مولى المومنين جميعا في حديث الغدير
 وهذا فضل كبير الوجه الثالث كونه عليه السلام في المرتبة الثا^{لثة}
 بعد الله الجليل في الكفالة بنصرة الرسول وفيه دليل على أن من جعله تابع
 الخلفاء إلا راحل فقد ضل سواء السبيل وخالف حكم التنزيل فهوذا
 ثلثة أدلة تفيد ما التفضل ولهم التحجيل وهم الناس من عرف الآية
 الخلفاء كما نقل عنه صاحب الكشاف بجميعة التبريز ثم سأل على نفسه
 فقال قل صلح المومنين واحدا وجمع قلت هو واحد يريد به الجمع
 أقول لأدلة الجمع من الواحد يجوز لا يجوز العمل عليه من دون ضرورة عية

داعية اليه ولا قرينة باهضة عليه والذي حمل على الواحد على الجميع
منها هو انما حمل على منع اطلاق الجميع على الواحد اية الولاية وهو انما
عن علي الا فليصح اطلاق الجميع على الواحد كما جمع العكس وليس هذا
اغرب من ذلك ولكن العناد يوجب جواز ادراكه مع ان الجميع الواحد في اية
الولاية يمكن ان يراد به على وبنوه وتطيرة لفظ المحصنات الموضح في
ايات لا فك قال الزمخشري ان كانت عائشة هي المرادة فكيف قيل المحصنات
ثم اجاب بانها ام المؤمنين فجمعت ارادة لها ولبناتها من نساء الامة
اقول فذلك الجمع اية الولاية با رادة على خبرتيما الطيبين المحصنات
فالمراد بانها بالحقبة لا نساء الامة فافهم من ههنا عائشة الا
بعد محل كيف قد روي الزمخشري ايضا عن عائشة انها قالت ليسنا
احبات للنساء وفي ذلك المنشور عن عائشة ان امرأة قالت لها يا امه فقالت
انا ام رجالكم ولست اُم نساءكم على ان مر عادية القرآن المحكوب بل من
محاورات العرب والبحر اطلاق الجميع على الواحد سيقا عند قصد التعظيم
قال سبحانه انا انزلناه في ليلة القدر وهو محمول على التظهير لا على الجمع
كما هو الظاهر الواضح المنصوص عليه في التفسير الكبير وغيره وقال تعالى

الحسين
عن بعض السادة
قال كذا في
الخطوط بالشيعة
بنيون عن علي بن ابي
ام المؤمنين بن علي
عن ابي بصير عن ابي
بكر قال كذا في
سجادة قال في كتاب
في كتاب الاستغفار باب
الاسرار والسرور
ابا علي عليه السلام
عن ابي بصير عن ابي
خنف عن ابي الحسن
عن ابي بصير عن ابي
نضر عن ابي بصير

من خلق الارض ومن خلق ما بين يديه والجميع يورث احد قال
كذلك قوم نوح المرسلون والمراد من احد قال لا اله الا الله
منكروا السعة والمراد من احد وهو الزكروني من السعة

وفيه الآية السادسة عشر

يوم لا يخفى الله الذي كان من افعاله نورهم يسرى بين ايديهم يا ايها
يعلمون اننا افوضنا اؤننا في سورة القدر انما في العلم من ايها
الله قال على احيائه وقد اشركه الله واحدا به بالذي في على تحري في
الشاعة وهذا من عظمة اما الجزء التاسع والعشرون

تبارك الذي بيده الملك وفيه الآية السابعة عشر
وتبعوا اذن واهية في سورة الشاعة وهي السورة الثالثة من
الشمس في الذي جمع كثير من النفس في غيرهم من الذي له قال
رضي الله عنه عند نزل هذه الآية سالت الله ان يجعلها اذني ياكل
قال على فما شئت شيئا بعد ما كان لي ان تسأل قول فيها لا اله الا
عدا امومة احد الخلافة وذلك لان المعنى تحتها الامتياز
والحق الامانية: النفس الحافظة للشيعة والحقيقة: طلي الذين لا تكذب

الكتاب
الذي
هو

الاصالة

الحديث بان يكون خليفة على الخليفة اذا الغرض من نصب الامام ليس للاختصاص
الشريعة والطريقة وثانيها التعريف للدين اصحابا للشريعة ولم يكن لها اذا
بمعنى بل نسوا ما ذكره ولله وقد حكى عن جبرائيل انه لم يقبل على حفظ سورة
الشمس في مدة عشرين شهرا هذا خيرا من ان يسمع ويؤد وما كان له ان يسي
فيل الناصب الناصب في هذا المقام مع علمه بانه عليه السلام عا لوالا
للاحكام ومن اجل ذلك ما حكاه الفاضل الاديب ابو الخطيب في المسطر
عن قتادة انه قال مات يوم ما نسيت شيئا فطهر قال يا غلام نالني
نعل قال النعل في جوارتي انتهى قول كان هذا جزاء لما فعله قتادة من
ادعاء ما ليس له على الحق ما قال علي وهو اصله لقد اراد اظها فضلها فيها
اسرع ما اتفق الله به عليه ونكسر رأسه بنعله وثالثها التفصيل فان
اذا فكر صادقة بظاهرها على كل اذن على سبيل البلية فاذا تعين مصداقها
لم يبق سبيل الى العدل عنه والا لزم الضد على اذنين على سبيل الاجتماع
هف فكري مفاد الآية بمنزلة الرواية اربعة حفظ الشريعة منصوصة فيه
عليه السلام رابعها المدح والثناء عليه عليه السلام بانه لا يشذ عنه حكمه

كثرت اعية امامهم من جواسيس النفس صاحب النفس الحافظة للشريعة هو
الخبير بان يكون خليفة على الخليفة اذا الغرض من نصب الامام ليس للاختصاص
الشريعة والطريقة وثانيها التعريف للدين اصحابا للشريعة ولم يكن لها اذا
بمعنى بل نسوا ما ذكره ولله وقد حكى عن جبرائيل انه لم يقبل على حفظ سورة
الشمس في مدة عشرين شهرا هذا خيرا من ان يسمع ويؤد وما كان له ان يسي
فيل الناصب الناصب في هذا المقام مع علمه بانه عليه السلام عا لوالا
للاحكام ومن اجل ذلك ما حكاه الفاضل الاديب ابو الخطيب في المسطر
عن قتادة انه قال مات يوم ما نسيت شيئا فطهر قال يا غلام نالني
نعل قال النعل في جوارتي انتهى قول كان هذا جزاء لما فعله قتادة من
ادعاء ما ليس له على الحق ما قال علي وهو اصله لقد اراد اظها فضلها فيها
اسرع ما اتفق الله به عليه ونكسر رأسه بنعله وثالثها التفصيل فان
اذا فكر صادقة بظاهرها على كل اذن على سبيل البلية فاذا تعين مصداقها
لم يبق سبيل الى العدل عنه والا لزم الضد على اذنين على سبيل الاجتماع
هف فكري مفاد الآية بمنزلة الرواية اربعة حفظ الشريعة منصوصة فيه
عليه السلام رابعها المدح والثناء عليه عليه السلام بانه لا يشذ عنه حكمه

الجبلي

مر احكام الاسلام لانه صاحبك من واهية هو المبعث فاض فلا بد ان
يسووه كل حكم من الاحكام لاستحالة العتق في الفرض من دون القصور في
الفاعل والقابل وهذا دليل اخر على خلقة ورأبسته في الشرح المبين
بخالفيه المتشدين ولعلك فطنت من هنا ثانيا البطلان ما بطلناه بالاول
الحديث المفتعل الذي صاغه المبطل الاول في خبر معاشرة الانبياء لا نورث فانه لو كان
حق الوعاه على وكان معه فانه مع الحق ولو وعاه لم ينكره بل منع فاطمة من
ذلك وقد عانوا شهدا ما غير شك وخاصسي بان للفرقة الناجية
عظمة فلهذا اذن بذلك قوله اذن على التوحيد والتكبير وكون المقام مقام
التكبير والتبجيل قال صاحب الكشاف ومواقفه في التفسير الكبير فان قلبي قبل
اذن اعيه على التوحيد والتكبير قلت للايدان بان الوعاه فيه موقلة
لتوحيج الناس بقوله مربي من هو والدلالة على ان الاذن الواحد انما يعتد
وعقلت عن الله فهي السواد الا عظم عند الله وانما سواها لا يبالى بها
وان ملأوا ما بدير الخافقين انتهى ولا شك ان ائمة اجمعت على ان الخليفة
بعد رسول الله اما علي واما ابو بكر والفرقة الاولى هي الشيعة وهم الاطهر
عند المنسبون الى مود هذه الآية الذي عني عقل عن الله في السواد الا

عليه فطنت من هنا ثانيا البطلان ما بطلناه بالاول
الحديث المفتعل الذي صاغه المبطل الاول في خبر معاشرة الانبياء لا نورث فانه لو كان
حق الوعاه على وكان معه فانه مع الحق ولو وعاه لم ينكره بل منع فاطمة من
ذلك وقد عانوا شهدا ما غير شك وخاصسي بان للفرقة الناجية
عظمة فلهذا اذن بذلك قوله اذن على التوحيد والتكبير وكون المقام مقام
التكبير والتبجيل قال صاحب الكشاف ومواقفه في التفسير الكبير فان قلبي قبل
اذن اعيه على التوحيد والتكبير قلت للايدان بان الوعاه فيه موقلة
لتوحيج الناس بقوله مربي من هو والدلالة على ان الاذن الواحد انما يعتد
وعقلت عن الله فهي السواد الا عظم عند الله وانما سواها لا يبالى بها
وان ملأوا ما بدير الخافقين انتهى ولا شك ان ائمة اجمعت على ان الخليفة
بعد رسول الله اما علي واما ابو بكر والفرقة الاولى هي الشيعة وهم الاطهر
عند المنسبون الى مود هذه الآية الذي عني عقل عن الله في السواد الا

[illegible]

فقال مركب مولاه فعله مولا ففشاخ ذلك طار في البلاد فبلغ الخبر

بن نعمان الغمرى فان نحو النبي على ناقته الى ابلح فنزل عن ناقته فاناخها
 وعقلها ثم اتى النبي وهو في مثل ما مضى به فقال يا محمد ارنا عرا الله ان
 تشهد ان لا اله الا الله واثبات رسول الله ففعلناه وامرنا ان نصلي خمسا
 قبلناه وامرنا ان نصوم شهر رمضان قبلناه وامرنا ان نحج البكة قبلناه
 ثم لم ترض بهذا حتى فعت يفتع ابن عمارة فقلت عليه ما قلت من كنت
 مولا ففعل مولا هذا شئ منك ايام من الله فقال النبي لا اله الا هو
 من الله فولى الحارث بن نعمان يري حلة وهو يقول اللهم ان كان يقول
 خفافا مطر علينا ايجارهم من البعوض او اوثقنا بعذابك للبعير فما وصل اليها
 حتى ماها الله فحفظ على هامته وخرج من دبره فقتله وانزل الله
 تعالى سال سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذي المعاج
 اقول فيه املاوت على ماريه عليه السلام حكايا ما سبق منها الاشارة
 في حديث الغدير مكرهه نصا على افضليته ولايته واعتصامه هذا المعنى
 الخبر فان الحارث كان من اهل اللسان وقد عقل من حديث الخرف فضيله
 عليه السلام على العجاجة فساء ذلك وثانيتها ان النبي يرضى لصلوة
 والصورة حتى فضل عليا عليهم كما قاله الحارث وقرء صلوات على خليفته

الضمير
 المضمرة كقوله
 وسقطوا بالجموع
 الماريط ارباب
 لا يبط السلف
 المضمرة من
 اقول

بأن يتركه إن هذا مرعيته به وما كان له صلح من يترك امرأته تلقاه نفسه
 ومعهما تبين فساد العبادات الصادرة عن الخلفاء الثلاثة إن كانوا لا يرضون
 بتفضيل علي على نفسه والخبيثة كما هو مزعوم اتباعهم وإن كانوا يرضون
 بتفضيله ففهم الوفاق ولا وجه للنفاق ^و قال الله تعالى الله اعلم الخبايا من
 السماء على الحارث لما دخله من الشك في امر علي وفضيلته على الحسن ^{الك} وفي
 آية على جلالة امره وعلو شأنه وتصديق لما بينه النبي من فضيلته
 ورفعة مكانه فلمن الذين يشكون في فضيلته من اصحاب مثل هذا
 القبايل في هذا يوم الحساب فيه الاية العشرة ومائة

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا

إِلَّا الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَأَمُونَ وَالَّذِينَ فِي أُمُورِهِمْ حَسَنَاتٌ

لِلنَّاسِ لِلَّذِينَ هُمْ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ يَوْمَ الدِّينِ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابٍ

مَرَّتَيْنِ مُسْتَفْعُونَ آيَاتُ فِي سُورَةِ الْمَعَارِجِ أَيْضًا رَوَى الْعَاصِمِيُّ النَّصَبِيُّ

الفصل السادس من رزين الفقيه عن سعيد بن جبير قال خطبنا أمير المؤمنين

علي بن أبي طالب كرم الله وجهه على منبر الكوفة بعد رجوعه

من محاربة الخوارج وصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال

أيها الناس أنا أول المؤمنين وأنا أول الصديقين وأنا الصديق الأكبر وصي
 خير البشر وابن عمه وفاضلي بينه ومفرج كربته وقامع المشركين ومخزي
 المضلين أنا سيف الله القاطع وبقه النافع أنا عذبه الذي لا يرد عن القوم
 الجاهلين أنا موتي أولاد من حارب الله ورسوله أنا مؤمن من سلم من خلف
 الله ورسوله أنا ضراس من القاطعة ورجاها الدائرة وملقى فيها
 خطيها أنا والله إن قوسا جرت بكى وعكفتى فما بالها تجهل شأني ولنا الله
 النورية صندنا في الأبحال واليا في الزبور نرياً وفي النبطاديا وفي الدار
 حسرة عندك أرمي كبكبه وعندك التروكيلي وعندك المروم أصطفي
 وعندك حانما وعندك في حيدرا وعندك العرب عليا والى معالي في
 القرآن مرجعها فقد عرفها أنا هجر محمد قال الله وهو الذي خلق من الماء
 بشرا فجعله نسبا وجنحاً وأنا الذي ألواحيه قال الله تعالى وتعيها أي في طاعة
 لولا كفر بالله من خلقت ولولا هلع من كنت قال الله تعالى لا اله الا
 خلق هلوها ثم استثنى المصلين فوالله ما استثنى خيراً من هؤلاء ^{الفضل}
 بيد الله يؤتیه من يشاء وهذه الآية لم يذكرها العلامة لطيفة
 شريفة قد ريت ما رعت في ضعان هذا الكتاب اربلوانا

متنوعة من حروف مع العالى وخلا سوالنا من اسفل	لا خلفة ما بين لها لو لم تكن عجا القوم اخروك وكتبك
والبيت الاخير خمسة ما هذا حوتة	
وضعت اقلاما على كل اجها القوم اخروك وكتبك	اجتحت عند الله في كل سوال اخر على الجبين لدى
العالى وخلا سوالنا من اسفل وفيه الآية الحادية والعشرون ثم هل اتى على الانسان خير من الدهر لم يكن شيئا مذكورا في بداية سورة الدهر هي السورة العاشرة من هذا الجزء ونزلت عن اخوها في الآية الكريمة عليه وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ودلت على تهم العظام وفاقا من الجواهر والعوام وقصة نزولها مشهورة ببلد الامم ذكرها البضا وفي غيره من الاعلام ولذا قال الشافعي على شئيل الاستغناء عنه	
أعائب في حب هذا الفتي وفي خيرة هل اتى هل اتى	الام الامم وحقى متى فهل ترجحت فاطم غيرة
ونقل عنه المبيد في الفاتحة السابعة من الفوايح شعرا اخر وهذا كلامه واشافعي كفت ما تقول في هل فرمود ما اقول في شخص اجتمعت	

من المتنوعة من حروف مع
العالى وخلا سوالنا من اسفل
والبيت الاخير خمسة ما هذا حوتة
الاول من البيت
نواش بالكتبة
وكان فان مشاهد
تو لم يكن ملك فتن
الخطبة لما جاز العود
بحك كفت
مسل الزنات
من المتنوعة من حروف مع
العالى وخلا سوالنا من اسفل
والبيت الاخير خمسة ما هذا حوتة
الاول من البيت
نواش بالكتبة
وكان فان مشاهد
تو لم يكن ملك فتن
الخطبة لما جاز العود
بحك كفت
مسل الزنات

من المتنوعة من حروف مع
العالى وخلا سوالنا من اسفل
والبيت الاخير خمسة ما هذا حوتة
الاول من البيت
نواش بالكتبة
وكان فان مشاهد
تو لم يكن ملك فتن
الخطبة لما جاز العود
بحك كفت
مسل الزنات

[illegible]

المقام يقتضى مدح الأبرار ومقتضاه الحاقهم بمن فوقهم من المقربين
في الشرب من تلك العين المقربون هم ال محمد فخذ العنة لا يحصل لو
أريد عبادة الله إلا بآراء أيضا أذا فصل في أشركهم بأمتائهم وقول
يقولون لا ندين بغير الله في الإشارة إلى قصة النزول وقوله فوقهم الله
شأنه في اليوم ال قوله وكان سؤيكم مشكورا وهي اثنتا عشرة آية
على مدح الأئمة الطاهرين في بيان ما أعد الله لهم في جنة النعيم الملك
الكبير والثواب العظيم وقوله ثُمَّ لَنَأْخُذَنَّهُ بِأُخْرَى السُّورَةِ تعظيم
الولاية وتسليية للنبي في تأخير مدح على إهداء أهل البيت ترهيب لهم
بذكر القيمة ويوم الندامة وترهيب للناس إلى سبيل الهداية وتبشير
لجنهم بالرحمة وطلبهم بالعذاب اليوم ولقد ذكر بعض المنصبين من
الانام وهو الدائم ان يختص الفضل المستفاد من هذا الايات بأهل
البيت عليهم السلام فجعلها عامة لجميع أهل الاسلام ومثله
كثرت من ينصب جباله لصيد الغنم او يروم ان يمس نسل السماء لم يعلم
بان قوله تعالى وَيُطْعَمُونَ جمع وقع على مفردها المسكين واليتيم والاسير
هذا معناه مطبق لقصة أصحاب التطهير فاعلم اطعموا باجمعهم مسكينا

لا يحسن على اهل الاقوام
من لدون اسماؤهم ان قول تعالى يطعمون
ولدا ان يمدون اذ اراهم يستقيم لو لم يستورا
مستورا من جلاله الاصفى وجلسهم على العرش
في ربي عليه السلام ولدا ان يمدون على العرش
طاهر عليهم محمد وجميع طاهرين ولا يكون احد
منهم من اهل البيت عليهم السلام حاص فان كان
مسألة اهل البيت لهم ورجاء دون رتبة النبي في ائمة
من رتبة وسنة فلا يرد عليه السلام الا في
بعض الاحيان لا في جميعهم بل في سبيل الاستقلال
وان كان في زمان من كان في زمانه
الذي ادركه من بعد الحق اذا المؤمنة لتفقد
التكليف كان الحق على ما التقدير كبرية
ان الدار على السكينة والتقديس في ائمة علي بن ابي طالب
المنوثة والقرآن المستقر فيهم عند قوله
في السنة في ما في العوالم الاثني عشر في كتابه
الذي جعله الله في كتابه في كتابه في كتابه
اول الرسل في الفاتحة في كتابه في كتابه
حجوة سيد التقديس في كتابه في كتابه
عنه

واحد او قتيما مثله واسير كذلك ما لو كان جميع المسلمين هم الطعم لفضل
معنى الكلام المبين اذ من المستحيل عادة ان يطعم جميع اهل الشرق و
الغرب بقضهم وقضيضهم رجالا واحدا مع انتشارهم في اوجهم وحضيضهم
ولو كان المراد ما عقله هذا الخيال كان حق العباد يقال ويطعمون
المساكين واليتامى والاسارى قالكم ان رجلا منكم قد قرأ اشارة وبشارات
قوله سبحانه انما نطعمكم لوجه الله قد مر ان كلمة انما المحصر عليه من الشهود
ما لا يمكن حصره فالمعنى لا نطعمكم الا لوجه الله وليس الداعي علم فضلا شئ
من الانغراض حتى الطعم في ثواب الله والخوف من عقاب الله وروى انهم
ما قالوا هذا ولكنهم اضمروا في انفسهم فاخبر الله باضمارهم وبهوناظر
الى ما كان على عليه السلام يقول ما عبدتك خوفا من نارك ولا طمعا في
جنتك ولكن وجدتك اهلا للعبادة فعبدتك وهذه درجة ذيلها
كثير من الانبياء فضلا عن غيرهم قال الله تعالى بعد ذكر طائفة من النبيين
مشيا عليهم اثم كانوا يسارعون في الخيرات يدعوننا رغبا ورهبا وهو
صريح في انهم كانوا يدعون الله ويعبدونه طمعا في ثوابه وخوفا من عقابه
قال المتعصب المذموم قوله ولا ياتل او لو افاضل منكم والسعة ان

المتعصب ضد عطفه من الاغتراف قال
والرجاء هنا الخوف من مع الربا
طفا من الخوف الياس والوقار
الصغر والمارك

يبحث مع الفخر في
اثبات الفضل لا يبرك

الأصلية

قال د

وأكمل

تكن

ان الفضال القادة ما ينبغي لا تعرض الله سبحانه وصفه يعني بابكر
 بذلك فيسجنها الا على قوله لا ابتغاء وجه ربه الا على وقال
 في حق علي اما طعنكم لوجه الله الى قوله انا خاف من ربنا فاعطى
 الخوف ابو بكر ما اعطى لا لوجه ربه فدرجة ابي بكر اعلى وافضل اقول
 بناء على ما مر على ان المراد من اول الفضل ابو بكر وعمر لا سلام اياه فضلا
 عن فضله سلمنا لانهم ان لاية واحدة في حقه بل قد قل عن جماعة من
 اهل السنة انما تزلت في جمع من الصحابة خلفوا ان يتصدقوا على رجل يكلم شيئا
 من الافاك فان ارادوا في حافيد بر اية اهل خلفه فخير المنع المذكور مع انغيره فيه
 في الجدل وان ارادوا في حافيد به رواية الشيعة في قول مفتعل قد قتل مولانا
 الطبري عن ابي عباس وغيره انها تزلت في جمع من الصحابة خلفوا ان لا
 يتصدقوا على رجل من اهل الافاك سلمنا انهم لحافيد ولكن لانهم انما اذلك
 على فضله اما طعنهم في النبي عن الايتلاء الصادق عنه فيكون تلمذوا محرمنا
 كما هو ظاهر النعم قال السيوطي في الدر المنثور ولا ياتل اليه ولا يحلف او لو
 الفضل انكم يعني في الغني يعني بابكر الصديق والسعة يعني في الرزق
 ان هو توالى الفرح واما قال هذا الفاضل من ان الفضال القادة ما ينبغي

فهو من فضول الكلام لان لفظ القران هو الفضل دون الفضائل والفضل
هو الغنى في المال وليس يجب عند اطلاق لفظ على شيء اطلاق جميع
مشتقاته عليه والا فليكن ابو بكر فضولا فضولا مفضولا اكل كل فضل هذا
باسمها مشتقا من الفضل فاذا كان من اجل الفضل فليحقق فيه جميع باب فضل
واما قوله فقال وسيجيبها الاتقى الى قوله لا ابتغاء وجهه ربه الا على
ان الاتقى هو ابو بكر فغنيه منع ظاهر من هذا لا ينفذ نازلة في حق شيخ الدماء
اذن الدماء اح على ما رواه الشيخ والواحد والواحد فيكون اتقى من
اي بكر على عليه السلام اتقى منها بالاتفاف واما قوله فليعطى الخوف
فهو على قوله لعل يحكاية عنه وذو به اغاظكم لوجه الله والراد على
الله في حد الشك بالله يريد ان قوله انا خاف من بناء علة للاعطاء مع
انه ليس فيه كلمة تعليل انما هي جملة براسها تشعربا استشعر عليه السلام
من الخوف والخشية الذين هم من اعظم العبادات القلبية واثق دعائم
العبودية ولو كان الخوف علة للاطعام للزم الكذب في قوله لاظعمكم الا
لوجه الله ولعل الرائي لا يكون راضيا بتكذيب علي فيما قال ولو كان كاذبا
مثلا الله لما مدحه الله سبحانه بقوله الكاذب واما ما ليس فيه بل كان

مفقوتاً العيا بالله لقوله عز اسمه كبر مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون
على ان الخوف لا يصلح ان يقع سبباً للاطعاف ان الاطعماء لم يكن واجباً
حتى يكون في تركه خوف العذاب فمن العجب ان الجاهل يقاتله بعض النصاب
من ان الامر في قوله فحسب القرطاس يتوون بدوان في طاس كتب
لكم كما بالز تضلوا ابعده ابدلاً الاستحباب ليدفع بذلك شناعة الامتناع
والطغيان عن عمر بن الخطاب مع ما فيه من خوف الضلال على عدم
الامتيان به والرائية يزعهم ان ما تبرع و تطوع به اهل البيت من
اطعام المسكين واليتيم والاسير من دون صدق ورايهم لا يرمي وحكم
مستحسن عنهم القديركا نهجث لو لم يقع عنهم خيف عليهم عذاب اليوم
العبوس القسطري ولو كان كذلك لما افاد مدحاً بل لم يكن صحيحاً حيث ان
الرائية قد نقل اجماع المتكلمين عند قوله تعالى ادعواكم بغير ما حقيقه
على ان من عباده ما لا جل الخوف من العقاب الطمع في الثوب لم يعم
عبادة ولا دعوته وح فيطيل عملهم وتضيع عبادتهم اللهم الا ان يلتزم
هذا الذبه يطيب الرائحة نفسا فان محبة عبادة ابي بكر في فساد عمل على
قراءة حين له ولكن لا مسامح لهذا الابعاد غض البصر عما في هذه الايات

وہو ان حجر مستطافہ حادثہ احسن فی الترتیب
اللدنیہ فی حدیث القریظ ان لا یكون الامم
للوجوب ان یتكون من عمر حین الدنیا
والقرظ ان یشیع ان اجتماعہ انت تعلم ان
الاجتماع فی مقابله الفریق حیا و ان الامر
نما ہو الوجوب بما فی هذا المقام بقرینہ
قولہ ان فصلوا فان یصلق عدم الفصل
على ایدان الشیء یطی ترتب الفصل على استاء
وہا شان الوجوب کیف یتخص القوم و
منہم ذال الحجر النجفی کتابا علی عدم جواز
الاجتماع فی مقابله الفریق و ان الامر للوجوب
وقال الامم القویۃ فی ترجمہ علی مسند ابن
باب الہدوان من کتاب البصائر والتمیز والزیادۃ
جمیعہ الفصحا ووصفوا اہل الاصول ان
الامر للوجوب بان یتحد

من ذكر الثوبات وكيف يصح ان يقال في حق اصحاب الاعمال الفاسدة فجزأهم
 ربههم بما صبروا واجتهدوا وحريرا ولو سلمنا ان قولنا اننا نخاف واقع موقع القليل
 فليكن علة للاخلاص المستفاد من قوله انما نطمعكم لوجه الله او لقوله لا نريد
 منكم جزاء ولا شكورا او دفع وهم كان قائلا لم تؤثر من على انفسكم و
 لا تخافون المجاعة والمسغبة فقلنا لا نخاف ذلك لانه الزائل بل نخاف
 مجاعة القيمة ثم لا يخفى اننا لو تنزلنا عن ذلك كله وسلمنا ان اينذولى ^{في الفضل}
 فضلا لمن نزلت فيه فقولنا هذا الفضل لا يداخيه الفضل الحاصل لعل و
 رطبه بهذه الايات كيف لا فضل للتوهم صدره عن اولى الفضل مع
 سقمهم ليس كالا طعنا الواقع عن علي وفاطمة والحسين عليهم السلام واما
 في ضيق من العيش اتبعوا نفوسهم بالصوم غزلوا الصوف وطحنوا الشعير
 خبروه وطمعوا فلما كان حين الافطار والنفوس عند ذلك تشتاق الى
 الوار النعمة كما يشير اليه قوله تعالى على حبه على احد التفسيرين جاهدوا نفوسهم
 ووطنوهم على اجزاء اعمال انتم اعلمها غيرهم وابتوا اجيالا يوم يصيرون
 صوما فبعد موتهم ثم كيف تساوية الفضل في كلمة واحدة سواء كانت في
 فضل اهل البيت امة وهذا كما قلناه بفضل وتزل ولا تظاهر لانية

نقول

الذي عن الاتحاد والتحضيض على طلب المغفرة وعن الفجل وترك الازهاق
بقوله لا تحبون ان يعفر الله لكم ذنوبكم ذلالة على انه لم يكن يحب المغفرة و
كان من الاثسين القاطنين من رحمة رب العالمين قد غفل القزالي في احياء العلوم
وغیره في عين ان ابا بكر قال طائر ايتني مثلك يا طائر ولم اخلق بشرا
انتهى ما اشبه بقول الكافر بالتيه كنت تريا فلو جعل هذا قسمة على ان
الاية نازلة فيه لكان له وجه ولكنه يجد شوجه الاستدلال به فضل
للقاطنين من رحمة على البشر بنعمته⁺ ولقد اظهر الواح⁺ بمغفكاته وتقر⁺ بطن
من كج شيانه يستدل هذه الاية على عصاة ابي بكر ومساواته لرسول الله في
درجته وهي كما علمت على خطيته بل كفره فتنق⁺ اهل منها على ذلك لولا اجنبية
المقالة⁺ لا تلت⁺ اخر ما اورد من الكلام يقول ما حاصله ان في قوله سبحانه و
يعفوا وليعفو امر لا يكر بالعفو والصفر والعفو قرين التقوى وكل من كان
اقوى في العفو كان اقوى في التقوى فيكون افضل الناس لقوله ان اكرمكم عند⁺ الله
اتقاكم والعفو والتقوى متلازمان ولهذا اجتمع فيه فيكون ابو بكر
ثاني اثنين لرسول الله في جميع الاخلاق حتى في العفو وحيث ان الله
سبحا وصفه بانز الو افضل على سبيل اللزاج⁺ واجب يكون خاليا عن العصية⁺

[illegible]

المردح الى هذا الحد لا يجوز ان يكون من اهل النار لو كان عاصيا كما كان
 لقوله ومن يعص الله ورسوله يدخلنا رايه جنة الله الى اين انتهى التقصير
 ثبت العرش ثم انقش ايرامه لا يكره ان كان في اثبات العفو والصحة له
 الامر للعبد بالشيء لا يدل على ثبوته له لو كان كذلك كان الامر بالسجود
 للشبه كما ثبتا لوقوع السجود عندهم في مقامين بين العفو والتقوى ليس القساق
 ربما يعفون ويصفحون الاتقياء قد يتقون ولا يسامحون بخلاف القوة في العفو
 يلزم القوة في التقوى ثم بين الحق في التقوى من جهة اخرى التماس حتى يكون
 افضلهم ثم ان قوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم ليس نصا في فضيلة التقوى
 لاحتمال ان يكون اتقى من التقية ثم اير حكم ان اياكم ثانيا في اشد رسل الله
 في جميع الاخلاق وما الذي حمله على هذا الغلو والاعراق كيف وفجر لا نسلم
 كونه تارة اشد للنبي في خلق واحد فضلا عن المتعد ⁺ انما كان النبي بنص القرآن
 ثانيا اشد في المكان ويصح ان يقال ان اياكم ثانيا ايضا بحسب ⁺ والاشنة
 لا توجب الشرف والسود ⁺ فانها تكون بين نبين شقيين وبين شقيين
 انه يصح ان يقال على مذهبهم ان اول وافع الارث النبوة وثانيها الكثرة فلو
 كان الامر كما فهم لزم ان يكون الكثرة النبوة ثم كيف لسلطان اطلاق الفضل ^{وهو}

القساق

من

[illegible]

فلا يمكن حمل الآية على بن ابي طالب كان في تربية النبي وهذا كلام في
 بشاعته ولا يستخير المسلم ان يتكلم به اذ فيه فخران لما تفضل عليه الرسول
 من النعم والقي والغنم وحسن الدم وما نزل له الوحي من الملك والقدرة ولو لا
 ما عليه السلام لكان في الدنيا واديسان فانظر الى ما صنعه هذا
 المتعصب عليه العنة ثم تذكر ما ادعاها ابن جهم من الشيعة هم اهل السنة
 والله الحمد على اتمام الحجة وله المنة هذا ما خطر بالبال ولا ناصر الا الله المتعالي
 ولقد سمعت زورا كان ميرا على اربع مائة رجل من الفضلاء فاجابهم بغير
 على هذا الفضول منه في اية الفضل احد من هؤلاء ولكن الفضل بيد الله
 يوتيهِ من يشاء قال سبحانه لا نزيد منكم جوار ولا ننقص منكم جزء
 الا ان يشاء الله تعالى لا يقدر عليه احد غير الله والمراد بالجزء النافذة التي
 فان لا ثابته الاخر واية انما هي صنعة الله التي تجري على ايديهم ومن سبق
 الى وصفه ان السائل للمعصية ايتون حاملالا وراي المعصية فقد ضل وعو كما
 يحكي عن عثمان بن عفان نزل قوله جل وعلا اذ قال الله تعالى ولما عطي قليا
 واكرهه عنده علم الغيب فهو خير فالمراد بالله تعالى عثمان ومعنى قوله اكرهه
 قطع عطيقته وامسك رومي في الكتمان عثمان كان يعطي مال في الخير فقال

في الاصل قوله من نظائر كقولنا اراءنا الله اي ينجي عبدا اذا صلبه
ابا جمل وقوله ويقيها الا شق اليه يصل النار الكبر في ثم لا يموت
فيها ولا يحيى فكذا قوله واعطى قليلا واكد في فهو نظير قولنا ما من رجل
وامتنع فليس للعسر واليمن من اجل يوسف بن حرب بالعسر
طريق النار على احد النفاسير وكذا قوله اعند علم الغيب في حق
قوله ام تالهم اجواهم من فرم مشقون ام عندهم الغيب يكتبون
ولذلك وقع في تفسير الجلالين قوله افرأيت الذي يقول عن
الايمان ابي ارتد واما قول صاحب الكشاف فاد عثمان الاحسن من
ذلك اجل فاعل معناه انه قد عجز عن المساك على ابي سرج المراد
اليه في ايام خلافته جزما فاعمل عنه ذنوبه فزاد والعصيان والطغيان
حيث حصل له الركون الى اخيه فاعلم من هذا مع مغير المرء من اخيه وامر
وابيه وقد جمع الغباق الى الشقاوة فتستاجر ابن ابي سرج ليحمل عنه ما عمل
من شنيع الا فقال كما يستكر البغال الا بال تحمل الا فقال فخذته
فصدقة واعطاه الصداقة ولم يذكر ان الحامل عنه نفسه كانه ذاك جاء
انه كما يحكي عن حبيبة ثم ما آجرا على الخلافة حيث اراد مع ضعفه

وفي تفسير السكاك
قوله من تالهم اجواهم
عبد انتهى وهو طاهر في الغيبة
تفسير السكاك في قوله
بعض القوم من اصحاب

في الاصل قوله من نظائر كقولنا اراءنا الله اي ينجي عبدا اذا صلبه
ابا جمل وقوله ويقيها الا شق اليه يصل النار الكبر في ثم لا يموت
فيها ولا يحيى فكذا قوله واعطى قليلا واكد في فهو نظير قولنا ما من رجل
وامتنع فليس للعسر واليمن من اجل يوسف بن حرب بالعسر
طريق النار على احد النفاسير وكذا قوله اعند علم الغيب في حق
قوله ام تالهم اجواهم من فرم مشقون ام عندهم الغيب يكتبون
ولذلك وقع في تفسير الجلالين قوله افرأيت الذي يقول عن
الايمان ابي ارتد واما قول صاحب الكشاف فاد عثمان الاحسن من
ذلك اجل فاعل معناه انه قد عجز عن المساك على ابي سرج المراد
اليه في ايام خلافته جزما فاعمل عنه ذنوبه فزاد والعصيان والطغيان
حيث حصل له الركون الى اخيه فاعلم من هذا مع مغير المرء من اخيه وامر
وابيه وقد جمع الغباق الى الشقاوة فتستاجر ابن ابي سرج ليحمل عنه ما عمل
من شنيع الا فقال كما يستكر البغال الا بال تحمل الا فقال فخذته
فصدقة واعطاه الصداقة ولم يذكر ان الحامل عنه نفسه كانه ذاك جاء
انه كما يحكي عن حبيبة ثم ما آجرا على الخلافة حيث اراد مع ضعفه

الجليلة

وعجزه وكونه تحت لاونزال السابقة أن يتحمل اعباءها فكسر بها ظهره و
عنفه وركب لشنايع كلها حيث اى نفسه مطلقه فهدله مال الله
فاضاعه وفرقه وعل به امية انفقة واقدم على القران حرقا تاكيد
وتثريب بالجلد فقد زلت قدم الزمخشري المقطوع الرجل لكونه من
الذين اشرىوا في قلوبهم الجهل فجعل في هذا الحل بل اثبت عثمان فعلا
احسن واجل مع هذا الفعل ليس فيه حسن بل اصل بل هو على شنايعه
ادل كما طلق بذلك كتاب الله عز وجل فانظر الى الزمخشري وهو من
امه البيا والمعا كيف اضاع فصاحة اللفظ القراني رعاية لحق الكذب
العثماني ويلهف هذا الاعوج يسلك مسلكه ويلقى نفسه الى
التهلكة ولا يدرك ان عثمان ان فاته الدين لم تقته الدنيا واما هذا
المسكين فاصل منه غيا واخيب سعيه فهو تعصبه ممنوع في الدين
من خير وشر الناس من هبت اخرته للدنيا خيرة وهذا حال الناصبة
فاطمة والتعصب لسيوخهم الغاصبة فاعلم يقفون آثارهم هذا القذا
بالقذا ومجاون او زارهم خطيئة من غير لذة وسيعلمون غدا في اي هلكة
وقوا اذ نبر الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وجميع يومئذ خاشعة عاكلة

قال ابن القيم يستريح بعض الشيوخ ان
يعلقوا به ما يظنونه كان في حشيش كان
سقوطها على من السفا وبعدها زارهم اصاب
كثير وبرد شديد على الطريق فماتوا
كان من يومه فخر فيه شهادة على من اطلعوا على
بقيته فماتوا من غير ان يعلموا من يومه
اما تعصبه بكونه في الدنيا من اهل البيت
الاكابر في حيا ووفاء له بل لا يزل يظن

هو على ما
في اهل المعزوب
منه

منه

تأصبة تلخيص بالحجزة مثبتة بآيات الثلث للتحليفة الثالثة ثلث
خبايا أحاديثها وهي اختيار الكفر والدليل عليه قوله تعالى **قُولُوا**
ثانيتها الجمل والدال عليه قوله تعالى **أَعِظِي قَلِيلًا** واثالثتها الجمل
والحق ويشير إليه قوله **اعند علم الغيب مخوياً** ويوضحه قصة النزول
كل من هذه الجمل قوم صاحبها آل النور واليم النكال أما الكفر فط فالله
سبحانه أنا اعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالاً وسعيراً وأما الجمل فقلوه
وأما من جمل واستغنى فسنيسر للعسر وقوله ولا تحسبن الذين
يخولون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقونه
ما يخولوا به يوم القيمة وعن النبي لا يدخل الجنة خب ولا
نجيل ولا منان وأما الجمل والحق ففي المشكاة عن ابن عمر قال قال
رسول الله إن الرجل يكون من أهل الصلوة والصوم والزكاة والحج
والعمره حتى ذكر سهام الخير كلها وما يجزي يوم القيمة لا يقدر عقله
لا يقال البلاء من علامات أهل الجنة لما روي أكثر أهل الجنة أنه
لأن هذا الخير ما وجدناه في كتاب معتبر ولو صح فمخرج الدلائل
في المعاملات الدنيوية كما هو مقتضى الجمع فإن قيل هي إن في الآية و

وَالْتَمَتِهَا
وَالْحَقُّ
إِلَى

الحمد لله الذي جعل
العلم من أجل
الدين والدين من أجل
الدنيا والآخرة
والعلم من أجل
الدنيا والآخرة

سید احمد علی شاہ صاحب

قال ابو جعفر في انشاء العلي بن ابي طالب عليه السلام في يوم الجمعة
 العبد يرجع اليك اجمع الفاضل في كل سنة لطبع طبع الخبز
 وقيل هم الذين جلبت عليهم سنة محمد الصادق وسنة الحسين
 بابن سنان ثم اخذوا العز من بني هاشم فحصلوا صفوة
 فيها واقربا على انهم هم شذو انهم هم كما كانوا
 ان يكونوا اكثر من العبد في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 في قديم راد في العهد بنسب من هو من ولد ابي طالب

الحكاية تكاية لعثمان ولكن الرواية قد دلت على بعض محاسنه ايضا في مو
 احد ما قوله فيها ان عثمان كان ^{يعطى} ماله في الخير والثاني قوله فان اطلب
 بما اضع هذا الله قلت لا يجب على احد المتخاصمين اذا ائزم الاخر ببعض
 مسئلته ان يلزم بجميعها بل لا اكفاه بما يحتاج اليه من ترك شئيهما و
 اذ قد ظهر كفر عثمان بالابلية والقصة فما ذكرته من محاسنه صبا مشور
 لا يستدل بكمه وشغابه او كسر اب قبيلة يحسبه الظمان ماء حتى اذا جاءه
 لم يجد شيئا ووجد الله عند قومه حسابه ومع ذلك فالجواب عن الاول
 ان الخير في قوله المذكور لم من ان يكون متعلقا به او غيره ولا كذا لعلنا
 على انما ص بل الخير كثيرا ما يطلق على نفع الغير ولا شك ان اعطاء
 المال على اي حال نافع للمعطي له في العاجل ولو لم يكن نافعا للمعطي في الآ
 وعن الثاني ان قوله اطلب هذا الله مقوله عثمان ولو ثبت مطابقة لسانه
 بالجهان فيوشك ان يكون رياء وسمة فيكون من الذين ينقو
 أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولو كان عن عيب
 مدحه الله في الفران كما مدح مولا فاعليا بقوله انما نطمعكم لوجه الله فمكر
 عنا فمهم في قلبه ولو تحرر على لسانه لصديق نيتته وصلاح طويته ولم يزل

هذا الحديث
 في صحيح البخاري
 في كتاب الادب

وال قال الله تعالى
 اني اترككم في امر الله
 فاستأذني

من هذا الحديث
 وذكره في
 عليهم كذا في القصة

عن عثمان ما حرى على لسانه لانه فاة بما لم يكن في حشا مع ان طلب لرضا لا بعد من الحسن الا اذا كان على طريق مرفوع في الدين
ولذلك قل سبحانه للكتاب لكرم فما للذين كفروا قبلك مهطعين

عن اليمين وعن الشمال عزين اطلع كل امرء منهم ان يدخل الجنة نعيم
ورب لج حيل بين رجائه وموئيل ذهبت به الامال
هكذا ينبغي تقرير هذا المقام فاختاره فان اكثر الهام من بين العلام
وتعدلان الى ما كافيته من تفسير غير الكلام الوارد في مدحهم عليه السلام
قال لها اتاخاف من بنايوماعبوسا قطريه افيها اشار الى عصمته عليهم
السلام لان اسمية الجملة وقصديها بان الله على ثبوت الخوف في تحقيقه
فيهم على غم الزوم والاستمرار وتجددهم انما كانا كيدل عليه صيغة
المضارع ومن كان هذا حاله لا يصد عنه العصية بل لا شيء مما ينافي التنازل
والعصمة بيان يومعابوسا اي كرمها قطريه اي شدة وفي وصف اليوم تاب
بجائز جلافة السببية او الظرفية لكونه بحيث يعبس به اوفيه
الوجع او استعاره حيث شبه اليوم بالاسد المموسر اسطوخ الباسل
فوقهم الله شرفك اليوم ولهم فخره وسرور النفرة في الفاموس النعمة

قال الذين كتب نصر لاتباهم من قبلهم فزاد
بذلك على ممول بطعن جيل من القبا فزاد
عن اليمين وعن الشمال عزين اي شدة في مدحهم
فوقه شتى مع قوة واسلما ورومان كل فرد
توقى الى غير انتم الى انكم كنتم منتمون منكم
اشكر ان يقرن بل النبي على ما حقا وقفا
فزا يستمرن يستنزلون بجهه كالمقول
فلهذا قلنا قبلهم فزاد ذلك

واقتروا من آدم حشوا ليف متكئين على الاسرائيل بعد
 ما غصب عنهم سرير الخلافة ونصب متكئين على المذبح كما نقل الرازي
 عن الاخفش لا يرون فيها شمساً ولا نهر هراً جراً بما كانوا في الدنيا قديماً
 البلاء والرياء وقد شاع ان عليها كان هيل في ارض صيفاً وشتاء في ذو
 الحار والبرد فلذلك ملكهم الله ارض الجنة ليس فيها شمس ولا نهر هراً
 اما الغاصبون فكانوا في خفض عيش حتى ان عثمان قطع لاهوا واقطاعاً
 عظيم من ارض الله وفي جامع الاصول كان للزبير اربع نسوة فاصاب
 كل امرأة الف الف ومائتا الف فجميع ماله خمسون الف الف مائتا الف اخرجها
 البخاري في فهم اليوم مطرو دون عن ارا الكرام فيقال لهم اذهبتم طيباتكم
 في حيو تترك الدنيا وفي الصواعق اخرج احمد غيره ما حاصله ان صلحوا اذا
 قدم من سفر اوقا طين واطال المكت عند ما ظني مرة صنعت لها مسك كبر
 من ورق وقلادة وقرطان وسيراً الباب بيتهما فقدم صلحهم و
 دخل عليها ثم خرج وقد عرف الغضب في وجهه حتى جلس على المنبر فظنت
 اننا فعلنا ما لا نعلم ما صنعت له فاسلم اليه ليجعله في سبيل الله فقال
 فعلت فلما ابى هاواها ثلث امرأة ليست الدنيا من محمد ولا من آل محمد

١
 في مجمع البحار وفيه ان ابن العاصب طهره بن محمد
 ترك اذ بهما في كل سنة فطاف به
 وفضله ولبها ردهم
 دهر طين

٢
 مسك الخويك سورة من فعل ادخل
 الذي لم يثنى كالصالح اجمع البحرين

لا يرونها فيها شمساً ولا زهريراً عن اربع عاكس الله قل بدياً اهل الجنة
 في الجنة بعد ما سكنوا زواجر اضاء الجنان فيقول اهل الجنة يا رب
 انك قد قلت في كتابك المنزل على نبيك المرسل لا يرونها فيها شمساً
 ولا زهريراً فينادي مناد ليس هذا نور الشمس ولا نور القمر ان علياً وفاطمة
 قجها من شفق فضحك فاشرفت الجنان من نورها وادنية عليهم طلاها

وذلت قطوفها كذليل الاء وجنة اخرى يدنو طلاها عليهم لا تخم فها

الله بدليل قوله اننا خاف من ربنا ولن خاف مقام ربنا حناج نذيل
 القطوف هو ان جعل الثمار لا لا تمنع على قطافها كيف شاؤا تجعل

لهم خاضعة وفي اسمية الجنة الاولى وفي فعلية الثانية اشارة الى ان
 الطلال مستندية وتدل على القطوف متجرد جسماً بمنهم الحاجة

وكلا الامرين مطلوب بطاف عليهم بانية من فضة واكواب كنت سرها
 فوارير من فضة قدرها قندراً لانية جمع انا والاكواب جمع كواب وهو

بالضم كوز لا عرفه الا الاخر طوم له اي يدار عليهم بطرف مصوفة
 من فضة وكثيران تكونت فوارير يتكون الله حال كونهما فوارير بنزلة

الشيبة بالفضة وحسنها وصفاتها مع انها في صفاء الفوارير وشغيفها قدرها

ربنا قال الله في الكتاب انهم يرونها فيها شمساً
 والظاهر انهم لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 كذا ما لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الاولين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الثانيين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الثالثين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الرابعين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الخامسين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على السادسين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على السبعين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الثمانين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على التسعين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على المائة لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها

الظاهر انهم لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 كذا ما لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الاولين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الثانيين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الثالثين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الرابعين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الخامسين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على السادسين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على السبعين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الثمانين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على التسعين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على المائة لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها

الظاهر انهم لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 كذا ما لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الاولين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الثانيين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الثالثين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الرابعين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الخامسين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على السادسين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على السبعين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على الثمانين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على التسعين لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها
 على المائة لا يرونها فيها شمساً بل يرونها فيها

لقوامهم في انفسهم ان تكون على اشكال على حسب ما واقعهم فبارك كما قد بارك
 كذا في الكتاب وقال في معنى كذا من يكون في قوله كن فيكون
 تكون في ان يتكوير الله تعالى تلك الخلق العجيب السنان الجامعة بين
 صفتي الجوهرين المتباينين انتهى وكرر لفظ فضة ثلاث مرات فيها ما
 لان فضة اسم جارتيهم عليهم السلام وقد صامت تسبيحهم ثلثة ايام و
 هذه الطيفة الشريفة ما قلتها من تلقاء نفسي بل سبقني اليها العاصم ^ص صاحب
 ويسبقون فيها كما ساكنا من اجما نخبها لا عينها في راسه سلسبيل الشراب
 السلسبيل هو البالغ في السلاسة وسهولة التساغ والاختصار في الحلق وانما
 سقاها الله بهذا الماصبر وا على مصنا الدنيا وفي الحلق شجرا ويطوف عليهم
 ولما نزل على من اذا رآتهم حسبهم لو لم يمشوا كان ذكرهم لتنشيط قلوب
 الحسين عليهم السلام فانما كانا اذ ذلك سبيدين ومن شرب ^{الصبي} الشرب
 والبليل الى آتراءه الصبي والتلاعب بهم وفي سؤوفهم تحت غير
 حبة الخلد وصفهم بالجليل اشارة الى انما عليهم السلام وان كانا
 صبيدين لكنهما لم يكونا كسائر الصبياء في الرغبة الى الملاذ العاجلة الفانية
 بل هما ^{لكن} الرسول وفرح التبول اكد من الرجال الكاملة العفول

بالمدح يبلغ ان يكون في شخص العصف
 هذه السورة اشارة مرمزة الى الاثر
 التي كانت لبعضهم من ان الله
 المساهمة صفة على ما ذكرنا في
 العصف والبر يدخل في ذلك
 لنوع من الاستغراف + ريم
 ما سقط قول بعض اهل الحديث
 واما صاحب الاعتصاف +
 بل ذكر ان سجاد اسم على
 ما تصح في رفع الاختلاف +
 بعد ذكر الله اسم حايث ما
 طاب له ان الشراب +
 ما ان الكلام اذا كان نصا
 او لم يرد من احد صحت
 او استدل به وليس الا في بعض
 الا تصح باسمه ولقد ثبت
 ومنه ان الصبي ومن لم يسم الله
 من الشرع في من الاحكام ما لم يذكر
 فيه الصبي + به على عدم

فلا يزال أحسن الأناول لذات الخليلين والذممة التي لا تزول وليس من
 شأنهم اللبس على حكي عن عائشة في جامع الأصول قالت كتبت لعائشة
 عدي رسول الله وكان ياتني صواحي فكن يقيم من رسول الله صلى الله
 عليه وآله فكان كثير من لي فيلعب في رواية آخره ان رسول الله قد مر من
 عرق نولك او خبز في سهو مما ستر ففتت ربح فكشفت ناحية للستر
 عن بيوت عائشة لم يقبل ما هذا يا عائشة قلت ما كنت وراي يبين فيها
 لها جناحان من رفاع فقال ما هذا الذي امر به وسطهم قلت فرس قال
 وما هذا الذي عليه قالت جناحان قال فرس له جناحان قلت ما سمعت ان
 لستما خيلا لها اجنحة فضحك حتى رأت نواحيه انتهي فيه دلالة على
 انهما مع رشدها كانت في الخي وهذا امر ليس به من شئ وروي النسائي
 عنها انها قالت جاءت السؤان يلعبون بيدي النبي في يوم عيد فذاع
 فكنت اطلع عليهم من فوق عاتقهم كتبت انا اليه انصرف انا لا انكر
 على عائشة الملاحظة بالسود واللعب فما كانت من اهل بيت لا يعرفون
 العلم ولا حوت نكر العجب كل العجب نسبو في هذه الحكايات الى سيد
 العجم والعرب من الاعراب واللغو واللغو ما حكي ابن اثير ايضا ان له صلح

في امر عائشة من رجع على عائشة في البيت
 عليها من السؤان من غير سمع الا من
 فليلا شهد الخرج والخزيرة قبل ما كانت
 كيون من بين البيت فليس بالبرق
 بوضع اليد المني

راي رجل يلعب بحماره فقال الشيطان بئيع شيطانك ولا فرق بين
 وبين حديث السوء ان مع الفلانة الا انها شيطان تلعب الشياطين فصر
 ان لها وشياطينها الوصول الى الولدان الخلد انما شيهو ابال الله المتشور
 في حسنهم وصفاء الوانهم وانبتا شهم في عجالهم ومنزلهم كالدرا اذا اشتد
 واذا ارئت تقرأت نغما وملكك اكبرا اعطاهم الله بما سلبوا من سلطانهم
 في الدنيا فخره على رعيه رسول الله ونفسه نعيم الاخرى ملكه الكبر
 كما كان في الدنيا في ثرائه فقبا عا ليم ثياب سندس خضر واستبق
 قسما من الحر وقد ذكره ذكره عموما وخصوصا ليتفرق في القول الا ذلك انه
 خصائص الجنان فليس به في هذه الدار الحان تحريم ثم هذا انشاء الله
 اخراج الحمار ومسلم بطرق عديدة قال رسول الله من لبس الحرير في
 الدنيا لم يلبس في الآخرة وفي رواية اخر مسلم ان الكبر دومة اهدى الى
 النيران ثوب حرير اعطاه عليا وقال شقيقته خمر ابن الفواخر وفي اخرها اما
 كونه خمر على الرجل يدل على انه
 يلبس الحرير في الدنيا من خلاف له في الآخرة وفيه توبيخ وتخويف للتمعين
 الخالين من اعداء ال محمد كانوا يلبسون حرير رسول الله بودا ولسنان في
 باب جاء في جلود النور وفي المقدم بر محمد كبري عمر بن الاسود ورجل من

وذكره في جامع الأصول في تفسير القرآن
من الفضل الرابع من كتاب التواضع وهو
آخر الجزء من هذه

[illegible]

يا معوية بن أبي سفيان فقال يا معوية
 اعلت الحسن بن علي ثوفي فرجع المقدم فقال فلان اعد ما صيد به
 قال للمقدم ولم لا اراها مصيبة وقد وضعه رسول الله في حجره فقال
 هذا مني وحسين بن علي فقال لا صدك خبرك اطفأها الله قال فقال
 المقدم اما انا فلا برج اليوم حتى اغضبك واسمعك ما تكره ثم قال
 يا معوية ان انا صدقت فضدي في وان انا كذبت فكذبتني قال فعل
 قال انشدك الله سمعت رسول الله يخفي عن لبس الذهب قال نعم
 قال انشدك الله هل تعلم ان رسول الله يخفي عن لبس الحرير قال نعم
 قال انشدك الله هل تعلم ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 يخفي عن لبس جلود السباع والركوب عليها قال نعم قال للمقدم فوالله لقد
 رايت هذا كله في بيتك يا معوية قد علمت اني ان الجحومك يا مقدم
 الخبر فبقه دلا لا واضحا على ان معوية كان من اعداء آل محمد وكان لا
 يبالي بما حرمه الله من لبس الحرير والذهب فيكون ممن اخلاق لدني

قوله ابن كثير والوكبر خضر بالبحر
 حلا على سند من الحسن بن علي بن فضال
 اسم حسن بن علي بن فضال
 عطية على موت ورواه ابو جابر
 وابو جابر في الحسن بن علي بن فضال
 وحسن بن علي بن فضال
 بالبحر ١٢٠

النشأة الاخرى واما آل رسول الله فهم سلاطين الجنة عليهم نياح
 سند بن خنيس استبرق وحلوا الساورة من فضة ومن ذهبك جاء في موضع

اخبر من الفران قال في الكشف هذا صحيح لا شك كل فيه على انهم سيور
 بالجنسين اما على العاقبة واما على الجمع كما تزوج نساء الدنيا بين انواع
 وتجميد بينها وما احسن بعضهم ان يكون فيه سواران سواء من ذهب وسوار
 من فضة ولعل ذكر هذه الاساور لبيان فضل السيدة وجاريتها فضة
 مخصوصة بهما لا الرغبة الى الحل من شأن النسوان ان جازي الحل على العموم
 لمساغ ذلك للرجال في الجنان سئل عالم فقيه فقيل ان الله تعالى نزل
 حل في اهل بيت ليس شيء من نعيم الجنة الا وقد ذكر فيها الا الحور العين
 قال ذلك اجالا لفاطمة عليها السلام وسقامهم ربهم شرابا طهورا
 استند سبحانه السقاية الى نفسه المقدسة تشريفا لهم عليهم السلام فيها
 حسنة من ناله يكون ساقية الله عز وجل علا واما كان هذا الشراب طهورا
 لانه غير خمر الدنيا نوما ووصفا فن لا وصفا ربما تختلف باختلاف
 الامكنة والازمان فلا يرد قصدا على الاصل الاصيل في عقلية القاصدين
 التقييم كما يشير اليه المفسر المعتزلي بقوله ليس بهرجس كخمر الدنيا لان كونها
 رجسا بالشرع لا بالعقل وليست الدار دارة تكليف بل وحيه قال لجاز
 الكفر والزنا والفجور في الجنة قال ولا تلهيهم بغيرهم فتمسكوا بالدين والوضوء

الحجندو

الوضوء وتدوسه الاقدام الدنسة ولم يحل في الادوات البارحة الخ
فمن بتنظيفها اقول وهذا يوجب ان اشترب الدنيا القبيحة من الاعين
حتى انه لو مشه الايدي الطاهرة وجعل في الاواني المطهرة كان طاهرا
باطل لا قاتل به طاهر قال ولا نه لا يؤهل الى الخاصة لانه يرشح عرقا
من ابدانهم له يرح كرج المسك اقول هذا جائز لا داعي اليه على ان
مقام بيان الشرف والاعزاز ولا شرف في سقى ماء نجس بطهر هذا استعماله
وكيف يتوهم هذا في مكان طاهر وجلس نظيف يكون شرابه طهورا
وساقته مجدا منزها مقدسا وشاربه اهل بيت الطهارة الكذا
اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قال النسخ في المدارك
ان الملائكة عليهم السلام يشربون قلوبهم منهم ويقولون لقد طال
اخذنا من الوسايط اذ هم بكاسات تلافوا في غير آفة عن غيب
الغيب ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا الاحاج الى
يقال لاهل الجنة قبل هذا الا ينزل قد قيل لهم ذلك فخطبوا في هذه الاية
على في الانتفاة بعد شكرهم بطريق الغيبة في الايات السابقة دلالة على
قرهم وادخالهم في قلوبهم واظهارهم للرؤى والشهامة انه جعل

هذا هو الوجه في قوله لا يوجب
ان اشترب الدنيا القبيحة من الاعين
حتى انه لو مشه الايدي الطاهرة
وجعل في الاواني المطهرة كان
طاهرا باطل لا قاتل به طاهر
قال ولا نه لا يؤهل الى الخاصة
لانه يرشح عرقا من ابدانهم
له يرح كرج المسك اقول هذا
جائز لا داعي اليه على ان
مقام بيان الشرف والاعزاز
ولا شرف في سقى ماء نجس
بطهر هذا استعماله وكيف
يتوهم هذا في مكان طاهر
وجلس نظيف يكون شرابه
طهورا وساقته مجدا منزها
مقدسا وشاربه اهل بيت
الطهارة الكذا اذهب الله
عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا
قال النسخ في المدارك ان
الملائكة عليهم السلام يشربون
قلوبهم منهم ويقولون لقد
طال اخذنا من الوسايط اذ هم
بكاسات تلافوا في غير آفة
عن غيب الغيب ان هذا كان
لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا
الاحاج الى يقال لاهل الجنة
قبل هذا الا ينزل قد قيل لهم
ذلك فخطبوا في هذه الاية
على في الانتفاة بعد شكرهم
بطريق الغيبة في الايات
السابقة دلالة على قرهم
وادخالهم في قلوبهم
واظهارهم للرؤى والشهامة
انه جعل

نفسه ساكر لهم تنزيلا لنفسه منزلة من يعظم عليه منعم فيصغر باللسان و
يكافيه بالاركان وفي هذا غاية تعظيم كماله يعني على لادها هذا على
اشارة الى مجموع المدح وما اعد لهم وذكر فيه من نعيم الجن و كل من لا مرين
بمنزلة الشكر والحمد بينهما اتم فهو الاثن به سبحانه بالنسبة الى اصفية
الكمال سادة الامم والجان فيا حبذا الشكر والشاكر والمشكور ونعم
الذكر والذاكر المذكور فائق هذا يتبع اهل السنة حناهم الله على ما
اسلفناه ان افضلية على عليه السلام بمعنى كثرة مناقبه دون اكثرية
الثواب وقد ابدلنا هذا القول في اضعاف الكتاب ان هذا شيء عجائب
بعد تسليم اكثرية عنايه وبلائه عليه السلام وسابقته في الاسلام
لا يقرب شك ولا ارتياح في انه اكثر غايبا من الحساب واقرب زلفه الى
ربه لا ياتى به تعالى اخبر بذلك عمومنا في الكتاب فقال ان اكرمكم
عند الله اتقاكم وقال ان الله لا يضيع عمل عامل وقال ان الله لا يضيع
اجر المحسنين هذا ما ثبت في الدين بالكلية والعمومات المتواترات
المعلومات مضافا الى النصوص العارضة في شأنه بالخصوص منها قوله
وكا رسعيكم منه كورا فنبين اجره موفورا وهل يشك في ثوابه الكثير

ما نبه الله بالجنة والحريم ووعده بالملك الكبير وأعد له الغلمان
 الحور وسجل له ان سعيه مشكور لا يأتى في ذلك الكفور الذي
 يظلم ربه الشكور بل ان اجره اوفر كما ان سعيه اكثر ولذلك
 عن خير البشر من مثلك فيه فقد كفرا اعجب من هذا انهم فضلو عليه بانوا
 انما كذبوا عن الصراط القاريين لما يوجب الا حبا كما روى عنهم الفراء عن الفراء
 حيا المحقق كثير الكبوات المستبته نفسه بالاروية في الزوات المانع
 عن الكتب الرواة الرافع للاصوات فوق صوت النبي عليه افضل الصلوات
 ثم لما بدى الله سبحانه بذكر الانسان وخلقته وتكريمته بان هداة
 السبيل بحمد والى وبقتران من الناس من يكفر بنعمة الهداية انما
 عنهم واذ كان كفرا انه غاملا للنبي لضياع سعيه وسعى الله فيهم
 فنوح الله الله مدحهم وذكروا باجره لا وختم المديح بان
 سعيهم مشكور وعندي وان كان الناس قد عرفهم خوفهم من تسليته
 لقليل من قول وتفسير اهل الكفران بان من شكر الله سعيه فشكره على
 الناس وجب حقه عليهم الزم ومن لم يؤد الحق الواجب عليه ياتمه
 فقه تلخص من هذا كله امران احدهما تسليته النبي وانها وجب اجابة

عن موافقة بعض الصحابة لكونه من اهل الاثم والکفران فاشارة الامر
 الاول بقوله فاصبر لحكم ربك مصداق له بقاء النتيجة والى الامر الثاني قوله
 ولا قطع منهم الضمير للصحابة وعليه يستقيم القصة في قوله انما وكهفوا
 وفيه دلالة على عصاة النبي فانه لو جاز عليه الاثم لم يفده النبي عن طاعة
 الاثم وتنبية على الصلابة ليسوا احد ولا كما زعمه اهل السنة بل منهم
 اثبتون كابن الخطاب كل وروى الحديث المسلم الذي رواه مسلم ومن العجيب
 ذكره اهل التمسك من ان رسول الله كان يوافق عمر ويطيع امر ونهيه قال
 ابن زنجار في فضائل عمر فكثيرا ما كان يقول لرسول الله افضل ولا يعمل
 وكان رسول الله يعمل برأيه وابن حجر عقد فضائل في الصواعق في
 ذلك روي عنك اخبرنا مغلها ان النبي كان يطيع عمر بل الله سبحانه
 كان ينزل القرآن حسما او اذ عمر في سبعة عشر حديثا منها ما اختلف على
 عليه الله قال ان في القرآن رأيا من امر عمر منها انه صلى الله عليه وسلم
 لما استشار النبي في قصة الافك قال عمر من زوجه كما يا رسول الله
 قال الله قال افطن ان ربك دلسك فيها سبحانه هذا بهتان عظيم
 فنهلت كذالك عن ذالك على يود الى ان جبرئيل كان يتلقى القرآن من

ولم يسمع قدامه ففرض مناهج
 يقع من الاجتهاد في الاحكام المصنوعة
 في القرآن فيكون محكما بالبطون
 حاكم عليه من ذلك

منه
 انظر الى هذا الكلام نفية اسارة الله
 الى سيد الانعام عليه الصلوة والسلام
 من النبي ثم اذ يري الى طاعة فان ذرا
 فقضية بها عجيب ان يسمع من

من عمر ثم ينزل على سيد البشر^ص ولعمري ان هذا المذهب هو من جن
او من اليهود^ص بنيت على كبر^ص ان عمر على الملوك^ص كان ذرا
مشيوا للحق الذي لا يموت^ص واعقل واعلم من النجس المنفوت^ص بالحق^ص
حيث كان ينطق بالقرآن^ص والنبى بعد ان نظر^ص وسكوت^ص كان^ص
ويرى اليه قبل نزول^ص الحق على الرسول سلام الله عليه^ص كان
بليغا قد برأ على^ص ان ياتي بالقرآن^ص الذي عجز عنه^ص فصحا^ص ان لا يقدر^ص
ولما كان^ص ولو كان بعضهم لبعض^ص ظهيرا^ص اضوا على^ص الايات^ص بمثال^ص المسيح^ص
منواله بعد نزول^ص المثل له^ص فاتي بعينه قبل ان ينزل الله^ص وينزل^ص فوف
بلغا العبر^ص هو مع ذلك لا يدرى معنى^ص الا ب^ص ما يحب^ص بل^ص العجب^ص بين
جمادى ورحب^ص ولما كانت هذه^ص الايات^ص للباطنة^ص تدل على^ص محمد^ص
ظاهرة^ص بخلاف^ص التي تنزلها فان لها^ص محامل^ص ووجوها^ص واصحاب^ص الغايب^ص
المشهور^ص لم يتعرضوا^ص لتلك^ص المزايا^ص المستورة^ص مع انها^ص هي^ص لا وفق^ص بالنظم
ولا^ص لتساق^ص وفيها^ص دعاية^ص السياق^ص والسباق^ص فليت^ص ان او^ص رختها^ص ما
ذكر^ص العاصي^ص زين^ص الفتى^ص فقد^ص سلك^ص من بينهم^ص هنا^ص طريقا^ص وسطا^ص لا^ص
فيها^ص عوجا^ص ولا^ص امنا^ص واثر^ص فنتي^ص على^ص نفاس^ص ثم^ص رخته^ص من^ص فيها^ص وتلا^ص عجا^ص ردا^ص

[illegible][illegible]

بعضها الا ما كان حشواً فحوته نحو هذه الخواتيم السورة وفي خلاصتها تفسير
 بهذه الصورة واذا كرر اسم ربك صل بامر ربك بالفقران بركته واصبلا فانزل
 عليك لتدعو وتحدث وتكون تندر في الصلوات ما فيها من الجمع والسخة
 كما قال ان المحسنات يذهب البسيئات ومن الليل فاسجد له صلوة
 المعصرو والغرب والعشاء وسجده ليلا طويلا ودوم على التسليم طول
 الليل فان اصابتك فترة في السجود والصلوة فلا تسكن بين التسليم
 اهل ولا يجون العاجلة يعني فان فسادت من مروان يختار من الدنيا خطاها
 ويركعون القبائح وانماها ويذرون وراهم يوما ثقيلا ولا يخافون القيامة
 والحساب لا المثوبة والعقاب فخر خلفنا اشدنا اشهرهم وهم يرتكبون
 اهلواهم ولا يتدبرون ان الخالق من حقه ان يطاع ويعبد وليس من حقه
 ان يعبد او يعبد وليس من شكر الخالق ان يؤثر الدنيا عليه ولا من حق الرسول
 ان لا يراعى حقه في الرضى وسب طية واذا اشتد ابد لنا امثالهم تبدلا ولا
 ان الله لا يجز ان يطاع بساطهم ويفطع عنهم سياطهم ذكر العاصي هنا
 ضيلة العباسية واورد في خلاصتها ما رواه عن جابر بن سمرة انه قال قال
 رسول الله يكون من بعدك اثني عشر جبهة كلهم من قرش واطال الكلام

وحدثنا الشيخ في نسخة من بعض
 النسخ مشددة والى بعض
 النسخ غير مشددة
 جميع النسخ

الكلام ثم رجع الى التفسير فقال تحت قوله ان هذه تذكرة يعنى
 هذه السورة ثم هذه القصة عظة لجميع الناس ثم للملوك فلا يظلموا
 عباد الله فمن أخذ له ربه سبيلا فبارة القرآن ثم عجبة الرسول عليه
 السلام ومحبة اهل بيته واصحابه واختانه واصحابها ثم قال وما
تتعاون يعنى من اتخاذ السبيل اليه وغيرة آله ان يشاء الله ذلك بكم
 قبل مشيتكم فتتعاونون اذ لم يشأ لكم ذلك فتتعاونون انتم ان الله ^{عليما} ^{كاد}
 بكم وبما تستحقونه من الخير والشر حكما فيما قد رسكم من الوجهين قد كاد
 الله عليما بما يكون من الرواية وضيرهم جميعا قبل كونها حكما في قلع قوم
 اقامة اخرين يدخل من يشاء في رحمة فيجئون اهل البيت ثم يوفون من
 يشاء لا يتخذ السبيل اليه الا سلام وبما يوجب له دار السلام ^{عليه}
 يعنى الخواص وفساق الاموية والمرانية الذين ظلموا الاولاد الرسول ^{عليه} ^{عليه}
 والله قتل الحسين بن علي ومن بعده من ثقيف وغيرهم من بني ثقيف
 واغيلة قريش ثم الذين لم يشأ لهم الهدى ووقعهم في الضلالة والردى
 اعد لهم عذابا بما فعلوها ما عجل لهم في الدنيا كما ذكرنا من حديث فساد
 المرانة وحديث احابن صوم وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لشاهد ^{عليه}

[illegible]

۱- کتب و کتب
 ۲- کتب و کتب
 ۳- کتب و کتب
 ۴- کتب و کتب
 ۵- کتب و کتب
 ۶- کتب و کتب
 ۷- کتب و کتب
 ۸- کتب و کتب
 ۹- کتب و کتب
 ۱۰- کتب و کتب

يوميذ على ما انا عليه قل نعم قل اكنيها باذن الله يا رسول الله اقول
هذا الحديث صحيح في ان عمر بن الخطاب لم يكن من المؤمنين الا طيابة وانه
جل عليه في القبر عذاب في شجرة المنكرين عبد الصديفة المنكرة المأهول الكا
او الفاسق المعدب اصح منه ما رواه السيوطي بلفظ اخر وعبرة اظهر
فيه معهما مؤنزة لواجتمع عليهما اهل بيتي لم يطبقوا رقبتهما في سير عليهما
مرحبا هذا فاحضرك فان تصابيت او تلويت ضرباك بها ضربة تصيرها
رما د او الخطاب مع ابر الخطاب والليل على ان يحيى المنكرين بهذا
الصفة مخصوص بالفاسق قوله عليه السلام في رواية اخرى رواها
السيوطي بعيدا ذلك فاذا كان الرجل الصالح اجلس خير فرع ولا مشعوف
الى قوله واذا كان الرجل السوء اجلس في قبره فاما مشعوفاً وبالجملة فدل
اثبت عليه السلام جلوس الفرع لعمر الخطاب وقد خص هذه الجلوس
بالرجل السوء دون الصالح علم ان عمر لم يكن صالحا وانما كان حل سود بل
كافرا لان هذا العذاب الشديد الذي يصير به الانسان رهادا مخصوص
بكافر شرير المسلم ليس عليه وحشة ووقع في القبر ما رواه السيوطي
ايضا عن ابن عباس قال ليس على المؤمن الا الله وحشة عند الموت ولا

يد
محي

اللازمة والمروية بتقديم الميم على اللام
سند حسان او الاصل خطأ نصيب
عبد بن

في القبور ولا في الحشر الخبر وانما تمام الحديث الاول وهو قوله يا رسول الله
 وانا ابو ميث على ما انا عليه قال نعم قال افضيكم باذن الله فمن ياد ات
 محبيه وعليهم اثباته وانما زادوه ليسدا باب القول لا يرتكاه بعد رسول
 الله وكفره بغضبه الخلافة الحقبة بعد حيث ظنوا ان طريق تكفير عند الله
 منحصر في هذا التبا وتنا ان نقول لعبد تسليم هذه الزيادة انها لا تدل على
 انزيد من ان عمر في القبر على ما هو عليه في حيوته وهذا مما لا تنكره ولا يفر
 المطلوب لا يضره فانه لم يكن في الحيوة مومنا صالحا ولم يعرف الله ولم يؤمن
 به اصلا وانما هذا اول المسئلة واذا كان حال عمر في الخطاب الخطاب انه
 يصير في القبر ما دنا من العذاب فغلب عليه عجزه العفو وفي افواه ما حبه النار
 وان لم يتجاوز عن رقد ثم يمثل هذا الخبر الواضح الذي يرون ويدققون فيه
 حديث لعبد يومنون وكيف يفضلونه بعد هذا على علي قسيم الجنة و
 النار الذي يدخل محبيه الجنان اعاديه النيران فليس حال العبد في
 الحشر ثم ما اشتد شغرا من علي يا علي في حشر محبان عمر بن الخطاب
 والذي انزعج عمر في مرقده واخرقه في الحشر حريق اراد ان يوقعه
 بليت اهل البيت فانقلب الى رفته ونجده ولجين نار غضبه وحسده التي

ن
منصورة

تذهب في خيالكم لوعة دخلت في قلوب الأصفياء بنزلة وكونوا في حوزة
 عن صدور الأولياء بيدة وكونوا في عهد فخرها عليهم ما في
 من بعد سؤال ما السبب في ان عمر قد من بعض الناس الى محمد عليه السلام
 وكما اللعن عليه والطعن فيه عن ائمتنا الكرام وفي الناس من يكرهه وهو الظالم
 وفيهم عثمان بن عفان الظلمة الثلاثة وفيهم بنو امية وقد ظهروا على يد طح
 اهل البيت قتلتهم جواب سبب ذلك ان عمر هو الذي بايع ابا بكر فخصه
 عثمان مع علمه بان ابنه ولي بنو امية فقد روي الجمهور عن عمر في قصة
 القصور انه قال لعثمان والله لن وليتها لخلن بني ابي صيط على رقاب الناس
 فكل من خشيهم من الظالم الاول والثالث والظلمة الاموية عيال
 على عمر في ظلمهم وجورهم على محمد ولولاه لاطمع في اهل البيت
 روي البلاد روي على ما مرقله قال لما قتل الحسين عليه السلام كتب
 عبدالله بن عمر الى يزيد بن معاوية اما بعد فقد غطيت البرية وحلت
 المصيبة وحدثت في الاسلام حادثة عظيمة ولا يوم كيوم الحسين فكتب
 اليه يزيد اما بعد يا احمق فاننا حجبنا الى بيوت حجة وفرش
 مهيبة وسابك منضدة فقال لنا عنها فان يكن الحق لنا فمن حنا فالتنا

في حديث النسيان من عمر بن الخطاب
 يوم من يومه اسففت ابي بن عبد الله
 بالبحر اذكر ما من الاثر في الله العزيم
 النارية وهو خير من النارية

البحر

٢٥٨

وان كان الحق لغيرنا فاقول اول من سن هذا واتخذوا السنن من الجحى على
وبالجملة فلا يرح كالصبح اذا سفر وما ذا هب على ذى بصير في السيران^١ شخهم
تعمكون يودى سيد البشر في بدو امره بغير^٢ كنه ولما اظهر الاسلام^٣
تمكن من كل ما اثم فقوعنه فرائحه اوولى دبره لمرأ وكلما زاد النبي بالغا^٤
نزل الشقة تعيننا حتى نسبته الى الهدى ان على سبيل^٥ اعلان ثم انه هب وعاة
الرسول^٦ اقدم على الوصي السيول^٧ فعاود هاجنا دا^٨ وغضب حتما لنادي^٩ و
ينزل ركايا للذنوب طعانا في القلوب طبع العذار^{١٠} كثير العشار^{١١} كما عليه
الخطاب^{١٢} بالخطاب^{١٣} للادنا^{١٤} الى ان سهل الامر لثمان^{١٥} ليزيل على العترة
السلطان^{١٦} بالكلية^{١٧} وبسلطان^{١٨} اهل الجاهلية^{١٩} فاجي^{٢٠} بقاء غيا^{٢١} ميتا وحياء^{٢٢}
تقوى^{٢٣} به معوية^{٢٤} ميزيد^{٢٥} وسهل الخطب^{٢٦} لكل جبا عينة^{٢٧} فعاودا^{٢٨} اعداء^{٢٩} وقاترو
سكاري^{٣٠} وطغوا في البلاد^{٣١} فالكثروا فيها الفساد^{٣٢} وذهب^{٣٣} مع الجور^{٣٤} والنجاء^{٣٥}
مشمون^{٣٦} بالخلفاء^{٣٧} اين خلافت^{٣٨} نشد طرفت^{٣٩} شدوا^{٤٠} اهل السنة^{٤١} ففتحوا^{٤٢}
الاباطيل^{٤٣} وتقولوا^{٤٤} الا قائل^{٤٥} وتبعوا مشائخهم^{٤٦} واطاعوا^{٤٧} اولوا^{٤٨} اشرائهم^{٤٩} ما
استطاعوا^{٥٠} واورسوا^{٥١} في ستر عيوبهم^{٥٢} ما لم يخطر^{٥٣} على قلوبهم^{٥٤} حتى
اذا اسند^{٥٥} باب^{٥٦} المتاول^{٥٧} النجا^{٥٨} والى^{٥٩} التفسير^{٦٠} والتضليل^{٦١} لم^{٦٢} وان^{٦٣} اضرابه

يقال لطل^١ اذ انهم على^٢ الامر^٣ شديدا^٤ يفتقدون
كما يقال في خلافه طبع العذار^٥ كالفرس
الذي لا علم^٦ من^٧ لغير^٨ على^٩ وجه^{١٠} العلم
بمسكة^{١١} منه^{١٢} فلو لم^{١٣} طبع^{١٤} عذاره^{١٥} احدى^{١٦} شرف
على^{١٧} الجملة^{١٨} ونهك
في^{١٩} النفي^{٢٠} ١٢
نهاية

سورة البقرة

٢٥٩

اضرابه ⁺فجاءه ⁺ولوا منهم وافقونا من اول الامر وكفروا
 الثلاثة ⁺ونفوا عنهم الخلافة ⁺لزال الامة وقصرت ⁺لمسا حكمانية ⁺عامة
 تنطوت على ناولاتهم للصداية انما مثل هؤلاء الشيوخ في اخفاء
 العيوب مثل شيخ حكيم في نزهة القلوب قيل دخل قوم الى اخيه
 فوجدوا رجلا معه صبي وهو يسارطه على شيء فقال احد منهم لغيره
 يستدعي لنا رجلا شيخا مقبرا يشهد معنا بما يقع فمضى واحد منهم ^{لخبروا}
 شيخا خليفة القاضي في ذلك الموضع فدخلوا وشاهدوا بما يفعل ^{حل}
 بالعلام ثم رجعوا عليه وقبضوا عليه وجملوهما الى الوالى وشهدوا بما عاينوا
 منهما فقال الوالى ان يدعكم من اثنى بقوله فقالوا الشيخ خليفة القا ^{من}
 عاين ذلك معنا فبعث الوالى خلفه فاني وهو يقول ولا يا بني الشهاداء
 اذا ما ^{وتخوفوا} فقال له الوالى ايها الشيخ بمر تشهد فقال تشهد ان لا اله
 الا الله وان محمدا رسول الله وان الجنة حق والنار حق وان الساعة آتية
 لا ريب فيها وان الله يبعث من يشاء في القبور فقال الوالى ليس عن هذا
 اسألك لكن سألتك عن هذا العلم مع هذا الرجل الذين شاهدتهما
 في الخزانة فقال نعم ذلك ادنى ان يا توابا الشهادت على وجهها رايت

هذا الرجل قبيل هذا الغلام فقلت لعله نكحها ثم بطحه فقلت لعلي بن
فكتف شبابه فقلت لعله يروحه فقفل عليه فقلت لعله يعود فجلس
عليه فقلت لعله يفره فرأيت عجزته تشتال من ونظا أخرى وقد
علا نفسه ولم ادر ما القصة فصاح به هو لا اقوم فنهض عن ظهره
واخرج منه شيئاً فلا والله ما رأيت اعظم منه ولا اعرف شيئاً سواه
ذلك فقال له والي يا شيخ قل ناكه وسرح من هذه التطويل وهذا مثل القوم
في اكار التاويل ضربته لهم جراً لما كانوا يتعالمون يا فكون فاليوم الله
امؤمن الكفار يتحكون وفيه الآية الثالثة والعشرون ومائة
ان الذين يجرموا كانوا من الذين آمنوا ينجحون واذا امرؤ منهم يتعالمون
الي قوله فاليوم الذين آمنوا من الكفار يتحكون في سورة الطغف
السورة السابعة من الجزء الثلاثين يذكرها العلامة احمده الله في اطل عليه
نقل لاسلامه الزعري في الكشف جاء على بن ابي طالب رضي الله
عنه في نهر المسلمين فيض منهم المنافقون وفسحوا ونعاموا وافر
رجعوا الى اصحابهم فقالوا امرنا اليوم الا صلح ففحوا منه فنزلت
قبل ان يصل على الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى اقول ومن

الاربعون
١٧٢

المتأقين عمر بل هو ربهم وقد كان يصيح عليه وليصفه بالاصلاح بعد
نزول الآية وعليه بجهله الارفع وقد ابتلانا به الدهر لنزدن ودهانا
بسببه الشجر فيكت البيوت فحمت الجفون ورجع رايهم برجع الى ربهم
يعشون فاليوم الذين امنوا من الكفار يصحكون على انهم لم ينظروا
ثوب الكفار كما كانوا يفعلون وفيه الآية الراحلة والمشرق وما كان
يايتها النفس المطمئنة ارجى الى ربك امنية مرضية في سورة الفجر
بيان الى النفس المطمئنة التي لا تستغفر اخوف لاحزن او للطمئنة الى
الحق التي منكنها سلم اليقين فلا يخاف لها شك في الكشاف وانما
ترملت في حزمة برعبه المطلب لم يذكرها العلامة لعدم تعلل غرضه
بها وانما اوردنا في هذه الرسالة مع انما ليسيت في علم الامم اذ كنت غفلا
عظيم الخزي ومن عمومته فضيلته كفضيلته قال في جامع الاصول في
توجه من نعم برهول الله واخر من الرضا ع وبواسد الله وكان اسكاه
حمية فاعتر الاسلام باسلامه وشهد بدنا واستشهاده يوم احد
نفسا اخرج الطبراني نعم قال لقاطمة بنينا خيرا لانبيا وهو ابو لهب وشهيدنا
خير الشهداء وهو عم ابيك حمزة ومنا من له جناحان يطير بهما في

فان قيل انما الاصل في حق في كلام اوليائه
امير المؤمنين من ان يدعى النبي بالرحمطين
قال السيد ميرزا ع في ذب عنه الرافضين في كلامه
الاكابر على غير وجه الخطاب في الدال على شخصه
مدلول باللفظ من الضمير والتجويد كما اذا دعي
في كلام الضمير والقرينة صانعة على ما في الآية
كاشفة عن الرافضين انما في الكلام ما نقل من حجاب
القرينة من ثمر مرجع هذه اللفظة قد قرئت
بالفتح وكذا في ذكره السني وليس من يدعيه الفرس
نقول لا مانع من ان يفسدوا الدم ودليل الامر
اذا هم يفسدون دمي الا اني في القول من ثاب
الباب في نظره في القول الى قوله فان كان
موردا لا داء من ان كان هذا امر بلا
وان حسن ١٢ صفة
في الاستيعاب في ترجمته على ان الجواب طالب عن محمد
كلمة عبد الله بن عمر قال قال السيد اباي الزكري
منه يسلم ان الله لا يصح كين يعلم على الحق
ولا كان السبع على من قتلت السلم ذلك لا يولد
ان قال ان لم يخلف له كقتلهم تركهم من غير
مزداد غلظة العالي

الجنة حيث شاء وهو ابن عم ابيك جعفر من اسباط هذا الامة
 الحسن والحسين هما ابناك ومن المهدى انتى اقول سبحان الله جلهم
 بفضل شايخ قبطامع ولا ينكره كرام وطائع وليت شعرك كيف يقدر
 الخالفون القبائل الرذائل بمجلاء الافاضل الامثال ام كيف يفضلون
 عمر وعثمان على سيدنا علي الوصي بالاستحقاق وهو عليه السلام
 افضل من جنزة بالاتفاق وحرمة افضل منهما لو كانا شهيدين يدلل
 هذا الخبر فكيف وقد قتل عليا في اشهر ما بفعلهما النكر فهل يشك في
 ان عليا افضل من عمر الفاشم وعثمان النعش اذا كان افضل منهما فهو افضل
 من كبيرهما الاول لانقاء القول الثالث في مثل هذا المحل وايضا قد ثبت
 بالاية والرواية المذكورتين ان جنزة هو الذي وصفه الله في كتابه بالطائفة
 وبه حالة شريفة فوق السكينة قال عبد الله الاصحاح في منازل النسا
 في بيان انواع السكينة السكينة الثالثة هي التي ازلت في قلوب النبي وقلوب
 المؤمنين وفي شئ جميع نورا وحقا وروحا تم في الطائفة يكون يقويه
 امر جميع شبيهه بالعتيا وقال محمد بن محمد بن طاهر القاسم التابا ركاني
 في تفسيره المفسرين شرح منازل المساكين وازين تعريف معلوم مشهور

لا يلزم

وبل ان ابن ابي عمير في تفسيره

فوق السكينة هت جبر او ان كوني سكينة است و تقويت اسن حرج
وي زياده است كروي را بمقام طائيفت ميرساند است فخر الكونه
صاحب النفس الطيبة افضل من احاد المومنين الذين انزل الله عليهم
السكينة كما قال هو الذي انزل السكينة في قلوب المومنين ولما انزل
افضل من اين بذكر لانه لم يرفع السكينة لقوله تم في اية الغافر تر
سكينة عليه وايد جود لم تر عاقبات الضمير الثاني اسج الى البير
الاول يدل على السيادة والا لزم افضلية ابي بكر من النبي وهي بالمراسلة
فظهر جهته للقدرات البينات من حمزة افضل من علي بذكر بدرجات
ظنك بعلي عليه افضل الصلوات وبالجملة فمن يقيد بالعبارة
الشرعية كل من دخل تحت رايه هو افضل قياسا من ابلين قل الجاحظ
وهو من اشد الناس صداقة لعل صدق علي في قوله نحن اهل البيت
لا يقاس بنا احد فكيف يقاس بقوم منهم رسول الله والا طيبان
علم وقاطبة والسبب الحسن الحسين شهيد ان اسد الله حمزة و
ذو الجناحين جعفر سيد الائمة عبيد المظفب وساقى للبحيم عباس وحليم
البطاء والخلد الخزيه واد انصار افضا رهم الملاحم من حاج اليهم

مفهم والصدّيق مرصّد قهم والقاروق من فارق بين الحق والباطل
فيهم والحواري حواريهم وذو الشهادتين لانه شهد لهم ولاخيرا فيهم
ولهم ومنهم ومعهم وابان رسول الله اهل بيته بقوله اني نزلت فيكم
الخليفتين كتاب الله جبل من السماء الى الارض فترى
اهل بيتي نبأ في اللطيف الخبير انهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض ولو
كانوا كغيرهم لما قال عمر لما طلب مصاهرة عليّ بن ابي سميت رسول الله
يقول كل سبب نسب يتقطع يوم القيمة الا سببي ونسبي فاما علي فلو
اوردنا اياته الشريفة ومقاماته الكريمة وصافيه السنية لا فنيّا في ذلك
الطوامير الطوال العرق صحيح والمشاء كريم والشان عظيم والعمل
جدير والعلم كثير والنبأ عجيب والساخطين العدل وحب و
اخلاقه وفي اعراقه وحديثه تشهد لقد يراهم كلامه وفيه
كلما شافية ودلالات افية فذكر منها شيئا ونكل الباقى الى الاذهان الصافية
فمن ذلك قوله والمهاجر من هاجر اليهم والصدّيق مرصّد قهم فان غايته
الفضيلة التي يفخر اهل السنة بانسابها لا يذكرا من المهاجرين والصدّيقين
وهذا الكلام يسد عنه هذا الفضل باليقين فانه في غير اواديهم سلك و

[illegible]

وكانهم في دعوى ذلك روى الناصب ان في ذلك الموضع الذي هو في القبة
 في انزاله الخفاء عن اربعة من قتل لما فتح الله الدائن على اصحاب رسول الله
 في ايام عمر اميرهم بل طاع فبسطت في المسجد وامر بالاموال ففرغت
 عليها ثم اجتمع اصحاب رسول الله فاول من بدر اليه الحسين بن علي
 فقال يا امير المؤمنين اعطني حتى مما افاء الله على المسلمين فقال لا تجز
 والكرامة فامر له بالف درهم ثم انصرف فبدر اليه الحسين بن علي
 فقال يا امير المؤمنين اعطني حتى مما افاء الله على المسلمين فقال لا تجز
 والكرامة فامر له بالف درهم فبدر اليه ابنه عبد الله فقال يا امير
 اعطني حتى مما افاء الله على المسلمين فقال لا تجز والكرامة فامر له
 درهم فقال يا امير المؤمنين انما رجل مشتد ضرب بالسيف بين
 بين رسول الله والحسن والحسين طفلان يدراجا في سلك
 المدينة فطعنهم الفاقوا وتطعنني خمس مائة قال نعم اذهب فاني
 بأكليهما وامرهما وحدهما ووجدهما وعمهما وخالهما
 وخاله كالتما فالتفت اليه ابا جعفر الملقب واما امهما
 فاطمة الزهراء وحدهما المصطفى وحدهما المصطفى الكبري وعمرهما

جعفر بن أبي طالب خالها إبراهيم بن رسول الله وخاتمة كريمة وأم كلثوم
 بنتا رسول الله انتما قول شعر
 حبيب المناقب ثوبان من حدن خيطا قصباً فنادا بعد اسمي لا
 غنة الكارم ولا قبان من لبن شيباً بما فنادا بعد أبو الكا
 فنيظر إلى هذا الحزب كيف فضل فيه عمره ولا علينا على نفسه رغم المرسن
 فضله عليه عليه السلام ولم يلتفت إلى ما افتخر به ابنه من الجهاد بين
 يد يرسول الله عليه السلام فإن هذا الحمد الشريف والكرامة الكريمة لها
 شرف أقي من زيد من شرف الأعمال فحفظه عني أن ينفعك في غير هذا
 المجال وانظر إلى أهل السنة كيف يروون هذه الفضائل سادتنا
 الهاشمية ثم يفتخرون عليهم ولد لا من الجشية الذليل ابن الذليل من
 عهد الجاهلية مروي في النذر في كتاب الثائب قال كنت ضحكاً من
 جشية لهاشم بر عبد مناف فوقه عليها أنفيل بنهاشم ثم وقع عليها
 عبد المطلب بن رباح فحارث بنيل جدي عمر الخطاب فخر وقد تزوجت
 هذا المعنى ما يدعيه المتصوفة في مقامات المعرفة من الكثرة والوحدة ثم
 من نازل العرفان وعمر من غير الخلفاء فقد فاز بها وحده وقد مدق هذا

في الغريب
 الأول من الجشية

هنا ما قاله القدير اطي مضمنا شعرا	
تجمعت من نظف ذاته	حتى بدا في قلب فاسد
وليس لله بمستكر	ان يحجم العالم في واحد
وروى ابراهيم بن ابي في كتاب العقدة وحديث استعمال عمر بن الخطاب لعمر بن العاص في بعض ولايته فقال عمرو بن العاص قبح الله زنا ما عمل فيه عمرو بن العاص لعمر بن الخطاب الله اني لا عرف الخطاب يحمل على راسه حرمة مرجطب وعلى ابنه مثلها وما ثمنها الا تم ولا تبلغ مضغاة ولا ادراجاي الامور اعجب قدامهم على شيخهم بالقبح والسبب وايهم عنو عزايه حمل الخطاب تفضيلاهم هذا الخسيس النبي هو اقب من ابي حسب واخبر من حمالة الخطاب على امير العربية هذا النسب والحسب هم معترفون بانه عليه السلام كما قيل مبارك الاسم لغير القبح كرم الجبر شريف النسب فلا احدا مثله الا الخافيش لا تقول ان الشمس لا ضياء فيها وهي مع ذلك تعاديهما	
وفيه الآية الخامسة والعشرون ومائة	
وكسوف يطيقك بك ماؤمني في سورة الفتح وهي السادسة فمختر من هذا الخبر لم يذكرها العلامة ترفيعا لله عنه وذكرها ابن حجر في ايات الفضائل	

نريد من امرض الاول من السبع
وخواصه للطلبة من مفضل
مفضلين في العلم
مستغفرين
عن
مذمومين فاحسن مستغفرين فاحسن

نريد من امرض الاول من السبع
وخواصه للطلبة من مفضل
مفضلين في العلم
مستغفرين
عن
مذمومين فاحسن مستغفرين فاحسن

من الصواعق بما لا يخفى ما وهذا آية من البشارة بالنبي ومن يتم اليه
 بالعلم الخليل الذي لا مزيد عليه لأن المعطى هو الفيض الوها الذي
 لا يتعد خزائنه والمعطى له هو اشرف المخلوقات ومورد الفيضات
 سيد المرسلين حبيب الله العالمين معلوم ان اعطاء مثل هذا المعطى
 مثل هذا المعطى وانعام الحبيب على الحبيب يمكن ان يوصف كما وكيفا
 ولذلك لم يذكر المفعول الثاني للاعطاء ليدل على انه عظيم جليل لا
 به البتة وان ما وعد الله فهو في حكم العيان عظيم الشأن ولا سيما
 الوعد الموكد باللام المعقب بحصول رضاه عليه السلام فقد تحقق ذلك
 ان هذا الوعد شامل لجميع المنافع الدينية والدنيوية والعطايا العاجلة
 والاجلة كالغنى والظفر على الاماكن وشيوع الدين والاسلام في اقطار
 الارضين وحصول التمكن والشفاعة في يوم الدين والخروج في
 اعل عليين لهم ولستيعتهم اجمعين وانت في ريب من ذلك فاظن
 الى قوله فترضا فيحصل رضه الانسان بالتسليم وهو منقطع عن خلقه وحواله
 واجبا واوليا ثم انظر الى قوله فترضا وما يدل عليه من الرتبة العظمى
 اذ غاية سعي الانسان ونسائه انتهى من ان يتخذ به الله سبحانه واما

محمد خاتم النبیین علیه السلام ثبوتی الله ربنا وانه هذا الذی الیک فقه
 لاح له بان کان رضى النبی من اعظم الاشیاء قد راو من زله کانه لایطو
 لله حل وعلا فطو من اتبع مرضانه وویل لمن اخطاه فی حیوته ونبی
 واعلم ان مولانا علی المرتضی قد بلغ من ان خاتمه صلیع الرضا بالکتاب
 المجاهدات مرتباً واولی وکسبه بعد اخری قال فی مباحث النبی
 ورد الاخبار بانما علی یوم القدر افضل من اعمال امی ابوم الفضل
 فی تهرج المقرون لحد ما هذا القطع منقول است که چون سلمان روى بیزیت
 آورند حضرت رسول را تنها که استند حضرت در غضب آمد و عرق از
 پیشانی پیا بپوشش متعاقب گشت و مثال مروارید از چین منبش سر و در پد
 دران حالت نظر کرد علی بن ابیطالب را دید که بر پهلوی وی ایستاده است
 فرمود چه نیست که تو برادران منی گشتی علی گفت آنقدر بعد از ایمان اینک
 ایات است ای کافر شوم بعد از ایمان بدستی که مرا توبه اقتداست یعنی مرا
 بنو کار هست یا باران و برادران که در پی غنیمت رفتند و هزیمت نمودند چار
 دارم و دین من جمعی از کافران توبه آنحضرت شدند و فرمود ای علی مرا از بین جمیع
 محمد دار و حق خدمت و نصرت بجای آر که وقت نصرت هست علی مرتضی توبه

قال ابن ابي عمير في حقه كلامه اجمع على تفضيله
 على غيره ولا تزال النبی قال یوم القدر افضل
 على غیر من عبادة الطغلین قال السجی بیدیه
 روى الامام العسکری واما قوله اخری علی بیزیت
 عبادة الطغلین ابریم الغیة
 فهو ما استفاضت به
 بل کافی

[illegible]

[The page contains dense handwritten notes in cursive script, which are mostly illegible due to the angle and quality of the scan.]

گرفت و میان دو چشمش بوسه داد و فرمود بلغین بلاءك المشكور و صیحت
 المذكور قد رضي الله عنك ورضيت لك عنك پس حضرت امیر گریه کرد و
 فرمود آن حضرت این گریه شادی است یا گریه اندوه گفت علی ای بکر گریه شادی
 نگفت چگونگی شادمان نباشم که تو بزم من باشی پس فرمود آن حضرت
 نه من تنها از تو راضی ام بکر خدا و جبرئیل و میکائیل و جود فرشتگان از تو راضی
 اند انتی و فيه من العیان تطیع عن البیان و لو لم یکن الا قول عیلة
 و اکثر بعد الايمان لکن فان فيه تکفیر الخلفاء ثم أعلم ان النبوة وان رفع
 الله ذکره و شرح صدره و ابان عصره لکن علیه السلام قد توفی
 و کثیر من امته کفر و کثیر من مسلم مرتد عقیدت و اهل بیت شریع و ا
 و طر و ابعد فاته و هذا کلامه کا و یوسف نبینا فلم یحصل لیل الرضا الكامل
 فی الدنيا و قد وعد الله ذلك و هو غیر خلف عد ناصر عبد و معلوم
 من عادت علیه السلام انه لا یرضی و احد من امتیه کا و فلا بد من یوم
 یحصل فیہ رضا و یعبد فیہ الله و لا یشرک به احد سواہ و هذا یوم
 الرجبة و عهد الکرة و هو یوم اخذ الثمارات و حصول البشائر و
 او ان سلطنة ال محمد علیهم افضل الصلوات و الکتاب الجید الیها

اشادات يثنيها المستحقون من العزة بصريح العبارات **فحقن** ابي عبد الله
 عليه السلام قال قلت له قول الله عز وجل انا لنصر ورسلا والذين
 امنوا في المصوبة الدنيا يوم يقوم الاشهاد قال ذلك والله والسجدة ا
 علمت ان انبياء الله كثير لم يضروا في الدنيا وقتلوا واؤمته قد قتلوا وكثرو
 فذلك في السجدة المنبر والاحاديث الواردة في هذا الباب ولا تهاهيا
 كثيرة جدا وان كانت لا تفيد المنكرين المستعززين بالعزة الطيبين
 فويل يومئذ للكافرين واليوم الذين امنوا من الكفار فيحكون
 هذه اكله اذا حمل هذا الموعد على النصر لدينوى وقد صرح بجهته ان
 والرازي ولكنهما احبلا هذا العطاء على الفتوح الواقعة في زمانه ومن
 الخفاء وقد عرفت انه غير مرضى لكونه مشوبا بالكد وخير شاق مصدا
 ولا وان مجتنب التكاليف والنصر ولا متنان بمثل لا ينبغي ان يصدر من السلا
 العظيم الذي لا مثل له على ان كلمة سوف تقتضي التكثير وهو غير متحقق
 على هذا التقدير ولذا الجنب الى التحمل والناويل بانريدل على انوافر
 اجله بل يعين بعد ذلك زمانا ومن المشركين لما قالوا ودعه ربه وقلاه
 والله تعالى ودع عليهم فيقول تلك الغفلة وقال ما ودعك بطلب ما على ثم

قال الشوكري سوف يموت محمد فرح الله عليهم ذلك بعد اللفظة
فقال لسوف يعطيك ربك فترضى كما في التفسير الكبير وعلى ما اخرناه من
الحمل على الرجعت فلا حاجة الى هذا التأويل فاستبان ان الحمل عليها اولى
اذا المراد بالعطاء النصر الواقع في الشاة الاولى واما اذا اراد المنافع
الاخرية والتعظيم الاخرى فذلك جائز ايضا والصق بقوله الشاة
والاخرى خير لك من الاولى وعن النبي صلى الله عليه وآله انا اهل بيت
اختار الله لنا الاخرة على الدنيا قال الفخر واعلم انا اذا حملنا هذا الوعد على
الاخرة فقد يمكن حله على المنافع ويمكن حله على التعظيم اما المنافع فقال
ابن عباس في الجنة الف قصر من لؤلؤ ابيض ترابها المسك وفيها ما
يليق بها واما التعظيم فالروى عن علي بن ابي طالب ان هذا هو الشاة في
الامة يراد به انه عليه السلام لما تزلت هذه الاية قال اذ لا يضركم
احد من امتي في النار هذه الايام ثم حرم بالحمل على الشفاعة واستدل له
بوجوه لا حاجة بنا الى ذكرها ولكن حسبك ان اهل بيته يشركون في
تلك المنافع وهذا التعظيم اخرج احمد في المناقب عنه صلى الله عليه وآله
وسلم قال امشروني هاشم والذى بعثني بالحق نبيا لو اتخذت جمل

روى الشيخ في سند عاين عبد الله بن
الجامع عن ابن سنان عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم روى عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله
عليه السلام قال قال الله تعالى يا اهل البيت
انفسم الاخرة غدا وتزل
سوف يعطيك ربك
فترضى

الجنة ما بين الأبرار وأخرج الخلفاء الدار قطن والطبراني أول من اشفع من
 أهل البيت ثم الأقرب فالأقرب من قبره ثم لا يفتأ من أمره و
 اتبعه من اليمن ثم سائر العرب ثم الأعاجم ومن اشفع له أولاً أفضل وهو
 صريح وأفضلية أهل البيت عليهم السلام فلا تغفل وأخرج
 الديلمي يا علي إن الله قد غفر لك ولذريتك ولولدك ولاهلك و
 لشعبتك ولجبي شيعتك فأبشروا أنكم لا تخرج الباطين وروى الحاكم و
 صحيحه أنه صلى الله عليه وسلم بلغه أن قنلاقاً لم يدركه أن محمداً يغني
 عنك من الله شيئاً فخطب قال يا بلال أقوام يرمون أن رحمي لا تنفع بل حتى
 يبلغ حاو حكم أي بما قيلتان من اليمن إلى لا شفع فأشفع حتى من اشفع ليشفع
 فيشفع حتى إن إبليس يطاول طهما في الشفاعة انتهى ولا يخفى أن الشفاعة
 منصب عظيم ودرجة رفيعة فإن يوم القيمة يوم عبوس قطريته
 الحاكم فيه رب جليل كثير جبار شديد العقاب يفرع له من رب في
 السموات ومن في الأرض تراب الجبال تحسبها جبالاً وهي تمرر السحاب و
 قيل اليوم ننسبكم كما نسبكم الله يومكم من أئمة أو ما كنتم وما كنتم
 ناصرين ونفخ في الصور ذلك يوم الوعيد وجاء كل نفس معها سائق

الأحاديث

شأنه مشفق على وجه تفرقة العيون فهم براء من الصغار والكهول
وهو المطلوب ظني أن تفسير قوله وسوف يعطيك ربك فترضى على
هذا النمط الرضو الشريف لا تكاد تجد في غير هذا التأليف وكره جوهر
نظيف فيه من هذا القبيل لطيف الله محمد من يشاء إلى الطرفة الخفيف

وفيد الآية السادسة والعشرون مائة

ليلة القدر خير من ألف شهر في سورة القدر في سورة جليلة القدر
المنزل وردت في فضيلة العشرة الكاملة في تفسير الكبير في القاسم بن
فضل عن عيسى بن مارب قلت للحسن بن علي يامسوح وجوه المسلمين
عمدت إلى هذا الرجل فبايعت مقدما له يعني معاوية فقال إن رسول الله
رأى في منامه بني أمية يطأون واحدا بعد واحد في رواية يذرون
على منبر نزل القرعة فتش ذلك عليه فانزل الله أنا أنزلناه في ليلة القدر
إلى قوله خير من ألف شهر يعني ملك بني أمية قال القاسم فحسبنا ملائكة
أمية فإذا هو ألف شهر بياض يعني أن ليلة القدر للنبي واله خير من ألف
شهر فلكها بنو أمية ليس فيها ليلة القدر ذلك أن ليلة القدر ليلة
مباركة أنزل فيه القرآن جملة واحدة الليلة المعروفة نزل في طول عشرين

سنة واتها ليلة قتل فيها ما هو كائن الى يوم القيمة وكان فيها قتلها و
 على الامم منها واتها ليلة تنزل فيها الملائكة والروح وهو خلق اعظم
 من الملك كنه على امام الزمان يدعون اليه ما كتبوا واتها ليلة يطو
 الملك كنه فيها كنه الطاهرين كما ورد ذلك كله عنهم واما
 اهل السنة فكل في الانذار به ما نقلوه من ^{بما} مثلوا بالقرحة و
 شق عملكم على رسول الله وهم يستريحون بمسألة صلوات الله عليه
 وجعلهم خلفاءهم وامراءهم ووضعوا في مدحهم الاحاديث مما انفقوا
 على صفته خير القرون والناس ^{اقتصر} في ثم الذين يلوهم ثم الذين
 يلوهم وقال في جامع الاصول في ترجمة عبد الملك بن مروان وابو الوليد
 عبد الملك بن مروان بن الحكم بن ابني العاص بن امية بن عبد الشمس
 بسجد من القرية اهل من تابع المدينة وفتحها سكن الشاكر
 عثمان بن عفان بن زيد سمع من ابي امية مذموم بن بصره
 الاسلام واعترا الخاضع العاص وقد تكاثرت الايام والاحبا الصريحة
 الواردة فيهم وتوافرت الحركات الاثار القبيحة الصادق عنهم ما ورد
 فيهم من القرائن فقوله كما ومجملنا الروايات التي اشتهر للناس

لمؤلف الكتاب

عليه سعة البرة
 نفوس عن الرجل
 والامية بسهم
 لم يمتد سعة
 فكلما تحقن الحميد
 ولا نقربا به

والشجرة الملعونة في القرآن من الحديث ما نقله في الكتاب في انه صلح
 رأي في المنام ان ولد الحكيم يتداولون مشبه كايته اول الصبيان
 الكرة فقال الشارحون الولد هذا الجنس في اولاد الحكم يعني نوافل الحكم
 وهو جد الانعامية وزيد وفضلهم بالحسن والحسين نفس هذه الرواية
 ونقله الفهرست النيسابوري عن سفيان بن عيينة عن عمار بن ياسر في
 رواية خطأ ان رسول الله رأى في امية يذبح على منبره نزول
 القرعة فساء ذلك وما كان في بيان الشجرة الملعونة عن عمار بن الشجرة
 الملعونة بنو امية وقتل الرار في ذلك الكبير مع زيادة وما اخبره
 ابن ماجه بينا نحن عند رسول الله اذ قبل فتية من بني هاشم فلما راى
 اغروقت عيناه وتغير لونه قال قلت ما نزال في وجهك
 شيئا انكره فقال ما اهل بيت خذوا الله لنا الاخرة على الدنيا وانا
 اهل بيتي سياتقون بعدي بلاء شديدا او تطردوا حتى يأتي قوم من قبل
 المشرق معهم رايات سود فيقتلوا الخيرة فلا يعطونه فيقاتلون فينصرون
 فيعطون ما سألوا فلا يقبلونه حتى يدفعوا الى رجل من اهل بيتي فيلأها
 قسطا كما ملأوها جوارا فمادرك ذلك منكم فليأتوا ووجهوا على الشجر

الحسين

يبلغ

اتهم وفيه دلالة على الرجعة لانه اخبار بائنة المهلك واستعاره من
 اصحاب من يدركه ومعلوم ان احد امتهم لم يدركه الا في
 وازيد كذا في اخر الزمان فلا تغفلوا وانظر في الامم المستطيرين وما
 اخرجهم الحاكم مصححا قال فلسمان ابل يتي سيلقون بعلي من اتي
 قتلا وتشهدوا وان اشد قومنا بغضا بنو امية وبنو المغيرة وبنو مخزوم
 وما نقله البيضاوي في تفسيره ان رسول الله قوما من بني امية يرقون
 صلبهم وينزون عليهم نزل القرحة فقال موحظهم من الدين اعطوا عيالهم
 وعلى هذا كان المراد بقوله الافتنة للناس ما حدثوا باهم والشجرة
 الملعونة في القرآن عطف على الروايات صدر عنهم من البدع والفواحش
 فكثر من اتيهم واوفروا من المدة والحصة فمن ذلك ما ظهر
 عثمان بن عفان فقد كان ممنوايا الشنايع في كفرة ومجاولا
 من الصغائر الاموية جاهلا بالمسائل الشرعية عدا للعترة النبوية
 خبيثا جافا فادرا متخلفا عن جيش اسامة داخل في الرعي في ر
 النبي مشغوعا بعيشه امية مغضبا لاصحاب رسول الله صيدا عافيا من
 لم طرحه واقتضا بعد من العزة وادنا قال ابن ابي الحديد وغيره ما الحكم

لا يخفى ان ذكر عثمان في عداد بني امية ان
 كان يسوء اهل السنة ولكنه واقع في ما روى
 الناصبي الناصبي في رين الناصبي في رين
 قال ليكن عثمان محمود يزدو يزدو الوليد
 والوليد وروان وروان محمود محمد ثم
 قال ذكره في كتاب الامم

الاستاذ

بن العاص فهو طهر يد رسول الله ولعينته والجليل في مشيئه
الحاكي رسول الله والسمع عليه ساعه خلوته ثم صار طرية ا
لاي بكر وعمر وامتناع عن اعدائه المدينية ولم يقبل شفاعه عثمان
فلما اول عثمان ادخله فكان اعظم الناس شوعا عليه ومن بكر الحج في قتله
وخلد من الخلافة وروي عن سيف بن عميرة عن اسمعيل بن ابي خالد قال
رجل علي يستشفع به الي عثمان فقال حال الخطايا لا والله لا اعني اليه ابدا فاست
منه نيتجوز بالجملة فذلة الاموية كانت شكا للوسواس الخناس و
جاءها الله كما قل غنة للناس ليعلم من يتبع الرسول في عداوتها ومن
يفضيه في مودتها الخير كثير اسباوا السوء بجمعوا ويجزي الذين احسنوا
وقد شاهدت اربعضيهم الشنيعة ومحبهم اهل السنة الشنيعة ولذا
تخذوا ايامهم اياما يحكمون الاثنين ايام محنة ومصيبة وان اتفق احدنا في غنة
من النعماء او زال عرجا فانه شيء من البلاد ويحذرهم اوقات فوضها يوم عاشوراء
الحرم ان يخرج من مكة وان كان في ذلك شامة بما اصابنا الحسين في طفوف الكربلاء
مما اتمعت له الوحوش في الهلاء

وفيه الاية السابعة والعشرون ومائة

نقل عن الشيخ ان علي بن سينا ان قال في
الشفاعة ما يقرب صدق الصادق عند
الاربعين لما يلحقه
والاعتماد ما
ليكون
ن

الحمد لله

من كان منكم
ويعلم منكم
معنى قال بن جابر
الخلافة له من جابر
فكذلك خلافة داود
اقول اننا نعلم ان ابن
شعبة معونه ونظروا القصة
قد وردت في سند
جميع الروايات من
عليها يقول شيخنا
انما الانبياء من جابر
الباقية من الشيطان
يبتدئ من عدو القديس
فقط ان ابن جابر
الشيطان من جابر
منه انهم قد قالوا
اي من جابر
ولنا الحسن قوله
الشيخ جابر
شعبة من جابر
وانما الامام

ابو الحسن موسى الرضا ولد بالمدينة سنة ست وخمسين ومائة
وعقد له البيعة والعهد بالخلافة المأمون بعدا بغير اختياره
واليه انتهت امامة الشيعة في زمانه وفضائله اكثر من ان
تخصيحه الله عليه ورضوانه انتهى كلامه الناطق بالخبر
الصادق واذا احطت خبرا به فدع الباطل الزاهق مما قاله
الشيخ المنافق والحمار الناهق صاحب الصواعق من ان الفرقة
المسماة بالشيعة لان انما هم شيعة ابليس ارايتني هل الجدير
بهذه الاضافة من ينسب الناقدا البصير المحدث الخبير ابن الاثير
الذي لا امام الا الكبير او الحقيق بها اصحاب الخدع والتليس
وارباب المكرو والتدليس ومكان ابليس بعزى
خليفتهم الرئيس كان الشيطان ارادهم بقوله رب بما اتعوني
لا تعدن لهم صراطك المستقيم فاصابوا خطأ في نسبة الاضلال
الى به المتعال وتبعه على ذلك الاشعري الضال فقال الخيرو
الشر الهداية والاغواء كلها من الله وايضا فابليس اول مرتاب
ووافقه في ذلك ابو حنيفة في تجويز القياس فاهل السنة هم جنود

مجمع

ابليس واتباعه في الاصول والفرع وهذا من فوائد جدنا العالم الدرس
السيد نعمة الله الجرائري في عقود المرحان في حواشي القرآن وقال بعض
المتصوفة من النواصب ارباب الشيطان من اولياء الله حيث ورد في
حقه ان عليك لعنتي فشره باللعنة المضافة الى نفسه الشقية
وذاته المقدسة وعلى هذا لو ورد في عمران لعنتي عليك الى يوم الدين
لكان مساهما في الولاية للشيطان اللعين وحيث لم ترد فيه هذه الاية
فهو من اهل الشقاوة والغواية ولكنه قد است فيه الشبه الشيطانية

فضاعت به السنة الايمانية شعرا

ان كان ابليس اغوى الناس كلهم فان انت يا عمر اغويت ابليس
ولا يخفى ان الشيطان عصي امر الرحمن وعمر عصي النبي نسيبه الى الهذيان
ولا فرق في النوعين من العصيان فطاعته طاعته ومعصيته معصيته
غير ان اجتهاد الشيطان لم يسلك به الى الغلط والعنف في القول وعمل
ذلك فحق ان النواصب هم اتباع الشيطان لذلك تولى الموارنة
يستصعب شبهاته السبعة حتى قالوا اجتمع الاولون والاخرون
الخالق لم يجدوا غير هذا الشبهات مخلصا الا الجواب لا اله الا الله

في الغرض من
الكتاب
منه

الاية

مخرج هذا الجواب ان القبيح يجوز صدوره عن الله وفيه نظير القادر
 الحكيم العاقل في كتابه الكريم الا لعنة الله على الظالمين وهو من
 شيطان ايضا والذي يتصلك له ابن حجر المحقق بالشيعة رغبة
 فيما ورث في مدحها غير نافع له وان كان لا بد فهو من جملة الاختلا
 وروايل والاصحاب منهم من يسمى شيطانا وان لم يكن شيطانا
 في الحقيقة ومنهم من هو في الحقيقة شيطان وان لم يسمى به فليس
 الثاني مخرج كونه او لا كالثاني وهو الاول عبد الله برفوط الانبياء
 قال في جامع الاصول هو شيطان قال في موضع آخر كاربعة شيطانا
 فيها النبي عبد الله في الشامين حديثه عند من انتهى لعل ما ظهر من اجل
 الشام البسيطة مستند واحد وسائر هذا الشيطان واحد في الحقيقة

وفيه الاية الثامنة والعشرون ومائة

والعاديات بما فاعلموا فاعلموا بما فاعلموا فاعلموا بما فاعلموا فاعلموا
 المعنى العاديات ان الله سبحانه اقسام الخيل العاديات التي تعدك وبركاتها
 في سبيل الله فيها هو قسمها العالي ان العدا فاعلموا ان قد جاء والموسى

فِي حَدِّهَا قَالَتْ لِيَزَاتِ بِحُكْمِهَا أَيُّ هَذِهِ الْخَيْلِ قَدْ خَارَتْ عَلَى الْقَوْمِ وَقَدْ
 الْجَمْعُ فَأَثَرَتْ بِهِ نَقْعًا أَنَّهُا أَثَارَتْ النَّقْعَ وَهُوَ الْغَبَارُ الْبِشَارُ مِنْ حَرِّهَا
 قَوْسَطٍ بِهِ جَمْعًا أَيُّ بِالْوَادِي الَّذِي فِيهِ الْقَوْمُ وَصَرْنٌ فِي مِطْهٍ وَهُوَ
 جَمْعُ الْقَوْمِ وَفِي ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى الظُّفْرِ بِجَمْعِهِ وَأَمَّا أَقْسَمَ لِلَّهِ بِالْخَيْلِ عَلَى سَبِيلِ
 أَيُّ بَرَكَاتِ الْخَيْلِ وَأَصْحَابِ الْخَيْلِ مِثْلُ وَاسَالِ الْقَرْيَةِ أَيُّ أَصْحَابِ الْقَرْيَةِ وَأَمَّا
 أَقْسَمَ بِهَا الْفَضْلُ كَابِهَا وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ خَاصَّةً وَأَمَّا أَفْضَلُ الْفَضْلِ الْأَمِيرُ
 وَلِلْوَرِّ عَلَيْهِمُ الْفَتْحُ وَالظُّفْرُ مَنْسُوبٌ إِلَيْهِ وَهُوَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ حَقًّا قَاعًا
 أَبْطَالُ الْجَمَلَاتِ لِلَّهِ عَلَيْهِ وَهَذِهِ الْغَزْوَةُ تَسْقِي ذَاتَ السَّلَاسِلِ بِاسْمِ
 الْوَادِي الْقِصَّةُ مَشْهُورَةٌ ذَكَرَهَا أَصْحَابُ السِّيَرِ وَغَيْرُهُمْ وَقِيلَ جَاءَ أَعْرَابُ
 إِلَى الْمُبْنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَقَالَ لَهُ إِنَّ جَمَاعَةً مِنَ الْعَرَبِ قَدْ جَاءَتْهُمُ الْوَادِي
 الرَّجُلُ عَلَى أَنْ يَبْتِئْتُكَ فِي الْمَدِينَةِ فَقَالَ الْمُبْنِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ لَا أَهْلَ
 مِنْ هَؤُلَاءِ فِقَامُ جَمَاعَةٍ مِنْ أَهْلِ الْخَصْفِ وَقَالَ الْخَصْفُ بِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
 عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَأَقْرَعَ بَيْنَهُمْ فَخَرَجَتْ الْقَرْعَةُ عَلَى ثَمَانِينَ رَجُلًا مِنْهُمْ
 غَيْرُهُمْ فَأَمَرَ عَلَيْهِمُ ابْنُ بَكْرٍ وَأَمْرُهُ بِالْخَيْلِ وَوَضَعَ إِلَى بَنِي سُلَيْمٍ وَهُمْ بِطِينِ
 الْوَادِي فَلَمَّا وَصَلُوا إِلَيْهِمْ قَتَلُوا جَمَاعًا كَثِيرًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَنْفَرُوا فُلَمَا

التي

فلما وصلوا الى المدينة قاموا على المسلمين فمروا بقتلوا جماعة
 من اصحابه فساء النبي ذلك فقال عمرو بن العاص ابعثني يا رسول الله اليهم فاقف
 فمروا بقتلوا جماعة من اصحابه وبقي النبي صلعم اياما يدعوا عليهم ثم دعا
 امير المؤمنين صلوات الله عليه وبعثه اليهم فدعاه وخرج مشيعا
 الى مسجد الاخراب فنفذ معه جماعة منهم ابو بكر وعمر وعمر بن العاص
 بالفتح فقال لا يكره ان يكون بيننا الاخرى فبات ضباع وديار هي اشدة
 من بني سليم والمصلحة ان تعلموا الوادي وارا دساد الحال وامر ان يقول
 ذلك امير المؤمنين فقال له ابو بكر ذلك فلم يجبه به فوجد احد فوج
 اليهم وقال الله ما اجابني حرفا واحدا فقال عمرو بن العاص لعمر بن
 الخطاب مضانت اليه فخطبه ففعل فلم يجبه بشي فلما طلع
 الفجر كبر على القوم فاخذهم وظفروهم ونزل على النبي صلى الله عليه
 واله وسلم الخلف تحليه فقال سبحانه والعباد ياتونكم فاستبشروا
 النبي صلعم بذلك فلما قدم عليه عليه السلام استقبله النبي
 صلى الله عليه واله فلما رآه نزل عن نفسه فقال له النبي صلعم ولا
 ان اشفق ان يقول فيك طوائف من امتي ما قالت النصارى في

التي

شجرة

التي لقلت فيك البرية مقلدا لا تفرج بجملة من هؤلاء اخذوا التراب من تحت
قداميك اركب فان الله ورسوله عنك راضيان انتهى بقوله تعالى
الايات مثله في روضة الصفا وكفى بها فضلا وشرفا الكتابية

والنازعات غرقا والناشطات	والعاديات خبيجا فالمرير يا قديحا
التي لا يجوز ائمتي بها سطورا	في المرتضى هو رايه ان يستطيع حيا

وفيه الآية التاسعة والعشرون مائة

والعصر اي الانسان كفي بخيرا وهي بآية سورة العصر قال العلامة
يعني يا جمل الا الذي امنوا على وسيلان بيان في تفسير العصر اقول
منها وقته ومنها صلوته واقول على سبيل الاحتمال والله العالم
بحقيقة الحال لعل المراد به الصلوة التي ردت الشمس لها على امير المؤمنين
او هذا الوقت بعينه او وقته الذي صلى فيه امير المؤمنين صلوة العصر
ولم يصل فيها الصلوة غيره واللام المقحوم عليه لام العهد الخارجي
وفيه براءة لذكره وارادته بالذين امنوا واللام في الانسان
للاستغراق كما هو الداش على الا لاسنة المحم لا اتصال الاستثناء
والمراد بالجنس لهلاك او ما يضا دال بالبح وبالذين امنوا

في النسخة التي في
هذا الموضع
منه منقول في
الشيخ سديد
بمنهج المصنفين
في فضل

الامة

امنا على شيعة والمعنى والامة باجمعها الكلمة لو ليس لها حظ
وانطلق في الرحمة الا على شيعة وانما خص ابو جهل في الحديث بالذكور
لا انه من اجسهم عباد كما ان تخصيص سليمان في بطون المقام لا هو كغير
عملا وقيل سورة المعصر قوله وتوكلوا يا نصير قال العلامة
عليه السلام مقامه عن ابن عباس رضي الله عنهما انهم قالوا لما غلب ابن
روزبهان خضه الله اقول انت خير بان الصبر صفة من الاوصاف
وليس هو من الاسامي حتى يراد شخص انتهى قال السيد راجع الله
مرقلا نعم من خير بذلك كرههنا خبر اخر ليس لنا صاحب

الجامل عنه خبر شيخه فارسي	
خبريت نورسيده نوگر خبر ندر	هنگر حسود خور شد نوگر خبر ندر
وذالك لان ضمير هو في قول ابن عباس هو صلى الله عليه وسلم راجعا الى الصبر كما ترجمه الناصب المعاصر فسمع واخبر الكلام بل هو راجع الى مدلول ضمير الجمع في قوله توكلوا المراد به على بشخصه وبخصوصه تعظيما له عليه السلام وكرامه نظائر في كلام الملوك والعلامه انتهى كلام السيد وهو كلام جيد	

في قول الشيخ
فعلت فاعلان
مرات ١١

بسم الله

وفيه الآية الثلاثون ومائة	
<p>إنا أنطقنا لك الكوفة وهي غداة سورة الكوفة روى ابن حنبل ثبت الآية العاشرة من الصواعق انت وشيخك يردون على الحوض رواه مرويه مبيضة وجوهكم وان عدلك يردون على الحوض ظلمة متحين قال السنيدي سمعيل الحميري في قصيدته الحكيمة</p>	
عرب الحسان العبقري شعر	
<p>حوض له ما بين صنعا الى ينصب فيه علم الهدى يفيض من رحمته ككثرة حصاة يا قوت ومرجانة بطائق مسك وحافاته اخضر مador الورى في ناض فيه اباريق وقد حانته يد بآب عنها ابن ابن طالب</p>	<p>الله والعرض به اوسع والحوض من ماء له متفرع ابيض كالفضة او انصع ولوء لوء لم تجنيه اضعج يهتز منها موقن مربع وفائق اصفر او انصع يد بآب عنها الرجل الاصل كما يد بآب ابل الشراع</p>
الخروج الشيخ الامام زين السنة والاسلام وحيد عصره وفيدته	

في غفران
في كسك
وذلك الذي
في غفران

دهره أبو محمد محمد بن علي العاصمي في بن الفقي في نسخة مشابهة
 مولا علي النبي عن شيخه محمد بن أحمد قال أخبرنا أبو أحمد قال ثنا
 محمد بن يزيد العدل قال ثنا أبو بكر محمد بن الحسن بن الفرج الهمداني
 قال حدثنا محمد بن سعيد قال حدثنا سيف قال حدثنا سفیان عن سلمة
 بن كهيل عن أبي صادق عن الأعمش عن عيسى بن الفارسي قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ما على من أسلم ما على من أسلم ما على من أسلم ما على من أسلم
 من الفقي في تفسير سورة هل أتى وهو كتاب عن الزوائد وقد احت
 به خبراً وسفتوا عليه منه ذكر أواباً لجملة فالحوض أحد المنازل التي
 جمع الله فيها بين النبي وآله وأشر كعبه وقد علمت فيما سبق
 أهل بيته يسأون في أمور كثيرة ولينكرنا وجوهاً من المشابهة
 والمساواة بيني وبيننا المصطفى ووصيه المرتضى حياً ذكره الشيخ
 زهير النسبة أبو محمد أحمد بن محمد بن علي العاصمي المناصب في زوائد الفقي
 حيث قال ما ملخصه ومجمله أنه قد وقعت المشابهة بين المرتضى ^{الله} ^{عليه} ^{السلام}
 عليه وبين النبي أحمد المصطفى صلوات الله عليه بثلاثة و
 عشر شيئاً أولها الخلق والطهارة قال صلعم خلقت من الطين

اليه والناس يحوسون راء الباب فخرج علي فقال له رجل من الناس اياك
 نبى الله قال نعم اسمى الفيا في كل باب لفي ايقال له رجل من الناس عفا
 يا على قال عقلته عقلته قال فما السواد لك في القمر قال ان الله تعا يقول
 وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَجَعَلْنَا آيَةَ اللَّيْلِ جَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْشِرَةً لِلرَّجُلِ
 الرجل الذي سأل الله عقلته يا على واخبرنا محمد بن زكريا باسناد الى ابي
 قال كان رسول الله جالساً عند صاحباه وهم يتسبون على برابط الب
 كرم الله وجهه ساكت فقال له نبى الله يا على انتسب فقال على شعري

محمد بن النبی اخى وجهه	وحزرة سيد الشهداء ع
وجعفر الذى يضحى وقبسى	يطير مع الملائكة ابن ابي
وبنت حميد سكنت وعزسى	مسطوح لحيها يدعى ولحي
وسبط الحمير يناس منها	فمن منكم له سهوكم
سبقتكم الى الاسلام طرا	غلاما ما بلغت اوان حلى
وما ان زلت اخبر به يوفى	الى ان دل للاسلام فومى

وفي هذا الباب حديث اخر رواه العاصم ايضا في كتابه هذا في غير هذا الموضع
 عن عبد الله بن عباس قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاوة العصر فابطأ في اول الركعة

في الوافى
 المعطوف منه وادم محمد بن
 على مشوا قال النجاشي في الحديث
 بالسين الطار والمطوف في حديث
 قاطع مسوط لمحمد بن على وطار
 مزوج وقطوف منه مسوط
 اقول العاصم ذكره في كتابه
 كتابه ما قال المالك في كتابه
 فان يجلد كى يابى السلام
 بن زكريا عيسى خضراء وفسر
 بجعل ل من بن عيسى عليه السلام
 وكان كقولك ويصلح لان يوفى
 في موكب الرسول صلى الله عليه وسلم
 عظيم كقولك لى خولان
 عاصم في امره وادعى كان كقادة
 المرتضى كانت او كد من كقادة
 بجى عيسى لان المرتضى كان
 ابن عمر وبن العاصم وبن
 من ابن اخاه لان اخاه لى
 بالا باؤوب من اخاه لى
 قاطع للاب منو ولاك
 قال عم الرجل صنوبه
 زكى فضله

[illegible]

الكلية
باب في
العلماء

القول في امر عيسى وقال ابن مكيان خلاصته المثلثة كذا روى في ما روى عنه
 بطوله لا شق له على فعل جلي لا ناعله فلما سبته بما خرفه من ذكره
 الكثر قال العاصمي في الكفيت يذكر الموضع في هذا الموضع لا يخرج كذا
 للذكر فيه لخواصه فكم ان الذي جاءه أخافه فكذا ذلك من نفسه
 وثالثها العزم المدة فان الذي صام خرج من الدنيا وهو ابن ثلث وستين سنة
 كما ذكره صاحب المغاير والشيخ معروف في الحكمة كذا قال المرتضى خوارزمي عليه
 في حكاية الرواية في روى عن عامر بن سفيان قال قتل ميراثا لعبد جلي روى
 ابن ثلث وستين سنة وأطال الكلام في سنة عليه السلام وخبر تركه لغز
 المقام ثم قال ما حاصله ويرجع الاستفتاء في الجدة فان الذي كان
 اذا اصاب الناس جد فليسقط الله بركته وروى ان اعرابا جاء الى النبي
 وهو بالمدينة يريد احياه فقال ليتناك يا رسول الله وما تركنا بعدا
 يرغوا ولا ضعبا يعظم وروى بعضهم ان شأ يقول شعرا

هذا الرواية قد اوردنا
 الشيخ ايضا في
 الجوامع وفيما يروى
 منها بعد قوله روى
 في القوت صباه من
 في شذائذ قوله فقام
 في سبط النبال
 برسول الله
 اودت قوله وروى
 الاصح الاربعة
 قال سول الله
 ابن الكلبي روى
 في نسخة في
 في الاصل الاول
 من الطويل في
 في نسخة

اتيناك والعذباء يد من لبايها	وقد تكلمت ام الصبي عن الطفل
والتي بكفيه الفقى باستخانة	من المجمع هو نامة مير وما يحلى
ولا شيء مما اكمل الناس عندك	شوا الخنظل العامي العلم الفتل

رجل

فليس لنا إلا اليك فرارنا وابن فرار الناس إلا إلى الرسل
قال فبكى رسول الله حتى خضت لحيته ثم قام وهو يجر داءه حتى صعد المنبر
فحمد الله وأثنى عليه ثم قال اللهم استقنا غيثا مغيثا غدا طيقا عاجلا
ناضا فيضار يملأ به الفرج وينبت به الزرع وتحيي به الأرض بعد موتها
وكن لك فخر جود قال فارتد رسول الله يدا حتى جعل الغيث ينال قطعا
وجاء أهل البطاح يسمعون الغرق والغرق فقال رسول الله حولينا
ولا علينا قال فاجابت السحابة كأنه أكليل أحد حوله فقال رسول الله
درابطا لربك ان جالقت عيناه من يشد فله فقام على بن ابي طالب وشدي

وابيض يستقي الغمام بوجهه	سريع اليتامى عصمة للارامل
يلوذ به الهلاك مر الهاشم	فهم عندنا في نعمة وفواصل

عن أبيه
عن أبيه
عن أبيه

واخبرنا الشيخ أبو القاسم طاهر بن علي الصغير باسناد له إلى عبد الله بن دينار
قال حدثنا عرابيه سمع ابن عمر يقول اشعر ابي طالب في النبي شعس
وابيض يستقي الغمام بوجهه ثم اليتامى عصمة للارامل
ثم روى العرابي في هذا الباب قال فكذاك المرتضى رضوا الله عليه استقامه لنا
عجف محمد بن عيسى عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه

فقالوا يا امير المؤمنين ادع لنا بدعوات في الاستسقاء فدا على ربنا
 المحسن والحسين فقال للحسين ادع بدعاء في الاستسقاء فقال الحسن لله
 وذكر الدعا بلفظه ثم قال للحسين ادع بدعاء في الاستسقاء فقال الحسين
 اللهم معطي الخيرات وكثير الدعا بلفظه ايضا قال فما قرأ فامزجها بها حتى
 صلب الله تعالى عليهم السماء صبأ فقبل لسان الفارسي الحنفي هذا الكلام
 فقال ابن ابي عمير عن حديث النبي صلى الله عليه واله حيث يقول اللهم
 اجري على السنة اهل بيتي مصابيح الحكمة ثم اطال العاصي في الكلام وهذا
 في ذكرها بات اخرها ورد حديث استسقاء العباس في زمن عمر بن الخطاب قد
 راينا تركها اولى واجدار وخواصها اسم الرق والصيغة قال فان الله
 سمى سوله عبدا لله قوله تعالى وَإِنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدًا لِلَّهِ يَدْعُوهُ إِلَىٰ
تَعَالَىٰ وَإِنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدًا لِلَّهِ يَدْعُوهُ إِلَىٰ
تَعَالَىٰ وَإِنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدًا لِلَّهِ يَدْعُوهُ إِلَىٰ
 روى الشيخ لم يفرج بشئ مما ساء الله تعالى به كفرجه اذ ساء عبدا لله
 وذلك لان النصارى كفر واما اذ اوعى عيسى من الايات فتفكر كيف
 يصيرون بعدا والى ما يصير امرهم فامنه الله سبحانه عن ان تفضل به
 امنه واخرجه بما ساء عبدا لله عن ان تالازمه غيبته فكذلك الملقى

حضور الله عليه في تسمية محمد صلى الله عليه وآله في الفرق العالية كما انطق
 لسان المسيح اولا على النصارى العاصية ثم على محمد بن اسحق
 الى على قال انا عبد الله واتبع رسوله وانا الصديق الاكبر لا يقولوا بعدك انا
 اقول فيه تعريض الى اني بكر فانه تسمى بالصديق الاكبر فاما لا
 مقرر شهادة هذا الخبر لو قيل ان ابا بكر قالها قبل علي لا بد وان المراد
 بقوله لا يقولوا بعدك اي بعد موتي فلا يكون مصداقه اياكم في الدنيا ان هذا
 اللفظة صريحة في ان هذا الالقاب مختصة به لا يجوز لاحد غيره ان
 يقولها ويسمى بها كيف وقد ورد في بعض الاخبار على ما سند كبريائها
 الطومار عن النبي المختار انه قال في حقه عليه السلام هو اولي الناس بكم
 بعدك وقال هذا الناصب في حجة انه صلى الله عليه واله قال اولي الناس
 بعدك ولم يقل بعد موتي فصب هذا الناصب كلمة بعدك على معنى غيره
 في ذلك الخبر مع قيام القرينة على عدم ارادة هذا المعنى فيه فالمانع من
 ارادته في هذا اللقاع مع ملائمته بالكلام وسيأتي توضيح المرام بوضوح
 اولو الافهام وسأذكر بها العفو المغفرة فان الله سبحانه بشر نبيه
 بالحق يقول ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر لانه شفيع

شقيق المذنبين فوجبان يكون له الامان من نفسه لينفخ في النفاة
 لامينه فكذلك الرضى رضوان الله عليه اطلق له الرسول بالمعفرة
 وبشرة بها اخبرنا الشيخ ابو بكر محمد بن علي الكرماني باسناده الى الشيخ
 الانصاري قال خرج علينا رسول الله عشيبة عرفة فقال ان الله تعالى
 باهي بكم في هذا اليوم فغفر لكم عامة وغفر لعل خاصة فاما العامة
 فمن لم يحدث بعدك الاحداث المنكرة وهو قوله فمن تكثف فاما من تكثف
 نفسه فاما الخاصة فطاعته طاعتى ومعصيته معصيتى ثم قال فر
 باكل مقام فوضع كفه فكف رسول الله فقال سواي الله صلعم يا ايها
 الناس ان رسول الله اليكم عامة وطاعتى عليكم مفترضة الاواني
 غير خائف عن قومي ولا نأهى لقرايى وما على الرسول الا البلاغ
 المبين الا وان جبرئيل يخبرني ان السعيد كل السعيد من احب عليا في
 وبعد موته الا ورا الشق كل الشقى من ابغضه في حيوة وبعد موته فذكر
 حديثا اخر تركاه مخافة الاطالة ثم قال اخبرنا الشيخ احمد بن محمد بن
 الحسين بن ابراهيم قال ان النبي اتي عدي بن حم فخطب الناس فحمد الله واشنى عليه
 حتى اذا فرغ من خطبته اخذ بيد علي وبعضه حتى ركني بياض ابطه فقال

ايها الناس تركت مولاة فعمل مولاة الله من ولاة وعاد من
 عداة وانصر من نصره واعن من ايمانه واحب من احبه ثم قال لعلي
 يا علي الا اعلمك كلمات تدعو بهن لو كانت ذنوبك مثل عذ الذر
 لغفرت لك مع انك مغفور قل لله ستر لا اله الا انت تباركت سبحانك
 رب العرش العظيم واخبرني شيخ محمد بن احمد قال اخبرنا ابو
 البركات قال قرئ على ابي الحسن علي بن محمد القزويني بها وانا اسمع
 قال حدثنا ابو احمد داود بن سليمان القزويني قال حدثني علي بن موسى الحر
 عن ابيه عن ابيه عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله ان الله جل ثناؤه قد غفر لك ولولدك ولاهلك ولا شيعته
 ومحبتي شيعة ومحبتي محبي شيعة فابشر فانك الان في البطين منزع
 من الشرك بطين من العلم وسما بها الاذن الواعية فان الله سبحانه
 عن المنافقين انهم سئلوا له اذنا اثبت ذلك له وجعله اذني فقال
 ويقولون هو اذن قل اذن خير لكم اي هو اذن خير لا اذن شر يسمع
 ما يقال له من الخير لا من الشر لان يكون اذنا يسمع ما يقال له تواضعا
 من ان لا يسمع ما يقال له تكبرا او تجبرا فكذلك الموضع صواب الله عليه

عليه سماء رسول الله اذنا واعية اخبرنا محمد بن ابي نضر ابا اسناد الله
 بالذي لنا المعتر قال سمعت عليا يقول لما نزلت هذه الآية وَنَعِيَهَا أَوْذُنًا
وَلَعِيَةً قَالَ الرسول الله سألت الله عز وجل ان يجعلها اذنك يا علي ثم
 روى العاصم هذا الحديث بعينه باسناد اخر منها ما فيه عن علي بن ابي طالب
 قال قال رسول الله لعلي ان الله امرني ان اذنيك ولا اقصيك واجعلك أَوْذُنًا
وَنَعِيَةً على هذه الآية وَنَعِيَهَا أَوْذُنًا وَلَعِيَةً فانت الواعية لعلي يا علي والله الله
 فانت الباب لا يوتي المدينة الا من بابها اقول صرح عليه السلام
 لعلي بصيغة الخطاب تلايقي لا حداثيا في نه عليه السلام هو الباب
 فلا يتوهم ان لفظه على في الحديث المشهور انا مدينة العلم وطالبها بحسني
 الرفع كما تجب بعض النصاب وفيه مع ذلك سد الباب بالخلافة على
 اتباع ابن ابي قحافة وابن الخطاب فانهم السارقون المقتضون في رعيه
 العلم من جهة الخذلان والجحطان المستحقون للكال والعذاب عليه السلام
 على ما ذكرناه سابقا لا خلاق له من العيريه ولا حظه من الفنون الادبيه
 فان الناطق بهذا الكلام عليه واله الصلوات والسلام قد لام بين الجملتين
 كما ترى يا علي فصدورها متماثلة واعجازها متشابهة وهذا المتكلف قد شئت

الغارة⁺ على هذا العبارة فتترك صد الكلام الاول على محاله وهو من الجش⁺
 والاعيان⁺ وجعل صد الثاني من المعاني وهذا ما يتكرر اصحاب البيان⁺
 ولا يعرفه اهل اللسان اما دعي ان المتكلم ليس من الموالدين بل هو الذي
 قد فح⁺ بلغا⁺ عدنان⁺ واخرس فصحا⁺ مقحطان⁺ ونحن لا نجادل هذا المتعصب⁺
 ذلك لكثرة الاخبار الناصة على المطلوب الواردة هناك ربما يكون ارتكاب⁺
 مثل هذا التأويل دليلا على ثبوت المقصود اى دليل قاطع انه لو لم يكن⁺ الحديث⁺
 نصا على المخالفة لما تكلف هذا القائل بحديث خرافة⁺ وثامنها الحفظ
 والعصاة فان الله سبحانه عصم نبيه عن كل ذنب عيب جمع الى نفسه او
 اهاليه او اولاده وفيه والى هذه المعاني يشير بقوله انما يريد الله ليذكركم
الخير اهل النبوت يطهركم تطهيرا وما سحرها الامر والطاعة فان الله
 سبحانه جعل طاعة رسوله طاعة نفسه عز وجل فقال ومن يطع الرسول
فقد اطاع الله فكذلك المرتضى رضوان الله عليه جعل الرسول طاعة طاعة
 نفسه ثم ذكر حديث ابي ايوب الانصاري قال خرج علينا رسول الله
 عشية عرفة وقد مر⁺ ثرو⁺ روى عن⁺ ابنه در قال قال رسول الله⁺ لعلي⁺ رضي
 الله عنه من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصي الله ومن اطاع⁺

عليها فقد طاعني ومن عصي عليا فقد عصاني وعاشرها الأذى والحقنة
 فان الله سبحانه فرز اذ في رسوله اذ في نفسه عز وجل فقال جل جلاله ان الذين
 يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة واعدا لهم عذابا مهينا
 فذلك المرتضى رضوان الله عليه جعل الرسول اذاه اذ في نفسه وجعل من
 لواه اللعنة اخبرني شيخ محمد بن احمد باسنادة الى سعد قال سمعت النبي
 يقول من اذى عليا فقد اذاني واخبرنا محمد بن ابي ذكرى باسنادة الى
 انه قال قال رسول الله من اذاني في عترتي فطعني لعنة الله مذكوري هذا
 الحديث في تاريخ الطالبيين اقول فيه كفاية للطلابين فانما لم نغضنا
 البصر عما وقع عن ابي بكر وعمر من غضب الخلافة ودفعها عن العتبة العلية
 فلا نشك في انها قد كذبنا فاطمة في حق ذلك وذا شهادة علي وكفي بها اذية فان
 التكميل في ردا الشهادة مما يتوكل احاد البرية فاستحقا بذلك اللعنة الالهية
 وحادي عشيرتها المردة وثاني عشيرتها البغض والعداوة فان
 الله عز وجل بحجة رسوله ومتابعته فقال عز وجل قل ان كنتم
 تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فذلك المرتضى رضوان الله عليه جعل الرسول
 عليه السلام حبه حب نفسه وبغضه بغض نفسه ثم ذكر اخبار ائمة آل محمد

الاساتيد عن ابن عباس ان النبي نظر الى علي فقال من احبك فقد احبني و
 ابغضك فقد ابغضني وبغضك بغض الله والويل لمن ابغضك بعدك وعن
 النعمان بن بشير عن النبي قال من قرأ قل هو الله احدا مرة فكأنما قرأ الثلث القرآن
 ومن قرأها مرتين فكأنما قرأ ثلثي القرآن ومن قرأها ثلثا فكأنما قرأ القرآن كله
 الا من احب عليا بقلبه اعطاه الله ثلث ثواب هذه الامة ومن احبه بقلبه
 وبدنه اعطاه الله ثلثي ثواب هذه الامة ومن احبه بقلبه وبدنه ولسانه اعطاه
 الله ثواب هذه الامة كلها وعن ابي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله يقول
 لعلي يا علي انه لا يبغضك احدا الا ادخله الله النار قد اوجب الله حبِّي وحبَّ
 اهل بيتي وعترتي على كل مسلم فمن لم يقبل ذلك فقد هلك وعن محمد بن
 جعفر عن ابيه عن ابيه عن علي بن ابي طالب الكرم الله وجهه قال قال رسول
 الله شرو هذه الامة ثلثة حامل قرآن مصر على شرب الخمر من لها وعالم
 لمر باب سلطان جائر معينا له على جوره اكلام من جوره وسخطه ومبغض علي
 بكل قلبه وشيئ المشنة فانه لم يبغضه حتى ابغض رسول الله ومن ابغض
 رسول الله لعنة الله في الدنيا والاخر عن انس قال قال رسول الله ابها
 الناس من احب عليا فقد احبني ومن احبني فقد احب الله عز وجل ومن

من ابغض علياً فقد ابغضني من ابغضني فقد ابغض الله عز وجل وعن
 بريدة قال قال رسول الله ان الله امرني بحب ربيعة واخبراته يحبهم
 قيل يا رسول الله من هم قال على منهم يقول ذلك ثلثا وابو خزيمة
 والمقداد وياسنا وداخر عن بريدة قال قال رسول الله ان الله امرني ان
 اربعة قلنا من هم قال على وابو خزيمة والمقداد وسلمان وفيما هم في
 الاخرة قال بينا امير المؤمنين على بن ابي طالب رضي الله عنه ذات يوم
 المسجد اذ دخلت عليه امرأة فقالت السلام عليك يا امير المؤمنين والله
 اني لا بغضك سرّاً كما اني ابغضك علانية واني لا دين الله بغضك سرّاً
 كما ادين به علانية فقال لها على اسأليني أنتي قال فتغير وجه المرأة
 ثم قالت يا بن ابي طالب تعلم الغيب قال لا يعلم الغيب الا الله عز وجل
 الا ان رسول الله اخبرني انه لا يبغضني منك الا السلقية قالت يا
 امير المؤمنين اني مع بعلي منذ ثني وعشرين سنة ما علم بهذا الله الذي
 بي كعلمك اياه واني في ساعتي هذه بي ما ذكرت واني تائبة الى الله عز وجل
 على يدك من بغضك فادع الله ان يكشف عني واذ يدح حوضي الى مكانه
 قال الحارث فرايت علياً قد القى بصره الى السماء يحركه ولا ادرى ما كان يقول

فخلقت المرأة بالله انها ما خرجت من المسجد حتى رد الله حيضها الي مكانها
 رعن علي بن عثمان المغربي المعمر قال حدثنا علي بن ابي طالب قال قال رسول
 الله هذه المعلم وكرامة العلماء وحب بن ابي طالب من فعال الانبياء و
 انا كفيلا بها الجنة يقولها ثلث مرات ويكتب لكل واحد ثواب مائة
 شهيد وعبادة مائة سنة وعنه باسناد اخر مثله وثالث عشرها
 الخلاف والمفاارقة فان النبي جعل مفاارقة المرتضى مفاارقة نفسه عن ابي ذر قال
 قال رسول الله لعلي يا علي من فارقني فقد فارقه الله ومن فارقه فقد
 فارقني وعنه باسناد اخر نحوه اقول ومعلوم ان الشيخين قد كانا النبي
 يوم السقيفة وفارقا وتقاودا الى ظلة بنى سامة وتسايقا وارب
 عشرها الشتر والمسبة فان النبي جعل مسبة المرتضى مسبة نفسه فمن
 ابي اسحق يقول حججت وانا اكرام فاذا الناس عنق واحد فابتعزهم من خلل
 علي ام سلف فسمعتها تقول يا ثبث بن ربعي فاجابها رجل من خلفك يا ثابث
 ايسب رسول الله في ناديك قال اذ لك قالت فعلى بن ابي طالب رضى قال
 انا لنقول شيئا قالت فاني سمعت رسول الله يقول من سب عليا رضى فقد
 سبني ومن سبني فقد سب الله وعن انس مثله مع شئ لا يدور عن

وعن أبي بكر ابن خالد انه لقي سعد بن مالك فقال انه بلغني انكم تعرضون
 على سب على رضا الكوفة فوالسبيته قال معاذ الله قال الذي نفسه بيد سبيته
 لقد سمعت رسول الله يقول في علي شيئا لو وضع المنشار على مفرق راسي
 على راسي لاسبته ما سببته ابدا وعن ابي عبد الله الجحدلي قال قالت ام سلمة
 ايسب رسول الله فيكم على النار فقلت اني ذلك قال قالت اليس يسب
 على بعض ومن يحبه فاشهد ان رسول الله كان يحبه وعن عطاء
 قال لي رجل من بني مية مكة فكان اذا صعد المنبر امر الناس بلعن علي
 ابي طالب فبينما هو ذات يوم على المنبر اخذت له كف من الحائط فقلبت
 على ثلثي حسين مشيرة بالسبابة فقلت يا امي اكفرت بالذي خلقك
 من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا قل فضر بك كمن بما فيها في وجهه
 فانزل من المنبر احمى يقاد وخامس عشرها السود ذو الرفعة قال
 سبحان الله سمعته رسول الله يقول لا يقرن الحجة كيمريد يا سيد
 الانبياء والمرسلين في حلالا قويل فيه وسمع الرسول نفسه سيدا
 فعن امر كز قال قال رسول الله انا سيد المؤمنين ذابغوا وسابغهم
 ومبشرهم اذا بسوا وما نهم اذا سبحوا واقرهم بمجلسا من الرب تعافا

الذي على الرفعة
 الذي تفرق
 عفاك ناب
 لهذا العدد

اذلجتموا انكلم فيصدقني واشفع فيشفعني واسئل فيعطيني صل الله
عليه وآله وسلم سليمان وعن انس ان اناس خرجوا يوم القيمة عند رسول
الله فقال عليه السلام والذي نفسي بيده اني لسيد الناس يومئذ ولا
فخر وذكر الا حديثك فذلك المرتضى رضوان الله عليه سأل رسول الله سيد افقر
ابن عباس ان النبي نظر الى علي فقال نبي سيد في اهل بيته والاخره من احبك
فقد احبني ومن ابغضك فقد ابغضني الحديث تمامه مذکور قبل هذا
وسادس عشر في الاولوية والاحقية فان الله جعل رسوله عليه السلام

اولي الناس واولي المؤمنين فقال الذين اولى الناس بآل ابيهم الذين اتبعوا
هذا النبي وقال تعالى النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وعن ابن عباس قوله
تعالى النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم قال الحق بالمؤمنين في اجمال مؤتم
وتقدير العناية بشأنهم والرحمة لهم والنصرة لهم فلما نزلت هذه الآية قام رسول
الله وقال انما اولى بكل مؤمن ومومنه فمن ترك ضياء عايني ولدا ضالعا
ما في ابي يعني قال ان اعينهم واعو لهم واكفهم ومن ترك ما لا فائدة
فذلك المرتضى رضوان الله عليه جعله رسول الله اولى الناس فعن
بن جرير قال صحبت عليا الى مكة فرايت منه بعض ما اكره فقلت لئن

فقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسكنوا في بيوتكم حتى ياتكم منكم الموت ولا تسكنوا في بيوتكم حتى ياتكم منكم الموت ولا تسكنوا في بيوتكم حتى ياتكم منكم الموت

لكن رجعت الى رسول الله لا شكوتك قال فلما رجعت لقبيته
فقلت في رايته من على كذا فقال لا نقل هذا لعل وهو اول الناس بكم بعد
مذكور في كتاب الوجدان لابن طرمان قال العاصم ومعنى الحديث
هو علم ما ذكرناه من قول ابن عباس في تفسير قوله تعالى النبأ اول المؤمنين
من انفسهم وليس فيه ان المرتضى ضوارة الله عليه احق بالمؤمنين و
بانفسهم واموالهم ونسألهم في رايهم لانه اطلق بها كل انفسهم ولا
هو الكرم وهم على كون له فتى ما شاء باعهم وباع نساءهم وذراريهم
وهو عبيده وهو ملك قابهم كما ان النبي لم يطلق نساء المؤمنين ولم يجعل
اكثرهن وتزوجن ولا جعل نفسه مالكا لهم ولا جعل المؤمنين عبيدا لله
هو على انه اول المؤمنين في احتمال موته وقضاء ديونهم وعولهم وكفالة
ايتامهم وكان ذلك هو ضي الله عنه ولذلك حكم الحكمين في احتمال المشقة في تقدير
ولانه قال اول الناس بكم بعدكم ولم يقل بعدكم في لغة كلامه ولم يكمل صراحة
اقول وانا العبد لاذل عصمه الله من الزلل ولا حاصم الا الله عز وجل ان ما
قاله العاصم غير معصوم من الخلل ولتب الاضرار الولاية في مثال هذا المقام
المخافة التي هي عين المرام والحديث المذكور في هذا المقام نص على ذلك ودليل

فقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسكنوا في بيوتكم حتى ياتكم منكم الموت ولا تسكنوا في بيوتكم حتى ياتكم منكم الموت ولا تسكنوا في بيوتكم حتى ياتكم منكم الموت

فقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسكنوا في بيوتكم حتى ياتكم منكم الموت ولا تسكنوا في بيوتكم حتى ياتكم منكم الموت ولا تسكنوا في بيوتكم حتى ياتكم منكم الموت

وتقريبه الى الافهام بحيث يرتضيه اولو الاحلام هو النبي صلى الله عليه
والله الكرام ما تعاقب النور والظلام قد كان اولي الانام بشهادة خير الكلام
والاولوية لفظ عام يشتمل جميع الامور والاحكام التي يتصرف فيها النبي
الامام وليس لها مخصص في كلام الله المنعام ولذلك قال البيضاوي
وهو الدال لخصام النبي اولي بالموثوقين من انفسهم في الامور كلها فانه لا ياتهم
ولا يرضون منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاتهم بخلاف النفس فلذلك اطلق
فيجب ان يكون احب اليهم من انفسهم وامر انفذ عليهم من امرها وشفقتها
عليه اتم من شفقتهم عليها روى انه صلى الله عليه واله وسلم اذا غر في
تبوك فامر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن ابائنا وامهاتنا فقلت
انتهى موضع الحاجة من كلامه وهو صحيح في ان الاولوية كانت للنبي صلى
الله عليه واله في جميع الامور وكان حكمه عليهم انفذ من جميع الاحكام و
هذا المعنى من الاولوية غير ثابت بعد النبي صلى الله عليه واله الا للخليفة
الامام قبل ظهور ثبوته لعل عليه السلام فقد ثبت المرام ونحن لاندي على اولوية
بالمعاني التي ذكرها العاصمي فلا يضرنا بطلانها بقول الكلام في قوله انه صلى
الله عليه وسلم قال اولي الناس بكبري بعدكم ولم يقل بعد مني فاول الكلام

عليه انه عليه السلام قد قال فيما من نقله عن هذا الكتاب واما الصديق
 الاكبر لا يقولها بعد الا كاذب وهو لا يستقيم على مذهبه ان لا بان يرد
 منه بعد موته فما لهم لا يفسرون قول النبي في هذا الحديث وهو اول الناس
 بكم بعدى بما فسره به قبل اللفظ واحد غير ان مذهبه ان يحتاج هذا التفسير
 فلا يعملون على الاصل الثابت ان الاحاديث يفسر بعضها بعضا بل يحكمون
 بما شاؤوا تشبهوا وتعديا وبغضا ثم نقول اذا تحققوا بغير هذا التفسير
 ان الاولوية التي تثبت للنبي هي الثابتة لعلي بن ابي طالب فقد ستم
 الدست لنا سواء في ذلك ان يكون لفظة بعدى بمعنى بعدى اوليكم
 بل بما يكون هذا التعميد املا في المقصود فانه ان كان اولي بالتصريف في
 حيوة النبي فهو بذلك بعد موته اولي لئن تزلنا عن ذلك فنقول ان
 الاولوية له عليه السلام بعد خيرا لانام قد ثبت بهذا الحديث في جميع
 الازمان حرج منها من حيوة الرسول وبقي الباقي على حاله وهو المطلق
 اللهم الا ان يكون مراد الناصب باثبات الاولوية لعلي بعد النبي
 اثباتا له بعد عثمان فمعنى قوله لم يقل بعد موته انه لم يقل عقيب موته
 لموتى حتى تثبت خلافته بلا فصل ويرد عليه انه اذا قال هو الاول بكم

مفعلين على رسول الله قال فقد وبالذات بعد مع اعترافهم بانه
لم يفعل بعد موت فكيف سار عوا اليه ولم يسبق فوج الى حين حتى اشتغلوا
عن التجهيز والتكفين لسبيل المرسلين وما طلوا ببيعة امير المؤمنين الى
سبيل مكة بعد واقعه في الخبرين من غير فرق بين الا من هذا الخبر
متفق عليه وذلك مختلف فيه واما قوله حكما الحكيم كانه يريد انكم
الواقع منه على السلام منافلا ولوية بالنصر ففقيه ان الحكماء عظماء
يكمن عنده نفسه بل على كره وقهر اجابا كما لا يخفى على من تتبع السبل الاجل
تحليله هذا الناصب انما هو هذا الخراج كلاب اهل النار ولقد عجب من اهل
وما اتخذوا من المذهب وما الى اعجاب ان ذحدث العذبة في حق مولانا
الامير بلفظ الموت قلنا ان المراد به الاول قالوا المولى ام تخرج معنى الاول
وهناك يخصصون الاول بالنبى صلى الله عليه واله الكرام دون علي
عليه السلام ويرضون باختلاف نظم الكلام حتى اذا دل هذا الحد يلفظ الاول
فما لم يقولوا فيه لو ولولا ولا يكادون ينفقون فوق يتمايز نفعه عظيم
الا ان الله قد انعم بالحجة وارضع الحجة وانزل الكتاب ففتح الابواب واشهد
النبي بفضل الخطاب الى الحق الواضح ومخلص المصطفى فغير مولانا بالبرهان

بالهادي والنزيدي الباب بحيث لا يتوشك ولا التراب على الباب لئلا
 يقولون ان كل ذلك موجب للفضل والشفعة غير خاص على الخلافة حتى اذا
 دبر بعض الاخبار الشريفة بلفظ الخليل والوزير والخليفة وهو ما رواه
 العاصي هذا عن انس قال قال رسول الله ان خليلي ووزيرى وخليفتى في
 اهل بيته من اترك بعدك ويخرج موعدى ويقتضى دينى على ابن ابي طالب قال
 هذا الناسب لى اذ خليفتى في اهل البيت لا في امرئ كان الامه لا ترى انه
 لم يقل وخليفتى في متى وكذلك الوصى هو في اهل البيت لا في جميع الامه فلو
 او دلائل اثبات الخلافة المبكّرة بطريق الاخبار العامة تركناها لعدم
 صلاحها للجهة ثم قال لعل الاحاديث ان قوله يخرج موعدى وهو في خاص
 اهل بيته لا في جميع الامه وكفاة بذلك شرفا وفضلا اذ راى
 الرسول لذلك حالا واما قوله وخير من اترك بعدى فانه اراد خير من
 اترك بعدى من اهل البيت لا تراه كيف ذكره عقيب قوله وخليفتى في اهل
 البيت احق يسقيه اقول وانا السبيل لما سعى انه قد تصف هذا الشيخ
 العاصي فاقى بنا ويل غير مسموع لا يسمعون ولا يعنى من سمع فان قوله في اهل
 بيتى صفة كاشفة تعلقها بالتفاء المستفاد من لفظ الخليفة اى

[illegible][illegible]

ابي خليفة الباقي في اهل حال في القاموس خلفه خلافة كان خليفته
 وبقي به في منتهى الادب ما هنالك من خلفه كسفينه انك بجاي كس
 باشد و كجارج سلطان بررك وقال في النهاية الخليفة من يقوم
 مقام الزاهد ويسد مسداه و الهار فيه للسابقة وفائدة هذا التبعة لا شارة
 العلة الخلافة وهو مفيد بحسن الكلام وطافته اذ يصير الكلام بكلام
 مع جنة وبرهان فاز الخليفة لا بد ان يكون مماثلاً للمستخلف ولا شئ
 بالمر من اهله فما بال المناصب يسمي الخلافة لا بني بكر مع عدم الشبهة
 بينه وبين خيرا لانام وقد اعترف هو على نفسه بانه لا خير فيه على ما ذكر
 في النهاية ايضا حيث قال وفي حديث ابى بكر جاء امر ابى فقال له
 انت خليفة رسول الله قال لا قال فما انت قال انا الخليفة بعده
 والخليفة الذي لا غنا عنده ولا خير فيه وقال في القاموس الخليفة
 الاحق ومن ادعى الخلافة لاحق فهو شاذ حقا منه ومن هبقة
 ولو سلم انه اراد كونه خليفة على اهله لم يضرنا ايضا لان اهله افضل
 من الرعايا فمن كان خليفة عليهم فهو بالخلافة على غيرهم من
 الاجانب احق اولى كيف لو كان على هو الخليفة في اهل البيت وز الخلفاء

على قول
 ابى بكر الخليفة

بسم الله

الشيء أخذنا من لا يبرهم ايضا فانهم في طلب القديس حين يصعدون
ويخرجون عن الجواب يقولون ان ابا بكر كان خطيئة في الامم بعد
رسول الله فلا استراض على امره واخذ فدا كما في سفر ابي داود
ابي الطفيل من انه قال جاءت قاطنة الى ابي بكر تطلب ميراثا عن ابيها
فقال لها سمعت النبي يقول ان الله اذا اطعم النبي طعة في الذي يقوم
من بعدو وبذلك يدافعون عنه نسبة الظلم والجور مع ان فيه ضربا من
المصادرة والدور لان لا يمكنهم هذا الجواب لسنوطة عن ابي بكر فان
عليها اذا كان هو القائل بعد النبي في اهله فلا يكون له ان يترك سلطه
في فعله ثم من المعلوم ان لفظ الاصل فيه عموما اذا لال لا يضاف الا
الى ذوى العقول والاشراف بخلاف اهل التعمير فيه سهل و
لكنهم مع ذلك اذا قيل اللهم صل على محمد وال محمد يخصوا الصل
بعلى وقاطنة والحسينين بل قال امثلهم واورعهم ان محمد جميع المسلمين
من بني هاشم وبني عبد المطلب قال الاخر بل الله اصحابه ومنهم من
فقال بل الله جميعا ومن قائل ان تبا عهده في ذلك عن النبي انه
سال النبي عن آل محمد قال كل مؤمن تقى كذا في الشفاء وشرح المصاحف في

لان ولاية ابي بكر
بمقتضى كونهم
والا وكتابهم
يستندون في
يخرجون بهذا
في نه الاطراف
بما التزموا
منه

في التبرع حتى اذا ولى في حديث الوصاية اليهودية عنه بلفظ
 اهل الله هو اقول الى العموم خصوصاً باخص النحوس ليكون
 من الوصاية وادخل في الغواية قال الله منهم الشكاية وسابع عشر
 والولاية فان النبي قال من كنت مولاة فعل مولاة وعن عبد الرحمن
 بن ابي قال انشد على الناس ان من سمع رسول الله يقول من كنت مولاة
 فاز علياً مولاة اللهم وال من مولاة وعاد من عاداه فقام اثنا عشر يوماً
 فقالوا انشيدنا سمعنا رسول الله يقول الست والى بالمؤمنين من انفسهم
 قال فقلنا بلى قال اللهم من كنت مولاة فهذا مولاة اللهم وال من
 مولاة وعاد من عاداه وعن ابي سعيد قال قلت لفضل بن قيس
 الله لعل من كنت مولاة فعل مولاة الى وفاته قال مائة يوم فطر لعله
 ابن خليفه وعن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله من كنت مولاة
 فعلي مولاة اللهم وال من مولاة وعاد من عاداه وانصر من نصره و
 اخذل من خذله وعن سعيد بن المسيب قال قلت لسعد بن ابي
 وقاص اريد ان اسالك عن شيء وانى اتقبك قال سل عما بدا لك فانما انا
 عنك قال قلت بمقام رسول الله فيكم يوم غد يرحم قال نعم فقام فينا

على قوله وال
 انشيد في
 دلاله على
 التفسير

بالظهورية فاخذ بيد علي بن ابي طالب قال من كنت مولاه فعلي مولاه
 اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فقال ابو بكر وعمر اسيت يا ابي طالب
 مولى كل مؤمن ومومنة وعن طلحة بن عبيد الله ان النبي قال من
 مولاه فعلي مولاه وعن ابي هريرة من صام يوم ثمانية عشر من ذي الحجة
 كتب له صيام ستين شهرا وهو يوم غدixer لما اخذ رسول الله بيد علي بن ابي
 طالب قال السعد اولي بالمؤمنين قالوا نعم يا رسول الله قال من كنت مولاه
 فعلي مولاه فقال العجمي بنج بالكل اصبح مولاي ومولى كل مسلم فانزل
 الله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم قلت واكثر الاخبار واهل التفسير على
 ان قوله اليوم اكملت لكم دينكم انزل يوم العرفة وعن ابي الطفيل
 قال جمع على الناس في الرجبة فقال انشأ الله كل امرئ سمع رسول الله يومئذ
 وهو اخذ بيده وهو يقول استأوى الي المؤمنين من انفسهم لما قام فشهدا
 فقام ناس كثير فشهدوا ان النبي قال من كنت مولاه فهذا مولاه اللهم
 وال من والاه وعاد من عاداه فقال ابو الطفيل فخرجت في نفسي شئ
 فقلت في يد بن ارقم فقلت سمعت عليا يقول كذا وكذا قال فلترتك
 ذلك فقد سمعت رسول الله يقول في ذلك وعن يزيد بن جنان بالحرم

سعد بن زيد
 من الانصار من اهل الخلاء
 وهو الذي لا يغتسل الا بالماء
 فسمي بالاولى يعني اوله لا يغتسل الا بالماء
 المراسل الرواية قالوا الذي اول
 قد ذكره والاولى يوم الاكل والما
 قبل ان ياتي في الشريعة ايضا
 في المباحث الاول فانظر الى كثرة هذه
 الاخبار في هذا سبيل الاشارة
 ثم انظر الى قوله ان الله اكمل
 على الانصار يومئذ انهم
 قلت سمعت النبي يقول
 اخذت بيده يوم الغدير اذا
 كان يومئذ يومئذ انهم
 ومما يدل على ذلك كل ما
 على عمر

وفيه قام رسول الله بغدير خم فوعظ وذكر ثم قال وأما بعد فأيها
الناس إننا أنا بشر مثلكم يوشك أن ياتيني رسول بي فاجيبوا
تأرك فيكم الثقلين أولهما كتاب الله وذكر بقية الحديث المذكور في مسند
أحمد بن حنبل على كتاب مسلم وقيل غدير خم بقرب الحنفية وفي حديث
وأَنقلُ حكاها إلى حنبل وإلى الحنفية وذكر العيني في كتابه أن النبي قال اللهم
بارك لنا في هذا وما وصاها وأَنقلُ حكاها إلى صحيحه قال صحيحه في الحنفية
وعذير خمر به قال الأصمعي لو ولد بغدير خم أحد فعاش إلى أن يجتلي
أن يقول مها قلت هذا ما اختص الله سبحانه بعلمه وحكمه ولعل المراد
رضوان الله عليه لم يدر له الأمر لأن حديث المولاة كان بها والأمر قضاء
الله سبحانه أقول هذا من السنة القديمة والشدة السقيمة لأهل السنة
فأنهم ينسبون كل خير بشرط القضاء والقدر وكل ظلم منهم وأثم وعشوم
فإنهم يفعل ما يشاء من المعاصي ثم يؤخذ به الله العظيم سبحانه ونعم
عما يصفون وإن أولئك هم المتعسفون وسيعلم الذين ظلموا أني أنقل
يقولون والذي يكفيني في هذا المقام هو أن المعاصي قد عرفت بخلافه
على يوم الغدير في هذا الكلام وإن ادعى أنه لم يدر له الأمر لنفسه ذلك

للموضع فذلك مما اخرج بعد ثبوت المرام وهل المانع منه المفسد عليه
 الاول الا الشيطان في الاخر لا يثبت في بكر وابن ابي سفيان اولئك
 حزب الشيطان وما كنت احسب هذا لنا صبي قبل ذلك انه يسلم و
 لا يكلم كسائر اهل نخلته في السند واللتن فاما اذا سلم فلا اذكر ما اذا يحكم
 ويتغمق فانه اذا اعترف بان النبي قد اولا منه انزل فيه الله ثابته الاكمال
 والايته امره بوق على الانام الا الايتام والخروج عن الدين والسلام
 المحسوسة ممنوعة بغير مسموعة بل قد مر منه غير بعيدان هذا اليوم
 سعيد فان ما نقله عنه عليه السلام من قوله من صام فخصه دليل على
 بركة يومه وفضيله صومته واما ادعاء من نحوسه الموضع فاول ما
 يسأل عليه هل تثبت المحسوسة في المكان لان الاصل هو الخير والبركة
 في الارض لقوله تعالى والارض وضعا للانام فيها فاكهة والفضل افاض
 الاكثار وقوله تعالى سيروا في الارض وقوله سبحانه وجعل فيها راسي من
 قوتيها وبارك فيها ثمران سلم ذلك في الجملة فلا يترخص في ما نحن فيه بالخصوص
 ما لم يستدل عليه بقواطع النص من لو كان المكان محسوبا بغير نحوسه
 مانعة من اتمام الامر فاما ان يكون النبي قد قام بما قام به الاجال في التام

المقام فيلزم كونه عليه السلام اجمل من العاصي العياذ بالله واما لو كان
 قد فعل عالما بما قيل من عليه نقص غرضه حيث اراد ان يامر
 وهو يعلم ان المكان مانع من ذلك بل الكلام يجري في نزول خبر
 الكلام من عند الله العلام في مثل هذا المقام وما نقله العاصي
 عن النبي انه قال اللهم بارك لنا الخ فهو غير مفيد وليس التسليم بمسئلة
 فان الضمائرائدة على المدينة والمهجرة هي الحجة ميثقات اهل الشام و
 لما ذهب السيل اهلها سميت بحجة وكانت بعد تلك دار لليهود ولما
 دعا النبي عليها بنقل باب المدينة اليها فالخوسة ان كانت فهي لكها
 دون المؤمنين الا بوار ولا لما جعلها الله المنعم ميثقاتا للبح والاحرام الى
 بيته الحرام ولا جعله النبي المقتام موضعاً لظهور ولاية علي عليه السلام
 على انه لو كانت فيه نخوسة لالت بشرف هذه الولاية ونزول الولاية
 اما سمعت الله سبحانه يقول في قصة الكليم قلنا ايها نوحى من شاطئ
 الوادى الى الامين في البقعة المباركة وقال قلنا ايها نوحى ان بورك لك
 في النار ومن حوكها وقال البيضاوي الظاهر انه عام في كل من في تلك
 الوادى وهي اليها من ارض الشام الموسومة بالبركات لكونه مبعث الانبياء

وكفا تهم احياهم وامواتا والكفات وحصصا تلك البقعة التي كثر الله فيها موسى انتهى وقال تعالى حكاية عن المسيح وجعلني مباركا أينما كنت فكيف يكون مقام نبينا منجوسا وهو افضل من موسى وعيسى وقد قسم الله بحمله المجد فقال اقسيم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد واصا ما نقله عن الاصمعي فان كان مرجعه الى قول النبي صلوات الله عليه واله غشا كما لدله ولوانه اراد الاراء على عليه السلام فلا غير بقائه ولا غرو فوقع وفيات الاعيان قال بوالعينا كما في جازة الاصمعي فحدثني ابو قلابة

بسم الله الرحمن الرحيم
في الخبر الذي في
جميع بلاد العرب
ثم انما تفتي المال
اسم سبب جميع
في

الحرمي الشامي الشاعر فاشد في نفسه شعر

لعم الله اعظما حلواها	نحوه اراي البس على الخشباب
اعظما تبغض النبي واهل	البيت والطيبين والطيبات

في الخبر الذي في
الدروس والاولى
انما تفتي المال
اسم سبب جميع
في

وما بال الخوسة التي ادعاها الاصمعي في كلامه العاصي نزول عن الصنف اذا تخول عن ذلك المقام وهي لا تنزل عن الوصي مع تخوله عليه السلام مع النبي بالجملة فالعاصي بعد اقراره بالحق الواجب البرهان قد استلزم الشيطان فاني بكلام يشبه خزعبيلات النسوان حيث يطلب على اوها خوف خوسة المكان والتخويز من تصرف بنو الجان في الاكوان ومن كان

كان معه دليل فاطي لا يسلك مسلك الشاك المستبر قال عالمي لعجزه
 هنا مؤد للثل الجسي عصمت بي بي ازيجا دري قال ما حاصله و
 ثامن عشرها الواو والراية فان النبي ذكر ان ولدا دم يكونون تحت راية
 ولوائه فمن حذيفة قال قال اصحاب النبي يا رسول الله ابراهيم خليل
 الرحمن وعيسى كلمة الله وروحه وموسى كلمه الله تكليما فساد اعطيت
 انت قال لدا يوم القيمة كلهم تحت ايتي وانا اول من يفتح له باب
 الجنة فلذلك المرتضى رضوان الله عليه وذكر النبي ان لواء الحمد
 يكون بيده وعن الضحاك بن مزاحم قال قال رسول الله اجي يوم القيمة
 وابوبكر عن يميني وعمر عن شمالي وعثمان من ورائي وعلي بيده مع
 لواء الحمد عليه يومئذ شقنا شقة من سندس وشقة من اسبق
 فقام اليه العراقي فقال له فداك ابي وامح يا رسول الله وهل يستطيع علي
 ان يحمل لواء الحمد قال وكيف لا يستطيع حمله وقد اعطى خضبا لا شتى به
 كصبري وحسننا الحسن يوسف وقوق كقوق جبريل وان لواء الحمد بيد علي
 بن ابي طالب جميع الخلائق يومئذ تحت لوائه اقول ان خطا ابن الناجي
 عن يمين النبي وشواه في رايه وهو جبال يؤخذ بهم ذات الشيا احكاما

۴
 ماکان با چشم من
 ای کبود لبه الانفال
 ایورد وایاندا قاتم
 رتو انده خورشیدلو
 بالاصاحب
 فی حب به
 العاصم فی فصولو
 علی مولانا علی بن
 الفتح مولانا
 مع انشد
 عرواده فی نور الراج
 چو از الحبت کجاست
 الوری علی شایان
 کانت ذریک انده خورشیدلو
 الات حین ناس
 منبر

حکمت

في الرجب الثاني من المطهر في فصول المقطوع ١٣

طه فاعل
 عبد الواحد المولى الحاج اسد الله
 لورجل الرعايا والكرام
 المكنى (ع) المولى طه
 من مائة وثمانين سنة
 ٦٤٩ من عهد صفوي
 الياقوتية ورجل الاشهر
 ولدت في ايام امانت افشار
 وقوت في سنة ١٠٠٠
 على الايام والاولم صلى
 عليه وسلم المولى طه
 من مائة وثمانين سنة
 ٦٤٩ من عهد صفوي
 الياقوتية ورجل الاشهر
 ولدت في ايام امانت افشار
 وقوت في سنة ١٠٠٠
 على الايام والاولم صلى
 عليه وسلم المولى طه

ابن ابي عمير	ما ذكر في من امره ذاك الصبي
فوق على صدره لوح مكتوب فيه شعري	
خَصُّهُ بِاللَّهِ الرَّحِيمِ كَأَنَّ بَيْنَهُمَا أَلَا إِنَّ فِيهِ حَقًّا وَبَيِّنَاتٍ	الطبيب المهذب المرحوم علي بن المشق من علية
فوجع الى اهله وسقاء عليها ووقع الاتفاق منهم عليه قال العاصمي ما حاصله والثالث والعشرون تشبيه الابوين في الحكم والتهمة فان النبي في كثرة ما انعم الله تعالى عليه وفور احسانه اليه لم يرزقه اسلام ابوية وعلى هذا جمهور المسلمين الا شرح مة قليلون لا يلتفت اليهم اقول ان هذا القول فرعون ان هو لاء كثر ذمه قليلون قد ام الله سبحانه الكثرة في مواضع كثيرة من القرآن مدح القلة فقال كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة وقال ان اكثرهم كفاسقون وقال وقليل من عبادي الشكور قال العاصمي فكلنا لك المرتضى رضوان الله عليه فيما اكرم الله به من الاخلاق والخصال لم يرزقه اسلام ابويه اقول اقتل بدع الناصبة ولا شيعاها في الفاضل الحق واهل الباطل جميعا فان اهل السنة مع انها اكثر في البعض والحسد لا يقولون بكفر فاطمة بذنت اسد	

[illegible][illegible]

والشيعة أطبقوا في حق أبي طالب على الإسلام وعليه أجمع أهل البيت عليهم
 السلام فلا يلتفت إلى ما زعمه أهل السنة والجماعة من نسبة الكفر إليه
 وقلة اتفاعة الشفاعة وإذا قد ثبت إسلام فاطمة لأجمع كما لا يخفى
 على من نظر في الاستيعاب في أسماء الرجال للذهلي وغيرهما من الكتب
 الشائعة في الاصطلاح فلم يبق في إيمان أبي طالب محل للتراع لأن أسلافها
 كاشف عن إسلامه لتحرير السلسلة على الكافر على ما بين في مقامه وفي
 ابن أبي الحديد أن علي بن الحسين شغل عن هذا فقال أعجبا أن الله تعالى
 نهي رسول الله أن يقرب مسلمة على كاح كافرة قد كانت فاطمة بنت أسد
 من السابقات إلى الإسلام ولم تنزل تحت أبي طالب حتى مات انتهى في
 هذا كفاية المريد الكنا مع ذلك بنسط الكلام في هذا المقام بعد ما
 سلف في ذلك في صدر الكتاب إن أدى إلى الحادة مع زيادة في الفائدة
 فنقول أعلم أن أكثر أهل السنة أنكروا إسلامه وأنا أقول كيف يكون
 في إيمان حمزة الرسول هم في به الضلالة كالغول يتبعون خطوات الشيطان
 في الأصول ومن الطائفة ما حكاه بعض أصحاب المعقول من علمنا
 الفحول قال قد نأخذ واحد من صلاة الهنود في دمج البقرات على ما هو في هذه

هذا البلاد مرسوم بمجمل فقال كيف أثر لحوماً على لحم الوعول مع ان
 لحوماً مولد للسوداء مورثة للأذواء قال قلت ذلك لوجهين
 احدهما ان لحوماً ايرخص من لحم المعز والنسان فيرغب فيها اكثر
 افراد الانسان وحوماً الوعول تنبسط لاهل النصارى ويعسر اشتراكها
 على اهل الاسلام والاقتدار وثانيهما انكم معاشر الهنود والكفرة
 كثرهون ذبح البقرة فاخذنا ذبحها واكثرنا ذلك في بلادنا
 خلا فكم ورغماً لا نأفكم قال بئس نخس نخاس انما خسر واحد
 من هؤلاء النواصب قبل على الهندي قال له اسكت ايها الكافر
 ليس لك ان تناظر فقال الهندي مهلا ايها السني فليست اولى
 بالايمان مني فقد بني الاسلام على اصول تلقى العقلاء بالقبول
 فآية التوحيد والعدل والمعاد فتلقفها المحققون منا
 بلا دعان ولا اعتقاد واما النبوة والامامة فالأولى منهما
 انكرنا ما نحن والثانية تنكرونها انتم فخر اكفاء لكم فجل لسي
 المتعصب اللئيم وظل وجهه مسوداً وهو كظيم وبالجمل
 فاكثراهل السنة قائلون يكفرا بيطالب وما هذا ينكر منهم

ترجمة

لما ثبت ان المرء يقبض على نفسه كافرهم راكبش خور يندركه والله
 لهم الخ لك امران احدهما انهم راوا شيوخهم قد تولدوا من جنات
 الكفرة وكلاهما فلاجل ذلك حاولوا ان يساووا بينهم وبين
 امير المؤمنين اتي لهم ذلك وثانها انهم حادوا عليها ولم يجدوا به
 من المثال ما يقربهم عيونهم فكفوا اباءه ابا طالب ان حقوقا اليه تكفير
 ابي النبي تستر عن الاقضاء بظهور بعضهم الحق ولولم يكن
 ابو طالب الدال على ما كفر به ابداه ولو كان كفرون كفرا لكان
 فان ذلك مقتضى قواعدهم واعتقادهم وهو المعلوم من عقائدهم
 وعادتهم اما فرج ما خلك ان ابن العربي وهو سيديا وليا لهم
 وخاتمة فاتهم قد قال باسلام فرعون واول الايات الواردة
 في كفره بل نبذ القرآن وراء ظهره ومن هنا يعلم انهم والتفسيق
 والتضليل يتبعون الاهواء دون الدليل فوافي ذلك اخبارا
 مختلفة يكن بها الكتاب السنة النبوية والاخبار المعصومية ^{لعقل}
 الذكية اما الكتاب فمنه قوله وما كنت متخذ المضلين عضدا
 بيانه ان ابا طالب كان عضدا لرسول الله ناصرا له باتفاق الامة

في قوله من جنات
 الكفرة وكلاهما
 فلاجل ذلك
 حاولوا ان يساووا
 بينهم وبين
 امير المؤمنين
 اتي لهم ذلك
 وثانها انهم
 حادوا عليها
 ولم يجدوا به
 من المثال
 ما يقربهم
 عيونهم
 فكفوا
 اباءه
 ابا طالب
 ان حقوقا
 اليه
 تكفير
 ابي النبي
 تستر عن
 الاقضاء
 بظهور
 بعضهم
 الحق
 ولولم يكن
 ابو طالب
 الدال على
 ما كفر به
 ابداه
 ولو كان
 كفرون
 كفرا لكان

إلى

[illegible]

فيه مثل ذلك والصدق ما سألتموه عاجله ولجله فمر بالحق له والله خطب
 عظيم وثناء شائع جسيم انتهى هو قليل من كثير ما أورده في المواهب وفيه
 دليل على سبق إيمان أبي طالب وكفى به دليلا فإنه يدل على أنه امر بالنبي
 قبل أن يعثقه الله رسولا والعجب أن العاصي نقله وعقله وعاهة شعر
 غفل عن مقتضاه من غير أن يهتئ لنفسه عند مقبولا ولم يعلم أن السمع
 والبصر الفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا ثم إن هذه حكاية البداية
 وأما الخاتمة فحكى في المواهب عن هشام بن السائب الكلبي أبيه أنه قال لما
 حضر أبا طالب الوفاة جمع إليه جوه قريش فأوصاهم فقال يا معشر قريش
 أنتم صفة الله من خلقه إلى أن قال إن أوصيكم محمد خير فإنه لا
 في قريش الصديق في العرب وهو الجامع لكل ما أوصيكم به قد جاء
 بأمر قبلة الجنان بآذنة اللسان مخافة الشئان وأمر الله أني أنظر الرصع
 العرب أهل البر والاطراف والمستضعفين من الناموس فاجابوا دعوته
 وصدقوا كلمته وعظموا أمره فخاض بهم غمرات الموت فخصارت ونساء قريش
 وصناديدها أذنا بأودورها خرابا وضعفاؤها أربابا وإذا أعظم عليهم
 أحوجهم إليه أيعد لهم منه أعظامهم عند قد محضته العرب خالص قريشها

له
 داود والوفاء في الكافي
 تحت قوله فما قد مر في شرح
 المؤمن في بحث نعم رسول الله
 من القسم فتأدت بسيرة
 وهو ما قد بعد ذلك في الجيم
 وهو دليل على أن أبا طالب
 لما في سورة المؤمن قال
 وأما الذي في الجيم
 في كتاب خير من حيث هو
 في كتابنا ما في الكتاب
 كفي ما في كتابنا ما في الكتاب
 بعينه في مقام من في الكتاب
 للضال في البداية ما في الكتاب
 والصواب في البداية ما في الكتاب
 من كتابنا ما في الكتاب
 من كتابنا ما في الكتاب
 في الأصول والبداهة
 أول الأمر ما في الكتاب

المسألة

ودَّها واصغت له فادها. واعطته قيادها. يا معشر قريش كونوا له ولائاً
 وكرهه حماة. والله لا يسأل أحد سبيله الا رشداً ولا يأخذ هذه الا استعداداً
 ولو كان النفس مدته ولا جلي تاخير لكففت عنه المأز من لدغته الذئب
 ثم هال انتهي هو دليل على اختتام امرة بالخيرة وحمايته النبي عن الضرر
 صريح في انه نصر النبي ميتاً وحيّاً ودلهم على سبيله رشداً لا يمانح
 وان امرة مقبول بالجنان وان لا يته وحمايته لازمة واجبة على الاعيان
 فاما قوله انكروا اللسان مخافة الشنآن فالظاهر انه حكاية عرجال البر
 فانهم في احقيته واستيفتها انفسهم كنز بوه بالسنتهم ما عوفقت
 له بالجنان ومدحه باللسان وهذا هو عذر الايمان ولو فرض كونه
 حكاية عن نفسه فانما هو تقيّة من اهل العذر كما يدل عليه مخافة
 الشنآن فها حكاية البداية والنهاية وحكيك منهما في الغاية وكذا الزمان
 المختل في البين فقد كان جنعه فيه كما ستعلم نصرة سيدنا ومنه قوله
 لا تحزن المؤمنون الكافرين اولياء مردون المؤمنين ونقره ان
 الاولياء بمعنى الاحباء وقد ظهر مما ذكرناه انفاً سابقاً وعما سنده
 لاحظه ان النبي كان يجب باطالته ويمدحه كما اعترف بذلك

بسم الله

هذا الناصب في حكاية الاستقامة نفل العزيم به قال الله در اوطال
 كان كافرا للفتنة وليا حيا بدلالة الالية الكريمة واما السنة النبوية فبذلك
 مع بعض الاقوال العامة فنقول فيها واقعة شعب ابیطالب على ما ذكره في الم
 وقد ظهر فيه عن ابیطالب من اجل ان الدين ونصرة سيد المرسلين لا يصيد
 الا من اخضع خواص المؤمنين ولولا قتل سيد الانام ولم يبق على
 الارض وشتم من الاسلام ومنها ما ذكره في المواهب اللدنية ايضا كان
 رسول الله عند ابوطالب يدعو الى الاسلام فاجتعت في ريش ابیطالب
 يريدون بالنبي سو فقال ابوطالب حين تروح الابل فان حنت ناقة

الى غير فصليها دفعت اليكم وقال شعبي

<p>حتى اوسد في التراب دفينا وابشر قويدنا من عيوننا ولقد صدقت وكنت ثريا من خير اديان البريه دينا لوجدتني سحابتا كميننا</p>	<p>ناله لن يصلوا اليك مجهم واصدع بامرك ما عليك غضا ودعوتني زعمت انك ناصي وعرضت دينا لا حاله انا لولا الملامة او حذاري سبة</p>
---	---

له في الغرض الثاني من ان يكونوا في اول من الكمال

وهذا الشعر نقله الشيخ في الكشف ليس من التفاوت والاختلاف هو

الحديث

هو دليل كاف على ايمانه رغم اهل الخلاف اذ فيه كما ترى تصديق للشيء
على دينه وابقا بآية خبر الايمان واقوار بن ذلك باللسان وما الايمان
الا التصديق بالجنات والاقرار باللسان وقد حصل له كل منها غير انه
لم يظهر ذلك في كل محل مقام خوضه السبب الملام كما يظهر من اجز الكلام
وما هذا بضائر في الايمان والاسلام بل ربما يمدح الكهان كما تضمن عليه
القرآن في مومالي فرعون قال رجل موم من آل فرعون يكتم آياتنا
الاية وهذا على سبيل المنزلة والا فاسناد البيت الاخير اليه لعله
قبيل المنقول ولذا لم يرويه شيخوهر الكبار كمقاتل والثعلبي وابن دinar
وقد وابقا في الاشعار على ان المنقول عن ابن حنيفة كما في الفتاوى الى سره
ان الايمان هو الاعتقاد بالقلب وانما الاقرار اجراء الاحكام وقال
الغوى المدلول في شرح سفر السعادة ما هذا ترجمته التحقيق ارجففة
الايمان هو التصديق القلبي شرط الاقرار اربعة اجزاء الاحكام في
الدين او مجمل التصديق فهو موم عند الله ومنها قوله في رواية
الصواعق عن عمر بن الخطاب ابرر رسول الله قام فينا خطيبا فحمد الله ثانيا
عليه ثم قال ما بال اقوام يرمون ان قرأنا لا تنفع ارجففة كل

وقد انش على نفسه فقال
والشعبي عن جابر بن عبد الله
وابن مسعود واداد الى
الضلال فيه باطلا
وزاد في ذلك من جعلها
سنة في شعير لاداد
او بندي في شجرة جوف
سجادك سبيلك وريب
منج حالك شاكيب
فعل الباء لم يبد
لبا واذا افتقر
بالباء في ارجففة
تافض الباء من حيث
او بندي في شجرة جوف

سبب نسب منقطع يوم القعدة الأسبوعين نسبي صمري الخبر ومعلوم أن اباط
عم النبي لو كان كافرا لما نفعه قرابته واصداؤه عليه ظرا وقواهم ويعلمون أن قرابته
لا تنفع مع الله أن يكدن بهم في نعيمهم هذا كما تنفع ما ابولهب فخرج عن حجة
الاسلام بنص لا خلاف فيه من القرآن ومنها قوله ان لا يبطل عندى رحا
سائلها بابلها وعن سعد بن المسيب عن ابيه وصلة كتم حجة
خيرا والتفريق ما في الحديث السابق على ان في هذا الحديث دعاء خير من
النبي في حجة دعاء مقبول لو كان كافرا لما قيل دعاء النبي في حجة كان
جزاؤه شرا خيرا ومنها قوله فيها حكيناها عن العاصمينا وعلى من فورا وحديث اللذان
جعلوا النبي الوصي مستقين من مظلة الكفر ومنها قوله فيها ذكره في كذا العمال
والله ان لا جبال خصلتين قرابتك لحبيبا لتيالك وقريب منه في
لا استيعاب تقريبات الدلائل فيه ظاهر باهر فان مثل هذا مما لا يراعيه
النبي في حق الكافر ومنها ما نقلناه عن العاصم في حديث
لا استسقاء من شجرة المعلوم المبدح والثناء على سيد الانبياء شعرا
وايضر يستقي الغمام بوجهه ثم اليتاني عمة للا ممل
وقتها على اذكرة في المواهب عن عطفه قال قد امسكتم في خط

و ما انفكنا من
 ما ابايننا اني ابايننا
 جملنا كذا في وجبا كذا
 من حيث في اياك كذا
 ومن سروره عليه السلام
 و معروضا كذا على ابي طالب
 قال تندرو ابا طالب
 عينا من يشهدني في ذلك
 فان الشكر كذا تقارن
 تحت الجلال كذا من الشكر
 رجال الجارى في ترجمه
 بن جده كذا و فابا القية
 فذلما راى زيد بن
 زيد بن كذا و بن كذا
 ان ما انا كذا من كذا
 الاختلاف في اسلامه
 اسلامه كذا في كذا
 و سروره في كذا
 اسلامه كذا في كذا
 و سروره في كذا
 كذا كذا كذا

المكة

فقط تلك قرين بالباطل الحظ الوادي في جندب العيال فهل فاستق
فخرج ابطال معه غلام كان شمس جرت قبلت عنه حابة وحوله انملة
فاخذ ابطال بالصق ظم بالكعبة ولا ذا الغلام باصبعه وما في السماء
قوة فاقبل السماء من هنا وهناك واخذ في اخذ في انجره الوادي
واخصب النادى البادى في ذال يقول ابطال شعرا بيسق
الغمام بوجه البيت وهذا البيت من ابيات في قصيدة لابن ابي طالب
ذكرها ابن اسحاق بطولها وهي اكثر من ثمانين بيتا قالها لما تمالات
قرين على البنى ونقرا واعنه من يرب لا لاسلام واولها شعرا

قوله ما في السماء
قوة فاقبل السماء
واخصب النادى
الغمام بوجه البيت
ذكرها ابن اسحاق
قرين على البنى

وقد قطعوا كل العربي الوسائل
وقد طأ وطأوا امر العدا المراتل
فلا تشركوا في امر كل واغل
تكونوا كما كانت احاد بيتل
علينا بسوا وبملحق بياطل
وراق ليرقى في حرام ونازل
وبالله ان الله ليس بغافل

ولما رايت القوم لا ودعندهم
وقد جاهدنا بالعداوة والايني
احبنا منافات ترخير قومكم
فقد خفت ان لم يصلح الله امركم
اعوذ برب الناس من كل طلعن
وثور ما ارسى غير مكانه
وبالبيت حق البيت بطن مكة

ومنها

كذا بترو بيت الله نُبزى محمدا
 ولما نطاع جرحه ونناضل
 ونسله حتى تفرع حوله
 ونذهل عواضنا شلوا الحلال

انتهى بتفاوت يسير الأقال بكسر التاء الثلاثة المتجاورة الغياث قبل الطعم
 في المشقة وعصمة الأراذل أي يمنعهم من الضياع والحاجة فكانت لني جفت
 المرائل المفارق رسي أي أثبت نبري بضم النون وسكون الموحدة آخره
 راء محجة أي نهر تغلب عليه ناضل أي مجادل ونخاصم قال ابن التين
 في شعراي طالب هذا دلالة على أنه كان يعرف نبوة النبي قبل أن يبعث
 لما أخبره بحكياه وغيرة مرشانه قال الحافظ أبو الفضل ابن جرير
 إسحاق ذكر إنشاء ابن طالب لهذا الشعر كان بعد البعث ومعه ابن طاب
 نبوته جاءت في كثير من الأخبار وتكسك بها الشيعة في أنه كان مسلما
 وراي ابن جرير البصري جزء جمع فيه شعرا بطلاب ونعم أنه كان
 مسلما وأنه ملئت على الإسلام وأن الحشوية تزعم أنه مات كافرا
 واستدلوا بحواه بما لا دلالة فيه انتهى ومنها ما أخرجه البخاري في
 تاريخه الصغير من طريق علي بن زيد قال كان أبو طالب يقول شعرا

[illegible]

الابنه
عبدالمطلب
عليه السلام

۴۷۱

و شوق له من ابي عبد الله عليه السلام
و هو من صلح النبي شاء جميل عليه لا عرف احد سبوا باطالبيه*
و منها ما ذكره عبد الحق الدهلوي في شرحه على سفر السعاده ما هذا لفظه
و جد دوی عبد المطلب را بنحو کشمید و محبت سخت با وی پیدا کرد و بعد من
روزگار قحط شدید بر قریش افتاد پس آواز یافتی شنیدند که می گفت که استیفا
کنید باین نبی اخر الزمان عبد المطلب را بر دوش خود گرفت و دمار کرد
باران های فراوان شد و در آنچه مشهورست هتبقا از ابوطالب بود وی را
درین باب قصیده مشهورست و رفعت آن حضرت صلی الله علیه و آله و سلم
که دلالت دارد بر کمال محبت و نهایت معرفت نبوت او و مطلع قصیده
اینست و ابيض يسبق الغمام البيت شيخ ابن حجر عسقلاني و فتح البار
میگوید که ابن اسحاق این قصیده را در سیر بطولها آورده و بیشتر از هشتاد
بیت ذکر کرده و بیشتی چند از اول قصیده آورده و اکثر این احوال که مذکور
دران واقعست بعد از بعثت و ابوطالب مگر از آنجا فرستاد در یافته
بود و بعضی گفته اند که وی این قصیده را دران وقت گفته که قریش
بر آنحضرت بغلبه برآمده بودند و منع میکردند مردم را از ورا آمدن

وإسلام ما بين قريش والخمرست والله أعلم ومنه ما رواه أيضا وهذا نصه

در روز غنۃ الاحباب اخبار موت ابو طالب بر کفر آورده و نیز آورده که سید عالم همراه

جنازه ابو طالب میرفت و میگفت که ای عم من جملہ رحم بجا آوروی و دوحق من

و نیز می گفت غفر الله له ورحمه باجمعه

ابوطالب مالی از خواست نیست و همچنین آنچه آمده است که ابوطالب گفت

می میرم بر ملت عبدالمطلب ہاشم وعبد مناف وحضرت فرمود عبدالمطلب

و قوم می همه در آتش اند و متاخرین اثبات کرده اند که ابا و اجداد مختار

بلاک و مصفا بودند از دینش شرک و کم از ان نباشد که درین مسئله توقف کنند

وصرفه نكهدارند انتهي ومنها ما ذكره الميبدى في شرح الدنيا

في قصة الشعب واشتداد الخطب ما هذا لفظه وايرطال^{سائل} ربي

حافظت پیغمبر مرتبه میکرد که شبها در حضور مردم پیغمبر را می گفت که بر بستر تکیه میکرد

بعد از آن جامی در اختیار میداد و خود بجا او تکیه میکرد و شبی مرتضی گفت که بستر

یغمگیر تکیه کند و چون باره از شب بگذشت ابوطالب نزد علی آمد و علی گفت یا ابّا

۱۱۱ مقبول و ابوالبا این سخن بیت گفت شعر

كلّ حيٍّ مصيرُهُ الشعوبُ

صبرن یا مین فالصبرا جی

10

محمد بن عبد الله

مقامه وزا و حاکم

مجلس النواب

فنی و تجارتی

الاولى من
خاتون قاجار

فائلین

فاحملان من سفن

ملکاتین مفاعیلین

حفظہ اسلامیہ

مجله علمی و ادبی

مجلس العلماء

مجلس

مجلس شورای اسلامی

توبہ کی دعا

...

10

...

عن علي بن ابي طالب

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

۱۰۰

1745

2

قد بد لنا البلاء شديد | الفداء الخيب وابن الخيب
الآيات لا يخفى على أهل السداد مثل هذا الولد والنصر لا عظم
لا يشأ الا من جميع الفوائد صحيح الاعتقاد ومن المعلوم والشاهد ان الولد
احب الى الانسان من كل حث صالح كما اوطأ الحاخني انه يفقد نفسه
ورقية فربما الرسون ولد كابي طالت فقد قدمه على نفسه بمن
بل مراتب اذا كان الولد اذا افضل جلي مثل علي ومهنا شانه كيف
يكون كفاوا الحال ربح من عندهم بل مبدلوا منير مع ما كان نفسه على
ما سبق احب اليه من سيدا لموسلين ومنها قوله صلوات الله عليه في
الحب المتواتر المنقول عن العاصمي وغيره في علي مر احب عليا فقد احبني
ومن احبني فقد احب الله عز وجل وتقرير الدليل فيه ان ابا طالب
قد احب النبي هذا ظاهر ما تقدم ويأتي وانه احب عليا ايضا لحي
الا بوة فهنا قيا سان احدهما ان ابا طالب احب النبي مر احب النبي فقد
احب الله يفتح ان ابا طالب احب الله ولا شاك محبة الله مستلزمة
للايمان بل هي اخص منه كما لا ايمان اخص من الاسلام فان المحبة
الالهية هي الايمان الكامل ثم رتبة رتبة يعقد عليها الا نامل

الكلية
في قضاء الوتر في كل وقت
والبحر والفتاد احب
ان يحسب الحسن في النبي
نصيب منها في عيب
كل حتى وان قيل فيناه فذ
من سماها بعيش فاجابة
على علي السلام يقول ان من
با احبني فاضا من فواش
ما قلت الذي قلت فاجابة
يكنزني آفتابا في نصرتي
تعد ان لم اكل لك
وسجى لوجرا شدي في نصرتي
نحى الذي الحمد لله ويا فاجابة
فانظر الى ذلك الخطاب
وهذا الجواب ليقول من
الارباب ١٣ منه دارة

وشأنه ما بين باطال صاحب علياً ومناصب علياً فقد حاسب الله
 بحكم الحديث المذكور ونتيجته كنيحة القياس الأول فافهم لا تغفل أما
 الأخبار المعصومية فكثيرة جداً نورد منها شيئاً بعد ذكرنا أخبارهم الزا
 وثرنا فنقول فيها ما روى أنه قيل للصادق أنهم يوعزون إياك الكلب
 كما قال كذبوا كيف يكون كافراً وهو يقول شعر ****
 الم تعلموا أننا وجدنا محمداً نبياً كموسى خطاً في أول الكتب
 وما أودعه في بشارة المصطفى أن علياً كان جالساً في الرحبة والناس
 حوله فقام إليه جل فقال أنت في محلك الله أنت فيه وأبوك في النار
 فقال عليه السلام ما معناه فصر الله فالك والذى بعث محمداً بالحق
 أبى لو شفع للخلق أجمعين لشفعه الله وكيف يكون أبى في النار وأنا قسیر
 الجنة والنار الخبر وروى الصدوق عليه الرحمة بأسناد صحيح الصادق
 أنه قال إن باطال أظلم الكفر واستلأيمان فلما حضرته الوفاة أوصى الله عز وجل
 إلى رسول الله أخرج منها قلائد لك بما ناصر فهاجر إلى المدينة وبأسنا
 إلى الأصم بن نباتة قال سمعت أمير المؤمنين يقول والله ما عبد أبى
 وجدني لا شتم ولا عبد مناف صنفاً فما كانوا يعبدون

و

لغة الفريسي لا أول من الطويل لا من زاد مجده

و هاشم

بعد ذلك قالوا يا رسول الله الى البيت علي بن ابي طالب تسكين به فان قال
 دايت في هذا الكتاب الامم هؤلاء الاخرات والاجاد والمنقولة عن الائمة
 الاطباء غير مضمية في هذا الباب قلنا لا يحصل الا لزام اذا كان الموضع
 غصير المسلام في مظنة التشيع والاثام وليس الامر هكذا في هذا المقام
 فان ابن الاثير وهو مرجعنا في الفصول قد قال في جامع الاصول
 واهل البيت يرفعون ان ابا طالب مات مسلما واذا كان هذا عنده ^{مسألة}
 فلا معنى للانكار ولا محل للاعتذار الا ان يخلع العذار ويؤثر النافذات
 قوله حق ودعوه هو صدوق في نفسه قد وصفهم الله في القرآن المبين
 بالصادقين وهم مختلف الروح الامين وكلامهم مقرون باليقين دون
 الزعم والتخمين فقله اهل البيت يرفعون غير واقع في محله لانه لا يثبت
 الويث فان زعمت مطية الكذب واما العقل فابوابها
 ان كبر الامام ابن الكاف وابن اللعين وابن المعذب بالنار مما يجب التنفير
 وقد تقدم في الكتب الكلامية للامامية ان التنفير مناف للامامة
 وثانيها انه يلزمهم القول بان يكون يزيد السكينة افضل من مولانا
 الامير فان معوية عند هم مسبلر واما طالب كافر وثالثها ان

في تكفير آية النبي ايماناً له عليه السلام وقد قال النبي عليه وآله
افضل الصلوات لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات * يخبره قال في
عكرمة بن ابى جهل على ما في الاستيعاب لا تستبوا بالاهل فان سب البيت
الحق فما ظنك بايداعه على هو نفس النبي ولم يرد في حقه مرادى على
فقد اذ ان مراد اني فقد كفر وقد توام زهران ابن ابي طالب ومن
عند الله من ابن ابي جهل نعوذ بالله من هذا الجمل واذا قد تحقق
اسلام ابي طالب وهو مراد المطالب فعلم ان مراد عجب العجائب
واغرب الغرائب ما فعله العاصم المناصب مراد عاه كفره مع تكفير
فاطمة بنت اسد وهو مخالف لاهل الود واهل اللد * كيف قد سر
هو نفسه فيما رقصه ان ابا طالب طاف بالبيت يدعوا لله عز وجل
ليتكلمها فالحمد لله الصواب واظم العجب العجائب على ما نقلنا
في هذا الكتاب ولو كان كالمادعا رب لا رباب ولما ظهرت المحرم
هذا الباب ولودعا الله لما كان عاوه ما يستجاء بقوله تعالى في الكتاب
وما دعاء الكافرين الا في ضلال قال في الكشاف لا في ضياع
لا منفعة فيه لا زهران دعوا الله لم يجبهه فان دعوا الالهة

الآلية ليست بطبع اجابته انتهى بما فائدة فاسلامها وتكفير النبي ايها
واضحاغة في قبرها ومثواها اشهر من ان يذكره واظهر من ان يستتر
تواصل ان نصب العاصي عدوته وان كان يضوء ويوجب شقاوته
ولكنه نافع لنا في هذا المقام لان اقراره بفضائله على عليه السلام مع
النصب خل في الازام ولكن حيث قد تحقق ان تشيحه بالنبي صلوات
عليه في كراهية ضلال غي مع انه ليس مما هو بصدده من اظهار
فضله سوده في حق قلقل الوجه الثالث والخمسون من
مشابهة سيد المرسلين ان ابيه كانا مومنين كوالله سيداين
وهذا فضل ثابت على مسلكنا الماخوذ عن السادة المصطفين على الانبا
ان يقول في الازام انه قد ثبت لنا اسلام ابي على عليه السلام فاطنا
بذلك سيد الانام مع انه قد روى عنه الفخر المسمى بالامام انه قال لم يزل
ينقلني الله من اجل طاهرين الى ارحام المطهرات ومعلوم ان ابائهم
وامهاتهم لو كانوا كفارا لكانوا ايضا سالا اطهارا ولا يلد الا فاجرا كذا
ومرآج العجايب واردة المذهب بالقسطلان بعد ما ضل في الغيا
وكفراية النبي المواهب اتى بسلام في العناء فيه اقوامه على نفسه با

المكي
قال في مطالع السالكين
والاصل الخيرات قد انتسب اليها
شيخ الحديث الجليل الشيخ الجليل
ونما نعمه عليه السلام
ما جنى فسيبنا ان كل الامم
الغفور خير والافضل في ذلك
تواييف نقل الاما حدث الامة
علمان كل احد منهم خير من غيره
مع نقل الاما حديث الداراني
ان الاما نقلت من سليمان اديا
فمن ذلك على انهم كانوا مسلمين
لانهم خير اهل الارض من غيرنا
سليمان الاما كان المشرك خيرا من
الاسلم قطعا وذكر الاما في دارنا
نيل على بان اكثرهم اهل الحق
موضع الغرض نقله من شيخ
من المطالع ساقا التتالي
بفضله وشكره على الامم
بقادر دنا دله

[illegible]

الخطأ ان كان محمدا ما هو نامر بالعدل وهذا مناف لما اسلفناه من
 سئل فيه ان ينكر من انبع بعد في قدرة بمنزلة تكبر ومكبر وما
 رواه البخاري عن المسير بن يحيى قال لما طعن علي بن ابي طالب فقال له اعيان
 وكافة من جهة يا ابي طالب من يدرك كل ذلك فقد كذب رسول الله وساق
 الحديث الى قوله واما ما ترى مرجعي فهو مرجع الى ما ارجل احيايك
 او احيايك والله لو ان لي طلاع الارض دفعا لا فتيت به من عذاب الله
 قبل ان يراه ومع ذلك كله فقد ورد والرواية السابقة للمكتوبة في
 كتب المعتزلة وسودوا بها احاديثهم في يد سفيان كرام بن زرارة قال
 ابن سعد في كتابه المشهور المعروف بالتوضيح في شرح التفسير ما يرجح حاصله
 الى ان النبي استشار الشيخ في ساري يد فاشار عليه عم بغدوا اشار به
 ابو بكر فخالفه النبي واقتدى بابي بكر فعاتبه الله بقوله لا اكلمك من الله
 سبق لكم فقلنا اخذتم عذاب عظيم فعند ذلك قال النبي لو فزلنا
 عذاب ما كنا الا جهنم بلخصه وهذا كلام ظاهر البطلان واضع الفضا
 لا يجمع الاعتقاد به الايمان بنو محمد صلى الله عليه واله الانجاد
 واني قد عما اكتسب ازعم ان واضع هذا الخبر اراد تفضيل علي بن العباس

الخطأ

٢
 انما
 الجحيم من
 اجابة وحيث
 يتبين ان
 المجنة من الجحيم

الكرام أما الآن فعلت أنه يريد أن يفضل على سيد الأنام ولا يخص الهاككين
 بمحمد النبي الذي بعثه الله رحمة للعالمين بل غرضه أنه صلوات الله عليه
 وآله أول الهاككين العياذ بالله لو نزل العذاب لو لا سبق الكتاب حتى أنه مع
 اقتداءه بابي بكر لم يخرج من العتاب على مخالفته لابن الخطاب فان قيل ان
 مقتضى هذه القصة ان لا يعذب إلا رسول الله العياذ بالله على تقدير نزول
 العذاب لانه المخالف لعمر بن الخطاب فواجه اهلا لا جميع الأمة واستحقاقهم
 للعتاب كما هو مقتضى ما تم مستكملة قوله عليه السلام بنا بصيغة الجمع ^{للخطأ} التكملة
 قيل من قبل النصاب لا هم لم يعتقد بنبوة محمد سيد الأنام ورضوا بكل ما صدر عنه
 من الأحكام وصوبوه في مخالفته لمحمد حبا ذكر في قصة صدر هذا الخبر فان قيل
 فكيف جازموا ما ذاقوا في تفضيهم عن قوله تعالى وما كان الله ليُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ
 قلت لعلمهم ان يقولوا الآية منسوخة بهذا الحديث كما خصصوا حديث
 محمد معاشرا لآباء آية التوريت فانظروا الى هذه الواقعة والمجربون أكمن هذا
 الحديث عجيب وتفكروا وانتروا ما من لعل النكتة في تصحيحهم
 مثل هذا الخبر انهم رواه عن خير البشر صلوات الله عليه وآله الطم أنه
 قال لاحد ثم عني مجديث يوافق الحق فصدا قوة وخذوا به حدث به

به اولم احسن شيوانه قال ما جاءكم عنى من خير قلتم اولم اقله فانى اقله
 وما اناكم من شتر فاني لا اقول شيئا يخرج باحد ابنى ما جاءه وهو اعظم شئى
 جوار الكذب وراجه وكانه اصابعهم الاصيل فى الشقاوة كما تظن
 لذلك شارح سفر السعادة وهو بنفسه وان لم يكن يرضى به لكان
 لا يحصل جماعة احبابه بعد ما علمت ان دراجته فى كتابى احد ابنى ما جاءه
 واذا كان هذا هو للحياض للقبول ولا تكار بمقتضى هذه الاخبار فحيث ان
 خلافة الثلاثة عندهم حق فكل كان بوضع لهم فموج صدق وكل ما
 فى باب فضائلهم الى سيد الرسل فهو قوله قال اولم يقل ومن جنتى محمدا
 اسماعيل البخارى فى كثير من المواضع من كتابه الجامع يذكر
 ما يشاء ويدع ما يدع ولا يتاثر من الكذب لمفترج لما يعلم ان الخيانة
 لها مجال واسع ولا حاجر عنها ولا مانع وهى مع ذلك موبقة لمن هم
 الذى هو عندهم مطابق للواقع ولهم فيها منافع فلن لا يصار عينكم
 مرضية لا تقبل عليها بناء على الضابطة التى ومانا اليها وان قد افطروا
 فى الامانة فى الرواية حتى قال فى شرح الغية الدرامية ما ملخصه
 انه لو قيل عن رسول الله مكان النبي لم يجز وان جاز

التحق بالمعنى ما تقدم لاقتضائهم الكلام في الجواهر من مظهر طهارة بل كل ملوثة
 فلما منافاة لما هم فيه يقولون له سمعنا وأطعنا في ذلك المظهر قوة الحق
 سلكها من سلك وتركها من ترك والسالكون إليها الكون لا يكذبون أصل هذا
 الاخبار التي عليها الملائكة وبها الاعتذار مع مخالفتها للعقل والاعتبار
 فاعتبروا يا أولي الابصار والثلثون جوار الكون على الجحابة في مسجد النبي
 والمطارد في الثلثون انفتاح الباب الى المسجد ورست في الابواب وهذه
 الوجوه الثمانية قد اوضحناها في اول الكتاب **الثاني والثلثون** الآثار
 السماوية والايات الالهية في التنزيل فان منها انشقاق القمر وقدم
 عربيل الثقلين ومنها رحمة الشمس وهي الخضر وقد فعلا في لامة
 للمصطفين **الثالث والثلثون** لمقاتله على القران الجليل فان النبي
 النبيل قد قاتل على التنزيل وعلى قاتل على التاويل **الرابع والثلثون**
 اشتقاق اسمهما من اسماء الله فانه سبحانه هو المحمود والعلو ونبيه
 محمد ووصيه علي **الخامس والثلثون** المباهاة فالنبي صلوات الله
 عليه وعلي اوصيائه قد خرج لها مع علي وعمره وابناءه في مشاركة
 فيها يوم نوالد عائته **السادس والثلثون** المعابد عند نزول اية

فَالْبَلَاءُ كُلُّهُ عَلَى قَالِ تَارَكَ وَتَعَالَى لَنَا يَكْرُ وَهَدِ نَبِيكُمْ وَعَلَى سَامِيكُمْ وَقَدْ مَثَلَهُ
وَالثَّالِثُ وَالْأَرْبَعُونَ كِتَابَةُ الْأَسْمَاءِ عَلَى أَبِي الْجَنَّةِ فَقَدْ رَوَى الدِّيلِيُّ الْبُيْضَاءُ
عَرَجَابُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكْتُوبٌ عَلَى أَبِي الْجَنَّةِ
عَمْدُ سَوَّلَ اللَّهُ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ خَوْفٌ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضَ وَالْفِي
الْفَعَامُ وَالرَّابِعُ وَالْأَرْبَعُونَ الْخَيْرِيَّةُ فَالْبَنِي خَيْرُ الْبَرِيَّةِ وَعَلَى خَيْرِ
مَرَشِكٍ فِيهِ فَقَدْ كَفَرُوا بِالْبَنِي أَيْضًا عَرَجَابُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَالْخَامِسُ وَالْأَرْبَعُونَ
السُّوَالُ عَنِ النَّبِيِّ وَالْوَلَايَةِ بَعْدَ الْمَوْتِ فَقِي الْمَوَاضِعُ الْمُنْتَبِطِ يَسْتَلْ هُنَا
فِي قَبْرِهِ وَرَوَى فِي ذَلِكَ خَبْرًا عَرَجَائِشَةَ فِيهِ ذِكْرُ الْقَبْرِ فِيهِ وَعَنْ
يَسْتَلُونَ قَدْ مَرَّ عَنِ السُّنَنِ فِي مَفْتَحِ الْجَزْءِ الثَّلَاثِينَ أَنَّهُ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنْ وَلَايَةَ عَلَى يَتَسَاءَلُونَ عَنْهَا فِي قُبُورِهِمْ الْحَدِيثُ
وَفِي غُودُوسِ الْأَخْبَارِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدِّي قَالَ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَع وَفَعُولُهُمْ إِنْهُمْ
مَسْئُولُونَ عَنِ وَلَايَةِ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَالسَّادِسُ وَالْأَرْبَعُونَ الْكَشَاءُ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَى الدِّيلِيُّ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ قَالَ أَوَّلُ مَنْ
يَكْسَى يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ أَنَا الصَّفُوقُ ثُمَّ عَلَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ
يَزُفُّ بَنِي وَبَنِي إِبْرَاهِيمَ زُفَّالِي الْجَنَّةِ وَالسَّابِعُ وَالْأَرْبَعُونَ

الأبرجون المجية ففى كتابه ايضا عراب بن مالك قال قال عليه السلام لفاحق
 جده الله على خلفه والثامن والأربعون المتناظر فيه ايضا فى جملة حديث
 عن ابن عباس بن الوليد ايضا على بن ابي طالب بنظيرى والتاسع والأربعون العظمة قال
 الكثر فى كتابه الكثير فى حق النبى ^{ألك} على ^{ألك} عظيم وفى حوالى عم ^{ألك} فى حوالى
 غير النبى العظيم وقد مر والتمسون كسرا لصنام قد وقع عن النبى الامام
 عليهما الصلوة والسلام: وغرق قد ذكرناه على وجهه بشط الايمان
 وبزيل الشجان والحادى والخمسون الصيانة عن السجود للاوثان
 فقد شارك فيه ايضا سيد الانس والجان على ما نقلناه مرارا وهذا الكتاب
 الحاوى لشذوذا الجائز فمن ذلك ما مر فى البحر الحادى عشر برواية ابي سعيد
 عن الحسن بن زيد قال لم يعب الاوثان اصغرها ومن ثم يقال كرم الله وجهه
 والثانى والخمسون مقاساة الكروث ومعاناة الحروب قال
 شيخنا المفيد فى الارشاد كانت امامة امير المؤمنين بعد النبى ثلثين سنة
 منها اربع وعشرون سنة واشهر ممنوعا من البصر على احكامها مستعلا
 للتيقن والمداراة ومنها خمس سنين واشهر ممنوعا بصها والمنافقين من النابيين
 والقاسطين المارقين مضطهدا لافتن الظالمين كما كان رسول الله

عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج رجل من أهل بني في سبع رايات يعني
بمكة وعمر بن الخطاب في قبيل عمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب في قبيل عمر بن الخطاب
يقال السفين فيهم شباب من بني هاشم في كفة اليسر خال علي مقدمته
رجل من بني قيس بن شيبان بن صالح فخرج أصحابه والرابع والخمسون
الزهد القناعة والآخر في ما قد بلغ أقصى الغاية بحيث لا يحتاج إلى ذكر
رواية عند أول الداية والدنيا لا ينبغي لها ولا لعل محمد وآله الداية عن
عائشه قال الفاضل الخفي الشربلاني في رساله له سماها اجسام الحكماء
المحققين اصداً لبغاة المعتدين عن اوقاف المسلمين واما امير المؤمنين
علي بن ابي طالب فكان له ينزع اقطاعا من عمر بن الخطاب ثم اشتري الامام علي شيئا
القطيعه فخر فيها عينا فبيناهم يعلموا اذا نفروا عليهم مثل عتو الجحش وعن
الماء فاق عليا فبشر بذلك فقال علي رضي الله عنه لو ارثت ثوب تصدق بها على الفقراء
والمساكين في سبيل الله وابن السبيل القريب البعيد في السلم والحرب ثم قبض
وجهه ليصرف الله النار عن وجهه بما انتهى موضع الغرض منه وما
عنه عليه السلام مرات زهدا مع شدة جهده فاما ما في صدر
هذا الخبر وما نسبوه الى عمر من الاقطاع فغير مقطوع ولا معلوم الوقوع

[illegible]

وہی ہے جس کا جلیب ۱۲ نمبر

الحيث

على خبير ثم قام اليها يقسمها فافاردها سائل حتى فرغ منها وجاءه رجل فقال له
فقال ما عندك شيء ولكن ابعث علي فاما جاء شيء قضينا فقال له هو ما خلفك الله
ما لم تقدر عليه فكره النبي ذلك فقال جل من الانصار يا رسول الله
اتفق ولا تفسد ردي العرش اقل لا تقسم رسول الله وعرف البشر
في وجهه وقال بهذا امرت ذكر الترمذي كثيرا في روض الادب
وكان لك على كان استغنى الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله
حتى انه جاد بقوة وفوت عياله وقد اطلعنا على بن مر حاله في
جوده ونوالة تحت الآية الثالثة والستين بما اطلعنا به ومعرف
مرتبه ومبلغه في هذا المعنى لم يذكر بعد احاطا ولا مغبنا وقلت شعر

عن ابن ابي عمير
عن جابر بن عبد الله
عن علي بن ابي طالب
عن الحسن بن علي
عن الحسين بن علي
عن علي بن ابي طالب
عن الحسن بن علي
عن الحسين بن علي

| | |
|---------------------------------------|-------------------------------------|
| ان كان يمدح حاتم بن حاتم | فالكفر فيه موجب لآزاره |
| هذا الذي يعطى محبته الجنا | فابن من هذا العطاء الطائ |
| ولو لم يكن الا ما حكينا به قبل من سال | ثلاث وثلاثون عفا عنهم حوصركم في قلت |
| هذا على تشبيه المصطفى كوما | رقى على ما رواه الناس عفا نا |
| لكن شجرة عفا عن تشقيرهم | قد افكروا ابو رسول الله عطشا |
| وقلت بالفارسية شعر | |

مجمع

| | |
|--------------------------------|--------------------------------|
| بهدر شدن خلق باین خمیس بر آید | در تو من بختش و او ننگش بر آید |
| ز کوفت و ن قاتمی در بن برش بود | با صداد او آزار و در مر جود |

وهذا من غرائب تلك لطائف تخت نفلمتها بالعربية ايضا في طب العرب فقلت

| | |
|-----------------------------|-----------------------------|
| ناقلت في دور السماء تاملًا | فقلت هربج المرء فيه تغزلًا |
| وما ذورق الاقلاق الا كخاتم | به جاد مولا ناعلى تفضلا |
| تخت ارقام بها وهو قضما | وليس له منها حظ سوى العلى |
| بمنصرة كان السماء كخاتم | ولكن به ما اين اراد تجلا |
| دحاها الى اعدا قدرت لهم كما | قد ورخ وات الفرج في طلب لعل |
| فكل الى كل عييل تناسبا | وكل على كل يدور تماثلا |

في الفربا الثاني من الطول الا انه زاده

والثامن من الخمسون الحلم والتواضع العفو مع القدة اما النبي صلى الله عليه واله فحسبك صبرة وعفوة بحر الكافرين بالمقاتلين المحاربين له في اشد نالقه به من الجراح والصلب بحيث كسرت ربا هيبته وشجع وجهه يوم احد حتى صار الدم يسيل على وجهه الشريف حتى شق ذلك على اصحابه شديدا وقالوا لدعوت عليهم فقال اني لم ابعث لنعانا ولكني بعثت دعاء رحمة اللهم اغفر لقومي اهد قومي فانهم لا يعلمون وكذلك على

[illegible]

جواب

٤٩٥

سبيل للتفتي وان كل كلمة من كلامه ناطقة بلامه تنفر في الاستماع
 نقلاً وكان في اخيه وقراً وهو وان كان في انكار فضا نكاه عليه السلام
 مقتدياً باسلافه اللبائهم لكن المخالفون السالفون كانوا بما اشتهروا بها
 يعترفون لا لاجل التصديق بل لخوف التحقيق وهذا الوقاحة لا يبا
 بمضاحة في تكرار الامور الطاهرة والوقائع المتواترة ومن هنا سماع في
 الامثال المصروبة عند التبكيت اذا لم تستح فاصنع ما شئت فاعلا
 الشوبل النفساني عن الحياء العثماني ولو استحي وانصفت لكفى ما في النظر
 للشيخ شهاب الدين في الباب الحادي والا ربعين عند ذكر الشجاعة
 وابطل الزمان امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم
 وجهه اية من آيات الله ومعجزة من معجزات رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ومؤيد بالناييد الاطفي كاشف الكروب ومجليها ومثبت قواعده
 الاسلام ومرسيها وهو المتقدم على ذوي الشجاعة كلهم بلا عيب ولا خلل
 روى عنه رضي الله عنه قال والذي نفس ابن ابي طالب لبيد له
 خربة بالسيف اهون علي من موتة على فراش وقال بعض العرب يا لقيط
 كتيبة فيها علي بن ابي طالب الا اوصي بعضنا الى بعض وقال رضي

الله عنه لمعاوية قد دعوت الناس الى الحرب فذبح الناس جنباً و
 اخرج الى ليحلم^{ما} اتيه الكران على قلبه والمغطى على بصره ولما ابو الحسن قاتل
 جدك وخالك وانحك شد خاً يوم بد ر وذلك السيف معي فبدك
 القلب لقي عدوى وقيل له كرم الله وجهه اذ جالت الخيل فابن طبلتك
 قال حيث تركتموني وقيل له كيف كنت تقتل الا بطال قال لا في كنت
 القى الرجل فاقدر لي اقلته وتقدّر هو افي قلته ماكون انا ونفسه عوناً
 عليه وقال مصعب بن الزبير كان على رضى الله عنه حذراً في الحروب
 شديد الروحان لا يكاد احدهم يتمكن منه وكان دبعه صدر^{را} اظهرها
 فقيل له اما تخاف ان تؤتى من قبل ظهرك فقال اذا مكنت عدو منى ظهرى
 فلا ابغى الله عليه ان ابغى على انتهى وهذا دليل قاطع ساطع كالسيف
 الصقيل⁺ على انه لم يكن له في الشجاعة عدل⁺ كيف لا وهو سيف الله السلول⁺
 على ما هو المنقول عنه عليه السلام انه قال انا سيف الله القاطع في جملة^{جمله}
 له قد اسلفنا نقله⁺ وقال العاصم واما الاسماء التي سماها رسول الله
 صلى الله عليه سوى ما ذكرناها فانها سيد العرب سيد البر^{لغة} قاتل
 واليعسوب والصدّيق الاكبر والفاروق والعنود وقاريل^{لغة} العرب سيف^{الله}

الله وقَاتِلِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْفَاسِقِينَ وَمُتَوَلَّى كُلِّ مَوْسِمٍ وَمُؤْمِنَةٍ
 وَالْوَفِيقِ وَشَيْخِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَأَبْنِ الْعَمِّ وَالْمُتَّقِينَ وَالْحَمِيمِ وَالْأَمَامِ وَالْأَشْعَرِ
 وَالْبَشِيرِ وَمُفَرِّجِ الْكُرْبِ وَأَسَدِ اللَّهِ وَالْوَصِيِّ وَخَيْرِ الْوَصِيِّينَ وَخَيْرِ
 الْأَوْصِيَاءِ وَسَيِّدِ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَامِ الْمُتَّقِينَ وَقَائِدِ الْعُرَاجِ وَالْمُجَاهِدِينَ
 وَالْوُزَرَ وَالْخُلَفَاءَ وَمَنْجَزِ الْمَوْعُودِ وَقَاضِي الدِّينِ وَبَابِ مَدِينَةِ الْعِلْمِ وَبَابِ
 دَارِ الْحُكْمَةِ وَوَلِيِّ الشَّعِيدِ وَالصَّالِحِ وَالَّذِي أَنْشَرَانِ الْعَاصِمِيَّ بَعْدَ هَذَا
 الْجَمْعِ شَرَعَ فِي التَّفْصِيلِ وَلَا سِتْدَ لَآلٍ فَأُورِدَ عَلَى كُلِّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ
 دَلِيلًا مِنَ الْأَخْبَارِ الْمَأْثُورَةِ مِنْهَا مَشْهُورَةٌ وَغَيْرُ مَشْهُورَةٍ وَنَحْنُ التَّفْصِيلُ
 بِهَذَا الْقَدْرِ مِنْ كَلَامَةٍ وَلَوْ لَا خُفَاةُ السَّامَةِ لَا وَرَدَ نَاهُ بَيِّنَاتِهِ وَلَا يَجِي
 بِالْمَقَامِ لَا دَخَلَ فِي الْمَرَامِ مَا رَوَاهُ الْعَاصِمِيُّ بِضَاعٍ عَنْ أَبِي سَالَمَةَ قَالَ لَمَّا كَانَ
 يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ تَعْلَقَ رَسُولُ اللَّهِ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اهْدِنِي
 مَشْرُكَ قُرَيْشٍ مِنْ بَنِي عَمِّي مَنْ يَعْبُدُكَ فَتَنْزِلْ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا
 فَقَالَ يَا عَمُّهُدَا لِمَ يَعْبُدُكَ رَبُّكَ بِسَيْفٍ مِنْ سَيُوفِ اللَّهِ مَجْرَدًا عَلَى عَدَا
 عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَلَا يَزَالُ دِينُكَ هَذَا مَا بَلَغَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ حَتَّى يَحْلُلَ
 مِنْ بَنِي أُمَيَّةَ يُقَالُ لَهُ بَزِيدًا قَسَمَ رَبُّكَ قَسَمًا حَقًّا لَيْسَ هَقِّنُهُ صُعُودًا وَلَا يَسْقِينُهُ

اسكنه الله الفردوس

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

در بیان

عليه انه سيف من سيوف الله سله على اعدائه مع ان الله تعاقد او
 القود وحده الزنا عموماً وان عمنه وهدا من مطاعن ابى بكر وقد
 ابن ابى الحديد في شرح كتاب كتيبه عليه السلام الى اهل مصر مع
 الاشرار لما ولاد ما رتعا قال هناك قلا عن سيدنا المرتضى ص
 له في ذلك لا في موضعات بسيرة ما حصله ان ما كان في قومه
 عن الاجتماع على منع الصدقات وقومهم فقر قوا وبيع ما لك الى منزله
 قدم خالد بن الوليد واهله بدعية الاسلام فلما غشيت السرايا القوم
 الليل راعوهم فاخذ القوم السلاح قال قتلنا اما المسلمون فقالوا نحن المسلمون
 قتلنا اما آل السلاح قالوا فما بال السلاح معكم قلنا فضط السلاح فلما
 السلاح ربطوا الساسى فاني بهم خالدا في وقت ابوقتا في خالد بن الوليد
 ان القوم نادوا بالسلام وان لهم ما فليمن يفت خالد الى قوله وامرهم
 فخلعت ابوقتا انه ان لا يسير تحت لواء خالد في جيش ابد او ترك فوسه
 ساء الى ابى بكر فاخبره بالقصة وقال اني نهيت خالد عن قتلهم ^{بقيل} فامرهم
 قولي واخذ شهما في الاعراب الذين غرضهم الغنائم وان عمرو اسلم اليه
 تكلم عند ابى بكر فاكثر وقال ان القصاص قد وجب عليك فلما قبل

الشيخ

خالد بن الوليد قاتل دخل المسجد وعليه صدقته لم يجد يد قد غرني عما مته
 ابراهيم
 اشتهر فلما دخل المسجد قام اليه عمر بن الخطاب فخرج الاسهم عن راسه فخطبها ثم
 قال يا عدوي نفسي اغدوت على امر مسلم فقتلته ثم تزوت على امراته
 والله لنزجبتك باجارتك وخالد لا يكلمه ولا يظن ان راي ابي بكر مثل
 ما يهتدى دخل الى ابي بكر واعتذر اليه فعدله وتجاوز عنه فخرج وعبر الس
 في المسجد فقال لهم اني فاعرف ان ابا بكر قد رضي عنه فلم يكلمه ودخل بيته ورد
 ان عمر لما ولي جمع من عشيرة مالك بن نويرة من وجهاء منهم واستخرج
 ما وجد عند المسلمين من موالهم واولادهم ونساءهم حتى قيل انرا تخرج
 نساءهم من فجاج دمشق وبعضهم حوامل فردهن على ازا وجهن انتهى
 وبالحيلة فمقتضى مدح الخليفة خالد ان يبقى فضله خالد افيهم دوا ويزاد
 قدن يوما فيوما ولكن العجب ان ابا بكر رده وعمر فضحه فما طرد السيف

| |
|--|
| سَلَفِي عَهْدِ الصَّدِيقِ وَقُلْتُ عِنْدَ الْفَارُوقِ* |
|--|

كسور عبد الله بيع بدرهم
 في الميزان الذي في الطريق
 صغيرا فلما شتبع بيع فقيرا ط
 وما زال الا انه ذاق وبال امة وكان كاهن العالم لما طي وقد انصف
 ابن ابي كحديده فخطاه خالد بن الوليد والسيف يعرف حاله من الحديد ولكنه

ومن العجب ان صاحب نسخ الحكم قد نقل هذا الحكم
 كما ان الشيخ عليه السلام قد لم يقره ان في الحقيقة قال لما
 استس من ابي الحسن فاقض المله من الحسن
 فان بنا كتاب هذا على الحكم احد من ابي الحسن
 الا ان هذا معلوم ان تبدل في نسخة شيخنا من نسخة
 فبعد الاقرار بمحمد بن ماذن في كتابه من الاجابات بل
 كلها قد من الاجابات وقد رواه ائمه ١٢ نسخة
 من نسخة صاحبها وبغير ما يند على من نسخة
 شيخنا من نسخة شيخنا عليه السلام كما قبل من نسخة
 فافزيت اياه ودر صورت عدم نسخه ودرت اتفاق
 قد برسخي کدام فزيرت من نسخة که کدام نسخه
 جواب از مولوی سلامت الله
 تنفی که تبدل من نسخة محمد بن علی صاحبها الصلوات
 والسلام کند فافزیت والله اعلم حرره

سلامت اسد خجسته
در جواب استغاثی میگردد که چگونه که زلفش
بر کبر صدیق رضای حضرت نهان تبدیل فرمود
با شکر و طهارت از زینب حق و صاحب اظرف این کسب
و محبت است که در حقیقت اهل حق را در حضرت تعجب و حیرت
عزیز و مروج شریعت فاعباده زینب اهل حق و کون
تقول این سخن اتوال الله بنو حضرت اتوال الله
و نقله از هوشم حجت

[illegible][illegible]

وزعم ان راي تيق الغراب ما كان له ان يصرح بما منع النبي صلى الله عليه وآله
 الاطياب من كتابه ان كتاب علماء منه بان الدين قد اكمل لقول الله عز
 وجل اليوم اكملت لكم دينكم فما بقيت حاجة به عليه السلام ان يكتب
 كتابا او يستانف خطابا وما كان له ان يفعل ما يكذب الكتاب المنزل فان
 النسخ والتبديل قد سدت ابوابهما بحجته الاية من التنزيل وما القيد
 التاكيد كما هو من النبي الكد والنرم منه من الله المجيد انتهى ملخصا واني لا يخفى
 تجديد الدين لم يحجز لسيد البشر حتى ان عليه السلام استغنى بذلك ان يوقف
 عمر فيقول لان الرجل للهجر معي ان عليه السلام لم يبعث الا لاعلاء كلمة
 الله اكبر وتغييره جاز للخليفة الاول فغيره يدل فكل النبي الهاشمي لا كرم
 الا بجل كان ادون واسفل من النبي لا رذل واجهل بالكتاب ايضا بالله
 هذا الاجل او كان من النبي زمن التنزيل والتكميل وعهد الخليفة محمد بن
 والتبديل فاستدّت ابوابهما في حياته عليه السلام وافتحت بعد مائة
 على الطغام هذا وما قام الكلام بالنقض والابرار في تدرية مالك
 فله موضع هو املاك به من هذا المقام والستون السيرة وليس استعمل
 ابن ابي الحديد تحت قوله عليه السلام وما عوينا باهي مني وكان جعفر بن

سورة

زيد الحسيني نقيب البصرة اذا حدثنا في هذا القول انه لا فرق عند من قور
السيرتين بين سيد بن الغني وسياسته اصحاب ايام حيوته وبين سيد بن علي وسياسته
اصحاب ايام حيوته فكان على عليه السلام لم ينزل الا امر مضطربا منهم
بالخالفه والعصيان والهرب الى اعدائهم وكثرة اخلافه والمخروب فكان
كان النبي لم ينزل واداهم خلاف اصحابه وهرب بعضهم الى اعدائهم وكثرة
والفتن ثم بسط القول في حال المنافقين ومعاملاتهم مع سيد المرسلين ذكر
آيات الواردة في توبيخهم من الكتاب المبين ثم قال وكان يقول من ثايل
حال الرجلين وجد هما متشابهين في امورهما وفي الثرها وذلك لان
رسول الله صلى الله عليه واله مع المشركين كانت سجايا كما تصريهم بد
وانتصر المشركون عليه يوم احد وكان يوم الحندق فها فخرج هو وهما
لا عليه ولا له لا نعم قتلا ولا من لا وس وهو سعد بن معاذ فقتل منهم
قريش وهو عمر بن عبد ود وانصرفوا عنه بغير حرب بعد تلك السات التي كان
ثم حارب فكان الظفر وهكذا كانت حروب علي انتصر يوم الجمل فخرج
بلينه وبين معوية على سوا قتل من اصحابه رؤسا ومن اصحاب معوية رؤسا
وانصرف كل واحد من الفريقين عن صاحبه بعد الحرب على تخاف ثم حارب

توبيخهم

التي
منهم
التي

صنفين اهل النعمان فكان الظفر له فقال ومن العجيب ان اول حروب رسول
الله كانت بدرا وكان هو المنصور فيها واول حروب علي الجبل وكان هو المنصور
فيها ثم كان من صحيفة الصلح والحكومة يوم صنفين نظير ما كان من صحيفة
الصلح والهدنة يوم الحديبية ثم دعوة معوية في اخرايام علي الى نفسه و
تسمي بالخلافة كما ان مسيلمة والا سود الغنسي عوا الى نفسها في اخرايام رسول
الله وتسمي بالنبو واشتد على علي ذلك كما اشتد على رسول الله ذلك
وابطل الله سبحانه امره لا سود ومسيلمة بعد وفاة النبي وتلك البطل امره
ونبي ميثه بعد وفاة علي ولم يجارب رسول الله احد من العرب الا
قرين ما عد يوم خيبر ولم يجارب عليا من العرب الا قرين ما عد يوم
ومات علي شهيدا بالسيف ومات رسول الله شهيدا بالسم وهذا لم يتزوج
علي خديجة ام اولاده حتى مات وهذا لم يتزوج علي فاطمة ام الحسن والحسين
حتى ماتت ومات رسول الله عن ثلاث وستين ومات علي عن مثلها وكان
يقول انظروا الى اخلاقها وخصا نهما هذا شجاع وهذا شجاع وهذا فصيح
وهذا فصيح وهذا سخي جواد وهذا عالم بالشرع ولا مورا لاطية وهذا
عالم بالفقه والشرعية ولا مورا لاطية الدقيقة الغامضة وهذا زاهد

وهذا سخي
جواد

جواب

٤٤٥

في الدنيا غير نعم عليها ولا مستكثر منها وهذا زاهد في الدنيا تارك لها غير
 متمتع بلذايتها وهذا يذيق نفسه في الصلوة والعبادة وهذا مثله وهذا
 غير محبوب شيء من موار العاجلة الا النساء وهذا مثله وهذا ابن عبد المطلب
 بن هاشم وهذا في نقد دونه وآبواهما اخوان لآب واحد دون غيرهما
 من بني عبد المطلب ربي محمد في حجر والده هذا وهو ابو طالب وكان حلياً
 عنده مجرى احد ولا دية ثم لما كتبت صلى الله عليه واله وكبر استخلص من
 طالب علياً وهو غلام فرباه في حجره مسكافاً لصنيع ابي طالب في مخرج
 الخلقان وثما ثلث السجيتان واذا كان القرين مقتديا بقرين فما لفتك
 بالتربية والتشويق الاله الطويل فوجب ان يكون خلاق محمد كاخلاق
 ابي طالب وان يكون اخلاق علي كاخلاق ابي طالب بيه ومحمد مربية
 وان يكون الكل شيمة وسؤساً واحداً وطبيته مشتركة ونفسا غير منقسمة
 واحدة
 ولا متجزية وان لا يكون بين هؤلاء وبعض فوق ولا فضل كونه الله
 تعالى مختص بمحمد صلى الله عليه واله بهيئته واصطفاه بعلم من ضارح النبوة
 في ذلك ومن ان اللطف بأكمل والنفع بأكمل كما نذرهم كتاباً رسول
 الله صلى الله عليه واله بذلك عن سواه فبقي معد الرسالة على اصلها

والى هذا المعنى اشار عليه السلام بقوله اخذت بالنبوة فلا نبوة بعد
وتخصم الناس بسبع وقال ايضا انت منى منزلة هارون من موسى الا
انك لا نبى بعدى فبان نفسه منه بالنبوة وانبت له ما عدلها من جميع
الفضائل والمخاض مشترك بينهما قال وكان النقيب ابو جعفر
العلم صحيح العقل وكان يعترف بفضائل الصحابة ويثني على الشيعين يقول
انما مهتدين الاسلام وارسيا قواعد ولقد كان شديد الاضطراب فيقول
الله صلى الله عليه واله وانما مهتدين كما تشبه للعرب من الفتوح والفتاوى في دولتهما
وقال عليه السلام في بعض خطبة الشفعية ولقد أصبحت الامم تخاف ظلم
رعائها واصبحت اخاف ظلم رعيتي وقال ابن الحديد تحتها وكان عليه السلام
مدفوعا الى مدالهم ومقاربتهم ولم يكن قادرا على اظهار عند الامم كفا
الى تقاضى الامم فاقضوا كما كنتم تقضون حتى يكون للناس حجة او امتهم كما كانت
وهذا الكلام لا يحتاج الى تفسير ومضاه واضح وهو انه قال لهم اتبعوا
عاداتهم الا ان يعاجل المال في الاحكام والقضايا التي كنتم تقضون
بما انتم تكون للناس جماعة اى الى ان تستقر هذه الامم والخطوب
الاجتماع وزوال الفرقة وسكون الفتنة وح اعرافكم عندى في هذه

١٠١

القضايا ولا يحكم التي قد استمررت عليها ثم قال واموتكم اوصاحا
 من قال يقول عنى باصحاب الخلفاء المتقدمين ومن قال عنى باصحاب
 شيعة من سلمان وابن ذر والمقداد وعمار ونحوهم والاشترى
 الى قوله على المنبر في امهات الاولاد كان رأى وراى عمران لا
 يتبين فقام اليه عبيد السلام في فقال لرايك مع الجماعة احب اليك
 رأتك وحدك فقاما وعليه حرقا فهل يدل هذا على القوة والقهر
 على الضعف في السلطان والرخاوة وهل كانت الحكمة والصلوة تقتضيه
 في ذلك الوقت غير السكون والامساك لا ترى انك كان يقرأ في صلاة
 الصبح وخلفه جماعة من اصحابه يقرأ واحد منهم رافعا صوته معارضاً
 قراءة امير المؤمنين علي عليه السلام ان الحكم الا الله يقضى الحق وهو
 الفاضل فلم يضطرب عليه السلام ولم يقطع صلاته ولم يلتفت وراءه
 ولكنه قرأ معارضاً له على البدئية فاصبر ان وعد الله حق ولا يستخفك
 الذين لا يعرفون وهذا اصبر عظيم واناة عجيبة وترقيق بين وبهذا
 استدل علماءنا المتكلمون على حسن سياسته وصحة تدبيره لان من
 منى بهذا الرعية الخليفة الا ملوء وهذا الجيش المعاصي المنهزم ثم ذكر

الشيخ

ثم احدث وقتل جميع الروم في ايام احمد بن حسن السبابة سنة ٤٤٨ هـ
مبلغه ولا يقدر احد قد نفع في قتل بعض المشركين من اصحابنا ان سبنا
عني اذا نالها المنصف مبتدرا لها الاضافة الى احوال التي دفع اليها مع
جرت مجرى المعجزات لصعوبة الامر وتعد ما فان اصحابنا كانوا يرون
احد ما تدعى ان عثمان قتل مطروكا ويتوهمون من اعدائهم
واخري وهم مجهود لا اصحاب واهل القتال والباس فيقتلون ان
عثمان قتل اعداء وحيث عليه القتل وقد كان منهم من يصح
وحمل من هاتين الفرقتين من جملة عليا عليه السلام موافق على
رايا ومطالبة له في كل وقت ان يبتدئ لهم من هبة في عثمان وتكآله
ان يجيب بحجاب واضح في امته وكان عليه السلام يعلم انه متى وافق
احد الطرفين بايكة الاخرى واسلمت وتولت عنه فوجدت له
فانخذ عليه السلام بعنده في جوابه ويسمع في كلامه ما يظن بكونه
من الفرقتين التي وافق رايا ويماثل اعتقادا فانه يقول الله قتله
وانا معه منذ هب الطائفة للوالي الى ان اراد ان الله اما ان يستبقي
اما ان يقد هب الطائفة الاخرى انه قتل عثمان مع قتل الله له ايضا وملك

المنصف

عن علي بن ابي طالب
عن ابي عبد الله
عن ابي جعفر
عن ابي محمد
عن ابي الحسن
عن ابي علي

كذلك قولنا ان نظري ما امرت به ولا قضيت عنه وقولنا امرت
 به لكننت فالله ولو قضيت عنه لكننت اامرا واشياء من هذا الجنس قد كثر
 مروية عنه فليزىل على هذا القول في حق فقي عليه السلام وكل من
 الماتقين مواليه لم يعتقد ان طاعة في حق ان كرامها قالوا لكن لا ياتي
 الا هذا القدر مع كثرة فوض الناس ح في امر عثمان ولما جئت الى ذكره في
 كل مقام كعالم في الله لا يزل على انه يعرف الناس بها واعد فخرها واعلم
 بنهاج الكلام وتدبير اقوال الرجال اشهى ومن هذا ظهر انك من شريحي
 ما افقته عليه السلام في المذهب والطريقة وهو مخالف لذي النخبة
 ولا يفتي على من نظري كتب لسير القديم منها والحمد لله ولا سيما شرح
 فتح البلاء لامين ابن الحديديا شيخنا علي كانوا من ارباب عن شيعتنا
 واكثر من غضبه اهل البصرة كانوا غائبين واقام في الحارث الايام وكا
 الناس يتجادون ان حجة وعي كان ضد ان لا يجتمعان مروية في
 الاستيعاب عن حميد الطويل قال قيل لانس بن مالك استخني
 عثمان لا يجتمعان في قلب احد فقال انس كذبوا فقد اجتمع جها في قلوبنا
 اقول صدق حميد الطويل فاما انك تكتب في هذا ما لا يحال وما

وہیں پہنچا کاہن جو نئی کتاب لکھا ہوا
 علی بن ابی طالب نے ان کی پیشکش کی
 اور ان کی تحفہ سے مستغنیہ ہوا
 فقال بن عبد الرحمن بن ابی طالب
 عثمان بن ابی طالب نے ان کی پیشکش کی
 علی بن ابی طالب نے ان کی تحفہ سے مستغنیہ ہوا
 فقال بن عبد الرحمن بن ابی طالب

لو كان في قلبه شيء من حبه لما عدل عنه إلى الغير فيما سبق من قصة ^{الطبر}
ولكان من بين شهود عليه السلام على خبر الغد يريد كونه بخير كالأبل
ربما كان اخوان ابنا ام اواب يفارق احدهما أو آخر خلا فمينا في هذا الشأن
هذا محبب مير المومنين فيقاتل مع في صفين وهذا يحبب فيقاتل مع
معوية بن أسفيان قال في الاستيعاب كان عبد الرحمن من فوسان قوس
وشجعناهم وكان له هدي وقول حسن كرم الا ان كان خروفا عن علي و
بنى ها شم مخالفة لآخيه المهاجرين خالد وكان اخو المهاجرين بن لد مجاني
علي وشهد معه الجبل وصفين وشهد عبد الله مع معوية فقل للقوى ^{السفينة}
الذي قلبه مع معوية وابية ولسا ندم مع علي وذويه اذ ايت ان كنت البوا
تغنى في نفسك ما الله مبدية فما تفعل يوم يقر المشر من آخيه ثم ان معوية
بن أسفيان كان يتهم عليا عليه السلام بقتل عثمان كما لا يخفى على من
نظر في السيرة وفي كتبه التي ارسلها اليه صلوات الله عليه مع ان الذي
خذل حتى قتله من قتله فقد نقل عن البلاد صرى انه قال لما ارسلنا
الى معوية يستهد بعث يزيد بن اسد القسري جدا لك بن عبد الله بن جابر
امير العراق وقال اذ ايت ذا خشية فيمروا ولا تنجوا زها ولا قتل الشا ^{هد}

رواية

الشاهد يري ما لا يري الغائب فأتى انا الشاهد وانت الغائب فكل
 بنى خشب حتى قتل عثمان فاستقد ما فتح معوية فأتى الشام بالجن
 الذي كان ارسل معه واتمها منع ذلك معوية ليقتل عثمان فمضى
 نفسه وقد بلى عليه السلام بهذا الشق الذي قوله من اقض لغيره وجابه
 بكل كلام مطابق للواقع واقع في محله وهذا من غايتك يا سيدي ^{سنة}
 ومع هذا كله فان غايتك لما لم يجد وافية شيئا من المثالي عضو عليه
 الا نامل من العينة لكثير ما لم يلب اقرب واشفاه لغيتهم معوية كان
 من علي بن ابي طالب قد قيل ذلك في حيوته فجاب عنه بشرين طمانته
 فقال الله ما معوية با دهي مني ولكنك تغدر ويغدر ولولا كراهية الغد ^{كنت}
 من دهي للناس الحديث ومن العجيب ما ذكره ابن الحديد عن ابن ابي
 سعيد ان عليا لما كتب الى عبيد بن بكر هذا الكتاب كان ينظر فيه و
 يتأدب بظواهر عليه عمر بن العاص وقتله اخذ كتبه لجمع فيعت بها
 الى معوية فكان معوية ينظر في هذا الكتاب ويتعجب به وقال والله ما
 بعلم هو جمع منه قال فلم تزل تلك الكتب في خزائن بني امية حتى
 ولعمر بن عبد العزيز قال ابن الحديد لا يليق الى الكتاب

بشرف

كان معوية ينظر فيه ويعجب منه ويقتني به ويقنع بقضائه واحكامه عهد
علي الى الاشرافا نذ نسبح وحمد منه قلم الناس الاداب والقضا بالولاء كما
والسياسة وهذا العهد صار الى معوية لما سمى الاشراف ومات قبل
وصوله الى مصر فكان ينظر فيه ويعجب منه وحقيق مثله ان يستقني
في خرائن الملوك انتهى ملخصا ولنا في اذنت عنه عليه السلام في باب

السياسة شعر على الماء المعين في سنة +

ان يتكر وافضل من لا انا بالبحسن
وما جرى الحسن من قتل ومن فتن
فالناس قد غرقوا في ذلك الزين
ولما جنى شبيه الكافر الوثن
فاق طعن على الاحكام والسنة
اعندهم ليس فعل الله بالحسن
اما القيت بما قاساه من محن
بمثل ما ساسه المولى ابو الحسن
بالاولئك بالاحقاد والاعين

ان النواصب قد راوا ما قدروا
تكموا في دهاه عند دولته
لم يذكروا عهد نوح في بنوته
فالنفس مثل نوح في سفينه
كانت بما كسبت ابد يجر من
الله اهلك اقواما بكفرهم
بامن يلوم عليا في سياسته
قد ساس خير البرايا كل امت
وحيث كان على قبل حاربهم

في الغزل من
العروض بالاول
من الجيد
سنة

سورة

| | |
|---|--|
| <p>اما الشيوع فما ان فاعل واحد
هذا وان الدعا بالعداوة فيها
ومن اطاق دعاء الناس لم
التك والقر والحام كان له
لهم بهام سلام بر قوم بها</p> | <p>في لقوم واظهروا السر والعلان
باستقامته دين الله والسنن
يكون اهيب ممن ساس اليه
وان ذلك ما يفينه عن ذكر
ولي ولا امر على امتن الجن</p> |
| <p>الحادي والستون العباد^ة وتشبيه الوصي فيها بالنبي فيحتاج
استشهاد وشهادة ولكن نذكرها ايضا كطائر ما تطرأ الى ان ذكر على عباد
اما النبي صلى الله عليه واله واصحابه المتأدين باجابته في ذكر
عبادته ما ذكره الله في كتابه طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقي قال
البيضاوي في تفسيره قرى طه على انزل الرسول بالي الارض نزل
يقوم في نجد على احدى رجليه انتهى واليه اشار ابو صير في قصيدته
الذي هو</p> | |
| <p>ظلمت سنة من ايجل الظلام الى</p> | <p>ان استك قد ما الضر من ودا</p> |
| <p>قال شراح القصيدة محمود بن احمد المدعي بيد الدين الرومي من
ان كان يحيى الدنيا المظلمة بنور تجدد وقيامه طول الليل من اوله
الى اخره على قدم واحد على اليمنى من على اليسر اخرى اخلصا في حقا</p> | |

ما ذكره
سابقا
منه

شوق

وادی این کعبه که در واقع صلوات مکان است که از
 هر صحن عالم کعبه در حد معرفت این حق تعالی است
 از آن سخن هیچ معنی خلاف علی این طاعت است که کمال
 سبک و روانی است که در او هر چه که در کعبه
 الصلوات و اخلاص و اخلاص است که در کعبه
 صلوات و اخلاص است که در کعبه
 که در کعبه است که در کعبه
 از صحن این حق تعالی است که در کعبه
 صلوات و اخلاص است که در کعبه

ایک لڑکھو کے پاس ایک سفیر کی زبان تھیں۔ کھانا اعلیٰ میں کھاتے
 مہلت کے لئے اس کے پاس ایک سفیر کی زبان تھیں۔ کھانا اعلیٰ میں کھاتے
 اہل بل میں سے ایک لڑکھو کے پاس ایک سفیر کی زبان تھیں۔ کھانا اعلیٰ میں کھاتے

والله ما تقرب بين يديه وتعمل على صلاته بمحبته وشكراً ملائع لذلك
ولا يقوم حتى يفرغ من وطيفته وما طمئت برجله كأنه قد كسبته البعير
لطول سجوده وانت اذا ما ملت دعواته ومناجاته ووقفت على منهاجك
الله سبحانه وازلاله وما تتضمنه من الخشوع لطيفته والخشوع لغزته فست
ما يطوى عليه من الاخلاق من فمته من اتي قلبه رجت وعلى السان جرت
وقيل لعل بن الحسين عليه السلام وكان الغاية في العبادة ايماناً بالله
عبادته تجد لك قال عبادتي عند عبادته تجد لك عبادتي عند عبادته
صل الله عليه والروسل قال صاحب مطالع السؤل اعلم ان نواع العبادة
كثيرة وكان على جامعها جميعها فان من يتقن حقيقة الاغرة بلجها وتفهم
شداها هو لها وان كل نفس عند مرها واولها تلزم بجواب سؤلها
وتجشون بين يديها الفها لجد لها ونجاني على ما اسلفته من عاها لكان
واما بنكا لها خلق ان يكون عمن في عبادة تر مشتمل وان يحصل منه
على الكسب طاعت ربه متوقفاً ما ندر لا يقصر في العبادة الا من يقين اليقين
ولم يكن من المتقين وقد كان على عليه السلام منطوي على يقين لا خافه
لداه ولا نهايتها وقد صرح بذلك تصريحاً مبيناً فقال لو كشف الغطاء

وتجشون

فی الخصال المذكورة التي قد عرفت ان واحدا منها كالاولوية والعينية
 حجة مستقلة في اثبات الخلافة المطلقة لمعاظنتك بما اذالجتعت فيه تلك المنا
 ولم يشد عنه شيء من هذه الفضايل بل لوقوع النظر عن الاولوية والعينية
 واستقلال كل منها بالحجة فنقول ان مقتضى نفس هذا المسألة ان
 المعير الى مولانا الامير عبد النبي المعظم عليه والوالد السلام ^{دو} والثلاثة
 اليك ^{والتفاهير} ولتقم ما قيل بها لغامسية في هذا المقام ^{شعر}

نظم الحاج ميرزا محمد باقر

| | |
|---|---|
| بنی وعلی سر دو نسبت بهم
دو سر چون قلم لیکن از زبان یکے | دو تا دیکي چون زبان فلم
زبان شان و تا و سخن شان یکے |
| قلم وار بود غم زبان سر بسر
خط شروع گردید تا خوان لایان | که بود در بیان شان بخت بد و گد
که گنج بد خبر بود در بیان |

ولا يتوهم ان هذا من اللغات الخطابية والحياتية المشعيرة دون
 اصول المقررة في العلوم النظرية فان من اصول الاصلية والقواعد التأسيسية
 عند النظر ان اذا اُخذت من النساء وينجب لرجوع التوكيف ولما هم الوارث
 قد تعلق تحت قولنا في اثنين لخلافة الشيخ اهل دول مع تصانده بالسوء والشد
 مجرد المعية الكامنة لما حصل له في الغا مع النبي المختار ولم يدرك في هذا
 المعية

الأصل والفرع والمنطقي يتبع عكس القضية ويتوصل بها إلى أصله
لان الأصل والعكس متساويان ويستنتج بقياس المساواة والمثلث المنطقي
بقضيه وقضيضه بناءً على المساواة فان العرف فيه المعروف والحجة والباب
في المعروف من مساواة المعروف في الصدق وفي الحجة من مساواةها للطلو
في الحق والطبيب اذا فقد دواء بعينه يحتاج اليه من المتعدي والمسهل
والغائبات والحياليات والواردات واللاذعات تستعمل دواء لخرسها
في القوة والعمل ويقول ان الممرض اذا كان مضاداً بالحكمة لحال الشخص كان
صعباً مهلكاً وان الصبيان اذا صاب بعضهم كبعض الشبان والشيوخ عند
حاله والأكبر فأن بان الصور تتوارى على الهوى الواحدة وانها كاستغف
فانهم يستبدلون لها دواء ثم وان الواحد لا يبعد عن المتعارف لفي صفه الواحدة
وان الشكل الطبي البسيط هو شكل كثر اذ غيرها من أشكال الخيل فخلو
الاهل بالهتير تضع في اصول ان حد المساواة يحكم لغيره والاهل بالهتير
المساواة وتحقيقه ويرجع اقرب لجانبات الحقيقة وكل من صنف في علم رياضي النافس
يدرك في كتابه المتعارف في جميع فصوله اوابل العلم لا يتصل حقيقة لا يتوعد
والمزوع ان كان واحداً اذ ان كان متعدد اذ لا بد من الاشتراك

[illegible]

بالاصول على من قد يشكك في ذلك بالبرهان
ضمه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله
في قوله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله
والمسلم في قوله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله
بعضه صلى الله عليه وآله وسلم في قوله صلى الله عليه وآله وسلم
المعصية صلى الله عليه وآله وسلم في قوله صلى الله عليه وآله وسلم
منه صلى الله عليه وآله وسلم في قوله صلى الله عليه وآله وسلم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ابا بكر مقام الرسول* وتبعهم على ذلك علماءهم وفضلائهم بالتجسس
 في الفروع والاصول ونحوها في ذلك بداهة العقول وجروا على
 وتيرة منزوعة وطريقة غير مسبوكة واجتروا على المنصك^١ لهي فضيلة
 وعلى وضع غير مرضي لله وضعوه اما رأوا فطرة الله في السموات والارضين
 والعقار والبحار والاشجار والاعادن والمساكن كيف وقعت على اليتامى
 والارتياب والناس في الاختلاط حتى ان العالم باسره كشيء واحد منظم
 متسق اتساقا لا يتكسر الا سفينة جاحدة بما بالهم من ضاعوا انساق الشريعة
 بالتفريق بين النبي والوصي وبين الكتاب والعترة مع شك التباس بينهما
 بحيث لا مسامحة للافتراق ونباء الكائنات بخلافها على الناس ولا شأنا
 فكأن في الانفس والافاق والمساكن ولا سوان اباب ودلا
 على ان عليا هو الوصي بالاستحقاق والعلوم جليها والعوالم كلها شاهدة
 على ذلك من غير اغراق وكما ان العادة الاطية قد جرت على الكتاب
 في عالم التكوين فكذلك جرت عليه في عالم التدوين فنبعث
 الله الانبياء والرسل الى كل امة بلغتهم والسننهم وايدهم بالبحر
 للناسبة لانهم هم موسى كان الشائع في زمنه السحري وفي زمنهم

ما يناسبه⁺ فيما لا يوافق أهل الكفر⁺ وهذا عيسى⁺ كثير في زمنه المستطبون⁺
 كجاليوس واطلاطون⁺ فجاها هو بالطبل شبه واثر باذن الله الامين
 والحمد⁺ وهذا محمد⁺ صلى الله عليه واله قد نشأ في زمنه المنشد قون
 من العرويل لعروا⁺ حتى علقوا القصائد لسبعة على ستار الكعبة واستجازوا
 الفصحى من اشعار⁺ فنبش بالقلوب الفضيحة البليغ الذي لا ياتون بمثله
 ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا⁺ ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا
 كثيرا ثم انظر الى الناس بلوا⁺ فبعيد العمل والجزاء وقد اشار اليه بقوله
 فمن جاءه⁺ بكنسته فليعش مثله ومن جاءه بالسئية فلا يجزى اهملها
 وقوله جزاء سئية سئية مثلهما وتفضيل الاحوال في التماثل بين الاعمال⁺
 وبين الثواب والتكال⁺ موكل الى الكتيب لموضوعة في الثواب والعقاب⁺
 ففيها شواهد كثيرة لهذا الباب في ما ما يترجمي من اختلاف الناس
 عن النسخ والتقية والبدل فهو بحسب الظاهر دون الواقع ولقد روي
 الناس⁺ بينها وبين ما يقتضيها من المصالح والمواقع ثم انظر الى ما
 وقع من التماثل بين العالم الكبير وبين العالم الصغير فكم ان في ذلك العاظم
 ارضا وسما⁺ فكذلك في هذا العالم شمس واسماء⁺ وكما ان هناك اركان الاربعة

هذه الأربعة الأجزاء والنار والهواء فكانت هذه الأجزاء الأربعة الملائمة
 في بناء الإنسان بالعضو وهو كذا في الأجزاء الأربعة ونظرا إلى هذا
 في نظام الأربعة الأجزاء في خلق الإنسان في الأجزاء الأربعة
 كقوله في التناسق والتشاكل في العظام والعضلات والرياحات
 ولا ونار ولو تكسروا سمعوا بوجع والنفوس تتحرك وفكر في خلقه
 لواله في التناسق فان الدماغ يدخل في عشرين في عشرين في عشرين
 اعطاء فليظن الى التلاحق في الأجزاء الأربعة أحد هال الدماغ وهو في
 غاية الرخاوة وثانيها غشاء فيق بل الدماغ تناسق له في القيام
 وثالثها غشاء صفيق خليط ولكن لا كالعظم فذلك كان أقرب الى الأجزاء
 وبما فيها العظم وهو صلب صافر للدماغ جدا فوضع عنه بعمق في مكان
 من راعي التناسق في أعضاء الإنسان على جميع الأركان ومما يشترك في
 الأركان الأربعة الأربعة في جدران عظم الخشن في مجلس النبي الكريم
 القريب للعين وحكومة من هو أجهل الناس باعترافه على شريعة
 من هو أجهل الناس باعترافهم ان هذا شيء عجيب ورائي غريب جدا
 فكيف وكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف

هذه الأجزاء الأربعة والنار والهواء فكانت هذه الأجزاء الأربعة الملائمة
 في بناء الإنسان بالعضو وهو كذا في الأجزاء الأربعة ونظرا إلى هذا
 في نظام الأربعة الأجزاء في خلق الإنسان في الأجزاء الأربعة
 كقوله في التناسق والتشاكل في العظام والعضلات والرياحات
 ولا ونار ولو تكسروا سمعوا بوجع والنفوس تتحرك وفكر في خلقه
 لواله في التناسق فان الدماغ يدخل في عشرين في عشرين في عشرين
 اعطاء فليظن الى التلاحق في الأجزاء الأربعة أحد هال الدماغ وهو في
 غاية الرخاوة وثانيها غشاء فيق بل الدماغ تناسق له في القيام
 وثالثها غشاء صفيق خليط ولكن لا كالعظم فذلك كان أقرب الى الأجزاء
 وبما فيها العظم وهو صلب صافر للدماغ جدا فوضع عنه بعمق في مكان
 من راعي التناسق في أعضاء الإنسان على جميع الأركان ومما يشترك في
 الأركان الأربعة الأربعة في جدران عظم الخشن في مجلس النبي الكريم
 القريب للعين وحكومة من هو أجهل الناس باعترافه على شريعة
 من هو أجهل الناس باعترافهم ان هذا شيء عجيب ورائي غريب جدا
 فكيف وكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف

هذه الأجزاء الأربعة والنار والهواء فكانت هذه الأجزاء الأربعة الملائمة
 في بناء الإنسان بالعضو وهو كذا في الأجزاء الأربعة ونظرا إلى هذا
 في نظام الأربعة الأجزاء في خلق الإنسان في الأجزاء الأربعة
 كقوله في التناسق والتشاكل في العظام والعضلات والرياحات
 ولا ونار ولو تكسروا سمعوا بوجع والنفوس تتحرك وفكر في خلقه
 لواله في التناسق فان الدماغ يدخل في عشرين في عشرين في عشرين
 اعطاء فليظن الى التلاحق في الأجزاء الأربعة أحد هال الدماغ وهو في
 غاية الرخاوة وثانيها غشاء فيق بل الدماغ تناسق له في القيام
 وثالثها غشاء صفيق خليط ولكن لا كالعظم فذلك كان أقرب الى الأجزاء
 وبما فيها العظم وهو صلب صافر للدماغ جدا فوضع عنه بعمق في مكان
 من راعي التناسق في أعضاء الإنسان على جميع الأركان ومما يشترك في
 الأركان الأربعة الأربعة في جدران عظم الخشن في مجلس النبي الكريم
 القريب للعين وحكومة من هو أجهل الناس باعترافه على شريعة
 من هو أجهل الناس باعترافهم ان هذا شيء عجيب ورائي غريب جدا
 فكيف وكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف فكيف

يا من رسول الله قال نزلت على انفس سورة فقرا باسم الله الرحمن الرحيم

انما اعطيت الالكوت فصل لربك واعظم ان شئت هو الا يقو شر قال

أَلَمْ يَأْتِ الْكَافِرِينَ الْبَأْسُ إِذْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ قَالُوا هَذَا نَجْوَى الْمُرْسَلِينَ

خير كثير وهو عرض كثر عليه امنى يوم القيمة انبياء عبد المرحوم

العبد منهم قالوا ربنا انهم يقولون ما نذكرهم انهم يقولون ما لا يشاءون

وهذا التفسير صحيح منه بان المراد بالكثرة هنا الخوض في المضيق اليه اولى

وهذا هو المشهور انتهى وفي كثير المال اول من يرد على الخوض اهـ

وَمِنْ أَحِبَّتِي مَنْ أَتَى وَفِيهِ لَا يَغْنَمُ أَحَدٌ وَلَا يَخْشَى تَأْخِذُ الْأَقْرَبِ

يوم القيمة عن الخوض بسياط من الماء ذكره فضائل اهل بيته

الطاهره، وكفاله في هذا المنظار محمد بن القادر الزبيدي، بلغه المكاتبة

اختیار و تفریق در این دو نوع است.

[illegible]

الحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم ما لا يحصى من العجائب والبركات

بسم الله الرحمن الرحيم

فبعضی احوال یغیر قاضی برد اعلیٰ الحوض و انظر و اکثرت یغیر قاضی

[illegible]

الشيعة الإمامية الشيعة الإمامية
السنة في الملة والدين
أخوه وأولادهم وأحفاده
جميع النعمان والبركات
لأنه ولي الله تعالى
الحق في الدين والحق في الدنيا
منه عظمى

لا تَقِطُّهُ اَنْ تَمُوتَ مِنْ
اَوْضَاعِ الْمَوْتِ
مِنْ غَيْرِ

لا تَقِطُّهُ اَنْ تَمُوتَ مِنْ
اَوْضَاعِ الْمَوْتِ
مِنْ غَيْرِ

لا تَقِطُّهُ اَنْ تَمُوتَ مِنْ
اَوْضَاعِ الْمَوْتِ
مِنْ غَيْرِ

سورۃ

القرآن وعثر نومي بالتاء الفوقية الأمل والنسل والرحط ثقلين
 لأن الثقل كل نفس خطير مصون وهذا كذا كل منها مسند
 للعلوم الدينية والأدب والحكم العملية والأحكام العلمية والاحتياطية
 والمسك بهم والتعليم منهم وقبل سميا ثقلين ثقل وجوب رعاية
 حقوقهما الشهي كرامة ولكنكف بدفعه كفاية لذي عين يسأل الله
 أن يتقبل ما نأجب سيد الثقلين المسك بالثقلين وفيه آية في

الحادي والثلاثون ومائة ان شأنك هو الأتري سوره

الكوثر في الديوان المنسوب الى أبي سبيح

| | |
|-------------------------|-----------------------------|
| يجب ان قد ريت منكم | كذبا على الله تشيب لشعرا |
| يسرق السمع ويضج الصبر | مما كان قد احدثا لخير |
| ان بعد لواوصيه ولا يترا | شأن النجى ولا يعين الاغترضا |

في الفوقية الأمل والنسل

شعيرتين من ثياب الصخر
 تشبه على الصخرين

في الفوقية الأمل والنسل
 بران شأنك هو الأتري سوره
 بني امية وابت كروه كبرن امام حسن باقر عليه السلام
 وكنت سيدا كروى كروى الامام حسن فرمود بين خير بني امية ابراهيم

۱۰
 حضرت مولانا
 مولانا محمد
 مولانا محمد
 مولانا محمد

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

ن
الله

القدسية انها لو ضعف الى هذا النصاب ذكرناه في تقدم ما للكتاب
من ايتين هما كالاساس صاها لالا اسم اضعف لنا من **حسن**
انفق في نظم هذا الكتاب نفاضة الايات وارادة على طريق الغيبة وتحتها
على صيغة الخطابي تلك فيها قصة ابى الابرار وهذه فيها تسليمة خاتم
الانبياء والى تتلوها وارادة فمن يتلوها اعني سيد الانبياء **الله**
انزل على عبد الكتاب ولم يجعل له عوجا فيما لينذر باس شديد من الله
وليشير المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجر حسنا ما كثر في هذا
بنا لنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من امرنا رشدا **تعميم وتعميم** **عن**
ابن عباس ما انزل الله ايترو فيها يا ايها الذين امنوا لا وعلى رسما
واميدوا رواه الحافظ ابو نعيم في حليته كذا في مطا السبول **اقول** هذا القول
ذكرها العلامة ايت الله في العالمين على الايات وجعلها الاية الثانية والثالثة
ولكن لا ينبغي ادراجها في همت هذا الحساب ولذلك ذكرناه في مقدمة
الكتاب لما كلمة يا ايها الذين امنوا وقد وقعت بالتقريب سبعة وعشرين
موضعاً من القرآن فلو شئت حسبت جميع هذه النكبات اضعفتها الى العدد
لادي من البدائة الى الغاية لاجمع نحو من مائتين وثمانين عشرين آية

ما قال ابو حنيفة في قوله على رسما
قوله على رسما واخرجوا من عندهم
اصحابها الذين امنوا لا على رسما
عائلا رسما عجب من غير ان يذكر رسما

هـ

وتمت كلمة ربك صدق وعد لا وكل شيء احصياه في ايام مبين عننا
 كتابنا ينطق عليكم بالحق ان في ذلك لايات للعونين فمن حاكك فيه
 من بعد ما جاءك من العلم قل تعالوا ندع ابناءنا وابناكم ونساءنا ونساءكم
 وافئتنا وافئستكم ثم نبهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين سبحانه ربك
 رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
 حاتم هذا مجرى كالماء السلسال في قروح البال وتلك البلبال وقد
 كنت في هذه الحال اسود منه بجد الله المتعال في كل يوم كراسا على ارجل
 مبدل الناصع جهد ولا يقدر على نقل وحده والحمد لله على الفنون المطلوب
 مما كنت في معاناة الكروب والمصا التي تدور لها الطروب وحول مرض
 يضجون وتقبلون على فوارش الشجون كما هم فلا كيدى وقطرات
 جسد ريقا كانت تغزل الخواطر بغيره وتلاشي المصا مدين بتشوش
 تمر بهم فحيت من اخبار صحاح كيف تستفي في الامراض وجرافوا
 كيف انتشرت بين الاعراض وقد اتفق شويذ هذا الجاع لعين هذا
 العثرة في زواجرين بينهما فتر من مغتني من البلوغ الى النواية وتجد فطش
 البلية فاقصرت في المرقع الاولى على مانه الله وسر طاقته في تلك القصة

الحمد لله

فی اسرار السکر المطهر الککثر فی الطهر فی صلبان
و کثرت فی مفعولت مفعولت علی فی مفعولت
الاسرار مفعولت فی مفعولت مفعولت فی مفعولت
فاعدات ۲۲ سنه

| | |
|--|-------------------------|
| شکر که با این همه بجا است | کرد و دلم مدح علی و علی |
| یکصد و ده آیه رقم کرده شد | هم عدد اسم شریف علی |
| ملت بیضای رسول خدا | گشت در بن چند ورق منجلی |
| درین خیفه که مفرش بدین | شانهی و مالک و جنبلی |
| حاوئیه روح کتاب شریف | مصحح تاریخ رقم شد علی |
| فامح اذا جرت بسبوه و اذ | کنت بد منتفعاً فادع علی |
| <p>نشر فی المة الثانية زدت ايات يخرج علی الطراز الفعیم الذی فیہ حلاله
البصر فی بصرة لمن استبصر حتی وقفی الله المنعام الاتمام و فضل المنعام الثمان
بقین من صوم الحرام سنة احدى و سبعین و مائتین و الف من هجرة
سید الانام علیه و الہ السلام ما غر حرام و هم نعام شعس</p> | |
| ربنا اهتم لی بحب الجید | بعدها اسکتی ارض العرب |
| واسقنی فی حرم المحشر | قطرة من ماء حوض الکوثر |
| ولیکن هذا احتام الدفتر | الذی یقری بویا العنبر |
| وهو حاک عن مناء الجوهر | فی ثناء المصطفین الطهر |
| من شئی ما شئ تسوی | اسم العباس سبط الجعفر |

سرفراز خنجر
فاز السکر المحمدي ۲۲

مجله

۲۲

| | |
|--|--|
| <p>قطعه فی تاریخ الاختلاف لاهل الانام</p> | |
| <p>قد تم بفضل الله فانكحنا بفضل خوا</p> | <p>هذا فضل قواني لومتي حتى ربا</p> |
| <p>وله قطعه اخرى من القريض في النايخ والنقض</p> | |
| <p>وبؤرويا قوت و مرجان
من الايات والاحبار عيان
على الخلل وفاكهة و رمان
فلا انس لها قبلي ولا جان
فاني منه في روح و ریحان
وقد رخت هذا روح قرن</p> | <p>كتاب فيه ما يربى بعيننا
نرا الجنة الفرجوس فيه
وفيه من اللطائف ما تسامى
و هو قاصد الطوف عین
رضيت به كتابا مستطابا
ففضلت تمامه كالسك عجا</p> |
| <p>قال لشكر الطاهر واليك النافذ السيد بدو مخاضا كسبه</p> | |
| <p>رشحات فمش گوهر و طبعش عمان
در کتابی که علم گشت بروج انظران
جلوه زلف سیاہی بر رخ حور چنان
گر ازین نشو بر آرد پی و دعوی بان
با فادات چنین عالم عارف ہمدان</p> | <p>میر عباس کہ از سبب فیاض بود
کہ محبت دمی خامہ مزیم کشش
بر بیاض صفحا نست سواد رنمش
اندر اقلیم کمالش تغیر و گیرند
ہمدین الہ با منار حقایق برسد</p> |

من ارض الفرس القلوی المخبون سنہ

فی الوافر السید المصطفی القلوی سنہ

مخاضین حاصل سنہ

بسمه تعالی

۸۰۲

| | |
|---|--|
| <p>سعی مشکو به دست بجان ایمان
بسر و کج کمر سخن سخن خندان
هست یمن نبی زنده ز روح القرآن</p> | <p>ببرین که مقام محراب است این
تا بستر منزل یارب رخسار خود را
گفت پیر خود از روی ابریت این</p> |
| <p>هجری و کتب جمیع در این کتاب کاتبه میج و مصنف هم در این کتاب</p> | |
| <p>الحمد لله المنان المآذی وفقنی له تمام هذا الكتاب البسطاب المسموح
القرآن في فضائل أمثال الجن وهو مملو من الهداية والعنوان
والنساء على سادة الأسس الجان من صناعات وصيد العصر الزمان فؤاد
الدهر واهل وان اسوق الفصحا الكرام دعوت الكمال العظام الخيرة العرف
التمتكم السيد المحيتر العالم البائع الى قصي المزمع في مدح الامامة عليهم السلام
صفوة المتكلمين خجة المحدثين حازن نفوذ العقلاء والبلاغة حامل
لواء الاشارة والهداية القم المنير على ظلك الجلال والبد المضي من طلع
الكمال العلامة الحق في زماننا الحق في زماننا افضل الناس
البري شانهن الشيخ كاداس السيد عيسى كذا في ذلك شمس فاند
الى يوم الیوم الیوم فی یوم الاربعاء التاسع عشر من شهر ربيع الحرام
سنة ۱۲۸۰ هـ و یومین من یومین الزمان صلی الله علیه و آله</p> | |
| <p>الکرام</p> | <p>ما اتصل للیالی ولا یام</p> |



6/12/94

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100